



تفسير
بيان السعادة
في
مقامات العباد

تأليف
العارف الشهير
الحاج سلطان محمد الجبازي
اللقب بسلطان علي مشاء
مطاب مشاء

منشورات
مؤسسة الأمل للطبوعات
بيروت - لبنان
سنة ١٤٢٠ هـ

بَيَانُ السَّعَادَةِ

فِي

مَقَامَاتِ الْعِبَادَةِ

بَيَانُ السَّعَادَةِ

فِي

مَقَامَاتِ الْعِبَادَةِ

تَأَلَّفَ

الْعَارِفُ الشَّهِيرُ

الْحَاجُّ سُلْطَانُ مُحَمَّدٍ الْجَنَابِذِيِّ

الْمَلَقَبُ بِسُلْطَانِ عَلِيِّ سَهَّاءَ

طَبَابِ شَرَاهُ

الْمَجْلَدُ الثَّالِثُ

مَنْشُورَاتُ

مَوْسَسَةُ الْأَعْلَى لِلطَّبَوَعَاتِ

بَيْرُوتُ - لُبْنَانُ

ص.ب. ٧١٢٠

الطبعة الثانية
جميع الحقوق محفوظة ومسجلة للناس

١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م



مؤسسة الأعلبي للمطبوعات :

بيروت - شارع المطار - قرب كلية الهندسة - ملك الاعلي . ص.ب. ٧١٢٠١

الهاتف : ٨٣٣٤٤٧ - ٨٣٣٤٥٣

سُبْحَانَكَ يَا مَرْبُّ الْعَالَمِينَ

مَكِّيَّةٌ بِتَمَامِهَا ، وَهِيَ ثَمَانٍ وَتِسْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[كَهَيْعَصَ] قد سبق في أول البقرة ما به غنية عن بيان امثال هذا، وذكر في خصوص هذا انه اشار بالكاف الى كربلاء ، وبالهاء الى هلاكة اهل البيت ، وبالياء الى يزيد ، وبالعين الى عطشهم ، وبالصاد الى صبرهم . ونسب الى امير المؤمنين (ع) انه قال في دعائه: اسألك يا كهيعص، وقرئ باخفاء نون عين والقياس اظهاره لان سكون الحروف المقطعة في اوائل السور عرضي بعرض الوقف بنية الوصل فلا ينبغي اجراء حكم السكون والوصل عليها [ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِياً] قرئ ذكر مصدر أمر فوعاً، وفعللاً ماضياً من الثلاثي، وأمر آمن التفعيل، وعلى الأول كان خبراً لما قبله اول محذوف او مبتدأ لمحذوف، او مبتدأ خبره زكرياً، او خبره اذ نادى، ورحمة ربك، فاعل المصدر مضاف اليه او مفعوله، والفاعل محذوف اي ذكر ربك رحمة ربك عبده، او الفاعل زكرياً او رحمة ربك، مضاف اليه لادنى ملاسة والفاعل مثل سابقه والمعنى ذكر ربك برحمته عبده، وعبده مفعول التذكر او الرحمة وزكرياً بدل منه او عطف بيان افعال التذكر او مفعوله او خبر منه، وكون زكرياً خبراً للتذكر باعتبار ان الكامل وجوده ذكر للرب، وزكرياً بالمد والقصر وتشديد الياء، وكذا بتشديد الياء وتخفيفه بدون المد والقصر اسم [اذ نادى ربه] اذ ظرف للتذكر او للرحمة او مفعول للتذكر او خبر له او بدل من الرحمة او من عبده او من زكرياً نحو بدل الاشتمال [نداء خفياً] لضعف الشيوخة اولانه كان اقرب الى الاخلاص او لخوف اطلاع الموالي على طلبه للولد ومعاذتهم له بذلك او لخوف اطلاع الخلق على طلبه للولد وقت اليأس عن الولد وملاصحتهم له على ذلك [قال رب اني وهن العظم مني] اظهار لعجزه ومسكنته مقدمة للدعاء، او اظهار لياسه عن الولد وانكاله في دعائه على محض فضله من دون مدخلة الاسباب الطبيعية [واشتعل الرأس شيباً ولم اكن بدعائك رب شقياً واني خفت الموالي] في الارث الصوري من التضييع والنزاع والخلاف، او في الارث المعنوي من الاختلاف وتضييع العباد، وهذا اشعار بان دعاءه خال من مداخلة الهوى مقدمة للاجابة، وقرئ خفت بضم التاء من الخوف وخفت الموالي بكسر التاء وتشديد الفاء من الخفة يعني خفت الموالي [من ورائي] ولم يكن لهم حلم يمكنهم به تحمّل متاعب

الهداية من العباد [وَكَاْنَتْ اَمْرًا تِي عَاقِرًا] اظهار لياسه من الاسباب واتكاله فى دعائه على فضله ، والعاقريستوى فيه المذكرو والمؤنث [فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ] لامن الاسباب لياسى من الاسباب [وَلِيًّا] بلى امورى بحسب الظاهر والباطن [يَرْتُنِي وَيَرِثُ مِنْ آلِ يَعْقُوبَ] قرئ بالرفع والجزم، وقرئ وارث آل يعقوب بنصب وارث واصله على ان يكون حالاً من احد الضميرين ، وقرئ او يرث آل يعقوب على التصغير ، ووارث من آل يعقوب بالرفع على ان يكون فاعل يرثنى [وَأَجْعَلُهُ رَبِّ رَضِيًّا] مرضياً [يَا زَكَرِيَّا] جواب سؤال مقدر بتقدير القول كأنه قيل : ما قال فى جوابه ؟- فقال : قال الله : يا زكريا [إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ] ولد ذكر [اسْمُهُ يَحْيَى] الجملة صفة للغلام اوجواب سؤال مقدر [لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا] هذه صفة بعد صفة احوال اوجواب لسؤال مقدر والمراد بالسمي المشارك فى الاسم ، او المماثل فى الوصف والحال [قَالَ] قد تكرر فيما سلف ان امثال هذه جواب لسؤال مقدر كأنه قيل : فما قال زكريا (ع) ؟- فقال : قال [رَبِّ اَنِّي يَكُونُ لِي غُلَامٌ] استفهام للتعجب ، واستغرابه كان من قبل الاسباب لامن عطاء مسبب الاسباب ولذلك ذكر عدم المساعدة من جهة الاسباب [وَكَاْنَتْ اَمْرًا تِي عَاقِرًا] وَقَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عَتِيًّا] قرئ عتياً بضم العين وكسرها وهو مصدر بمعنى الكبر او بمعنى يبس الجلد وجفافه ونحول العظم والمفاصل ، وقرئ عسياً بالتسعين بمعنىناه [قَالَ] جواب لسؤال مقدر كأنه استبعد من مقام الانبياء (ع) مثل هذا الاستغراب فقيل : اقال زكريا ذلك ؟- فقال : قال [كَذَلِكَ] او قال الله او الملك المبشر الامر كذلك او كذلك مفعول لقوله [قَالَ رَبُّكَ] وقوله [هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ] بيان لكذلك والمجموع مفعول قال الاول ، وقرئ وهو على هين بواو العطف والمعنى اننى لا حاجة لى الى الاسباب حتى تستغربه بالنظر الى الاسباب [وَقَدْ خَلَقْتُكَ] قرئ خلقناك [مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا] وايجاد المعلوم اصعب من جعل العاقرو لوداً ، عن ابى جعفر (ع) : انما ولد يحيى بعد البشارة من الله بخمس سنين [قَالَ] زكريا (ع) [رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً] علامة اعرف بها الميعاد ووقت الانجاز لاصدق الوعد فانه بعيد عن مقام الانبياء (ع) [قَالَ اَيْتُكَ اَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ] اى لا تقدر على التكلم مع الخلق دون المناجاة مع الله [ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا] حال كونك سليماً غير ذى علة بلسانك والمراد ثلاث ليال ياباً ما فانه يستعمل اليوم او الليل ويراد به دورة الفلك الاطلس بليها ويومها ولذلك قال فى سورة آل عمران : ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ اَلْأَرْمَزَ اَنَّهُ اعْتَقَلَ لِسَانَهُ عَنِ التَّكَلُّمِ مَعَ النَّاسِ وَلَمْ يَعْتَقِلْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ [فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ] من مصلاه ، سمي المصلى محراباً لكونه محل محاربة الشيطان ، قيل : وكان زكريا (ع) قد اخبر قومه بما بشر به فلما خرج عليهم وامتنع من كلامهم علموا اجابة دعائه فسرّوا به [فَاَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ] اومى اليهم ، وقيل : كتب فى الارض [أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا] صلّوا فى الصّباح والمساء ، اوسبحوا لله فيهما ، اوفى جملة اوقاتكم فانه يستعمل هذان اللفظان فى استغراق الاوقات [يَا يَحْيَى] هو بتقدير فاعطيناه الغلام وقويناه وآتيناه الكتاب وقلنا يا يحيى [خُذِ الْكِتَابَ] اى النبوة او الرسالة او كتاب التوراة [بِقُوَّةٍ] وعزيمة من قلبك وهو اشارة الى التمكين فى مقام النبوة فان التلوين لا يلىق بصاحب النبوة [وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ] اى الرسالة والقدرة على المحاكمة بين الخصوم ، او النبوة والحكم بين المخاصمين فى وجوده من قواه وجنوده ، او الولاية وآثارها التى هى الدقة فى العلم والعمل [صَبِيًّا وَحَنَانًا] الحنان

كالتسحاب الرحمة والرزق والبركة والهيبة والوقار ورقة القلب وهو عطف على الحكم بمعنى اعطيناه رحمة من لدنا اوبركة (الى آخر معانيه) فصار مرحوماً او ذا بركة (الى آخرها) او بمعنى اعطيناه رحمة فصار راحماً وبركة على الغير، او هو بمعنى اسم الفاعل او المفعول وعطف على صبيّاً والمعنى آتيناه الحكم حال كونه راحماً او مرحوماً [مِنْ لَدُنَّا] وحيتنذ يجوز ان يكون من لدنا متعلقاً بآتيناه الحكم من لدنا حال كونه صبيّاً وراحماً او مرحوماً [وَزَكُوَّةٌ] هي في الاعراب مثل حناناً والزكوة صفوة الشيء او صدقة تخرجها من مالك لتطهر الباقي او نماء المال [وَكَاَنَ تَقِيّاً وَبَرّاً بِوَالِدَيْهِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّاراً] متكبراً متطاولاً بالنسبة الى الخلق [عَصِيّاً] بالنسبة الى الحق [وَسَلَامٌ عَلَيْهِ] اي تحية مناعليه، اوسلامة وامن من الآفات البدنية والنفسانية عليه [يَوْمٌ وَلَدِيَوْمٌ يَمُوتُ وَيَوْمٌ يُبْعَثُ حَيّاً] ولما كان الاوقات الثلاثة اول الخروج والدخول في عالم آخر وهو وقت الانقطاع من المؤلف والاتصال بغير المؤلف وكلاهما موحش للانسان خصصها بالذكر [وَإِذْ كُفِّرْنَا فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذْ أَنْتَبَذَتْ] تنحت [مِنْ أَهْلِهَا] واستعمال الانتباز للاشارة الى انها ذهبت الى تلك الناحية بحيث كأنها نبذها نابذ فانتبذت من اهلها [مَكَانًا شَرْقِيّاً] قبل ذهبت وانزلت من اهلها في دار زكريا الى مشرق الدار للخلوة للعبادة اوللاغتسال، او الى مشرق البلد خارج البلد للاغتسال، او الى مكان يشرق عليه الشمس لانها خرجت في يوم شديد البرد فجلست للاستدفاء بالشمس، او الى الفرات الى النخلة اليابسة للغسل قبل الحمل، او للطلق بعد الحمل ويكون قوله [فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا] من قبيل عطف التفصيل على الاجمال ولا يكون الفاء للترتيب المعنوي، واتخاذ الحجاب كان في المحراب او في المغسل او في محل شروق الشمس [فَارْسَلْنَا الْيَهْيَا وَحْنًا] يعني جبرئيل (ع) والروح الذي هو فوق جبرئيل، والتشريف بالاضافة يقتضي ان يكون هذا هو المراد، على ان التوجه الى البشر وترتبة آدم انما هو من الروح الذي هو رب النوع الانساني وهو اعظم من الملائكة كلهم [فَتَمَثَّلَ] اي تصور بصورة [لَهَا بَشَرًا سَوِيّاً] قيل تمثّل في صورة شاب سوى الخلقة [قَالَتْ] بحسب اعتيادها التعوذ بالله عند كل مخوف [إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تَقِيّاً] متقياً معنياً باستعاذتي خائفاً من الله، وقيل: انه كان رجلاً مسمى بالتقي وكان مشهوراً بالفجور فظنت انه هو حيث رآه لا يتقى من النظر الى الاجنبية، وقيل: ان نافية والمعنى ما كنت متقياً من الشر لا منك نظرت الى ما لا يجوز لك النظر اليه [قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ] فلا تستعدي مني به [لَا هَبَ] قرئ بالتكلم والغيبة [لَكَ غُلَامًا زَكِيّاً] طاهراً من الذنوب ومما يتلوّث به البشر اوانامياً او مباركاً او متنعماً او صالحاً [قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ] استفهام للتعجب والتحير من غلام من غير اسباب التوالد مورث للتوم والاثام [وَلَمْ يَمَسَّ سِنِي بَشَرٍ] يعني بطريق النكاح المشروع فانه يكتنى به عنه كثيراً وبقرينة قولها [وَلَمْ أَكُ بَغِيّاً] البغي والبغوالامة الفاجرة وكل فاجر [قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْئٍ] قد مضى نظيره [وَلِنَجْعَلَهُ] عطف على مقدراو متعلق بمعطوف مقدراى نفعل ذلك لنجعله [آيَةً] دالة على آلهتنا وعلى سعة علمنا وقدرتنا على ما لا يقدر عليه احد من الابلاد من غير والد ومن احياء الموتى وابراء الاكمه والابرص ونفخ الروح في الطين وجعله حياً [لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا] عليهم [وَكَاَنَ أَمْرًا مَقْضِيّاً] محتوماً [فَحَمَلَتْهُ] بان نفخت في جيب مدرعتها، واختلف في مدة حملها فمافي الاخبار الصحيحة ان مدة حملها كانت تسع ساعات بحذاء تسعة اشهر، وفي بعضها: انها كانت ساعة،

وقيل : انها كانت ثمانية اشهر اوسبعة اوسنة اشهر . وعن الباقر (ع) انه تناول جيب مدرعتها فنفخ فيه نفخة فكمّل الولد في الرحم من ساعته كما يكمل في ارحام النساء تسعة اشهر فخرجت من المسحّم وهي حامل مجتّح^(١) مثقل فنظرت اليها خالتها فأكرتها ومضت مريم (ع) على وجهها مستحيية من خالتها ومن زكريّا (ع) [فَانْتَبَذَتْ بِهِ] فأنزلت مع الحمل [مَكَانًا قَصِيًّا] بعيداً ، عن السجّاد (ع) خرجت من دمشق حتّى اتت كربلاء فوضعت في موضع قبر الحسين (ع) ثم رجعت في بليتها ، اقول : موضع مريم (ع) معروف في سمت الرأس من مشهده (ع) [فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ] اى حركة الولد للطلق مخضت المرأة كمنع وسمع وعنى مخاضاً بفتح الميم ومخاضاً بكسرهما ومخضت تمخيضاً وتمخضت اخذاها الطلق [إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ] اليابسة التى ألهمت ان تأتيتها ، والجذع ما بين العرق والغصن [قَالَتْ] بعدما ولدت عيسى (ع) ونظرت اليه [يَا لَيْتَنِي مِتُّ] قرئ بكسر الميم وضمّتها [قَبْلَ هَذَا] قالت ذلك استحياء ومخافة لومهم [وَكُنْتُ نَسِيًّا] قرئ بكسر النون وهو اوجود اللغتين وفتحها وهو فى الاصل مصدر يستعمل فى الشيء الحقير الذى من شأنه ان ينسى وفيما يلقي من الشيء ولا يعنى به [مَنْسِيًّا] التوصيف به للمبالغة [فَنَادِيَهُمَا مِنْ تَحْتِهَا] قرئ بكسر الميم وفتحها والمنادى كان عيسى (ع) او جبرئيل (ع) [أَلَا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا] شريفاً [وَهَزَى إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ] هزه وبه حرّكه [تُسَاقِطُ] قرئ بضمّ التاء الفوقانية وتخفيف السين وكسر القاف ، وقرئ يساقط بفتح الباء التحتانية وتشديد السين وفتحها وتخفيف السين وفتح التاء الفوقانية وتشديد السين [عَلَيْكِ رُطْبًا جَنِيًّا فَكُلِي وَاشْرَبِي] من الرطب والماء ، او كلّى مما يتغذى به واشربى مما يشرب فى هذا المكان او مطلقاً [وَقَرَّرِي عَيْنًا] بهذا الولد فانه لا ينبغي ان تحزنى بسببه ولا تكثرينى بما توهمت من لوم الجهال [فَيَا مَاتَرَيْنَ] اى فان ترى [مِنْ الْبَشَرِ أَحَدًا] فسالك عن ولدك [فَقُولِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا] اى سكوتاً ولكونه بمعنى التسكوت فرّع عدم التكلم عليه ، قيل : كان فى بنى اسرائيل انه من اراد ان يجتهد فى العبادة صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام ، ولذلك استعمل الصوم فى عدم التكلم [فَلَن أَكْلَمَ الْيَوْمَ أَنْسِيًّا] قيل : صارت مأذونة لهذا القدر من الكلام ، وقيل : كانت تفهم بالاشارة انها صائمة ولا تتكلم ، قيل : لفته فى خرفة [فَأَتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِلُهُ قَالُوا] بعد ما رآوها حاملة لمولود ولم يكن لها زوج [يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا] الفري الامر المختلق المصنوع او العظيم [يَا أُخْتَ هَارُونَ] قيل : كان هارون امرء صالحاً فنسبوا اليه استهزاء اولصلاحها وعبادتها ، وقيل : ان هارون كان اخاها لا بيها ، وقيل : ان هارون كان معروفاً بالفسوق فنسبوا اليه [مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ] حتّى اكتسبت هذا الفعل منه [وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا] بغت المرأة فجرت فهى بغى وبغوا [فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ] ان كلموه واسألوه [قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ] يعنى شأنه ان يكون فى المهد [صَبِيًّا] قيل : غضبوا من ذلك وقالوا : سخريتها بنا أشد علينا من زناها [قَالَ] عيسى (ع) [إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ] افر لنفسه بالعبودية اولاً لئلا ينمو هموا ما توهموه لكونه بلا اب وتكلمه حين الولادة من انه ابن الله اوانه هو الله ، اوانه ثالث ثلاثة [أَتَانِي الْكِتَابُ] اتى بالماضى لتحقق وقوعه ، اولتحقق استعدادده ، والمراد بالكتاب الانجيل او كتاب النبوة [وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا] كثير الخير نفاعاً او نامياً فى الخير

(١) مجتّح بتقديم الجيم على الحاء المشددة بمعنى عظيم البطن .

[أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا وَبَرًّا بِوَالِدَتِي] قرئ برأ بفتح الباء وصفاً بمعنى كثير البر وحينئذ يكون عطفاً على مبار كآ ويلزم منه الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه ، او عطفاً على اوصاني بتقدير جعلني ، وقرئ برأ بكسر الباء مصدراً فيكون عطفاً على الصلوة [وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا] متجبراً متكبراً [شَقِيًّا وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا] تغيير السلام مع قوله تعالى سلام عليه بالتعريف والتذكير ونسبة الأول الى الله والثاني الى عيسى (ع) نفسه يعلم وجهه من تفاوت مقام عيسى (ع) ويحيى (ع) [ذَلِكَ] المذكور ممن اقر الله بالعبودية [عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ] لامن قالوا بالهتة او بينوته لله [قَوْلَ الْحَقِّ] قرئ بالرفع على ان يكون بدلاً من عيسى (ع) او خبراً بعد خبر ، او خبراً لمبتدأ محذوف اي هذا الكلام قول الحق ، او هو معنى عيسى (ع) قول الحق ، وقرئ قول الحق بالتصبي فيكون مفعولاً مطلقاً مؤكداً لغيره ، والاضافة بيانية اي اقول قولاً هو الحق او بتقدير التلام اي هو قول الله [الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ] اي يشكون او يجادلون وينازعون بان يقول اليهود هو لغير رسله او ساحر ويقول النصاري هو ابن الله ، او هو الله ، او هو واحد من الثلاثة [مَا كَانَ لِلَّهِ] اي واضح وما امكن لله فان هذه الكلمة تستعمل ويراد بها نفى الامكان [أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ] كما يقوله بعض النصاري [سُبْحَانَهُ] اي نزهة نزهته من المجانسة مع الولد والاحتياج الى الصاحبة [إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ] فليس كون عيسى (ع) بلا باب سبباً للقول بانه ولد لله [وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي] قرئ بفتح الهمزة بتقدير التلام متعلقاً بقوله فاعبدوه والفاء زائدة ، او بتقدير اما او بنوهمها ، او يكون ان وما بعدها عطفاً على الصلوة ، وقرئ بكسر الهمزة معطوفاً على انتي عبدالله ، او ابتداء كلام من الله بتقدير قل خطاباً لمحمد (ص) يعني قل يا محمد (ص) ان الله ربّي [وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا] المذكور من الجمع بين اعتقاد ربوبية الله والعبادة له الذي هو كمال القوتين العلامية والعملية ، او من العبادة والخروج من الانانية والاستقلال بالرأي والدخول تحت الامر الالهي [صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ] الى الله وقد مضت الآية في سورة آل عمران [فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ] الاحزاب جمع الحزب والحزب كل جماعة منقطعة عن غيرهم برأي او صنعة ، ولقطة من اما ابتدائية والظرف حال من الاحزاب او زائدة ، وبينهم ظرف للاختلاف واختلافهم كان في ان قال بعضهم : انه هو الله ، وبعضهم : هو ابن الله ، وبعضهم : هو واحد من الثلاثة ، وبعضهم : هو واه آلهان [فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا] باعتقاد الخلاف في المسيح (ع) [مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ] والمشهد اما مصدر ميمي واسم مكان [أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ] هو صيغة التعجب [يَوْمَ يَأْتُونَنَا] لان الابصار تصير في ذلك اليوم حديدة [لَكِنَّ الظَّالِمُونَ] وضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بعلّة الحكم وتفضيحاً لهم بذكر وصف ذم لهم يعني انهم ظالمون والظالمون [الْيَوْمَ] يعني في الدنيا [فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ] يعني انهم صمّ بكم عمى عن الحق في الدنيا ، ولا ينفعهم حدة البصر في الآخرة ، ويجوز ان يكون المعنى ابصر الظالمين فيكون الباء للتعدية دون الهمزة ويكون يوم يأتوننا مفعولاً به او ظرفاً ، ويكون معنى قوله لكن الظالمون اليوم لكن الظالمون يوم يأتوننا او يوم الدنيا في ضلال مبين ، ويجوز ان يكون المعنى ابصرهم بسبب الانبياء (ع) ويكون يوم يأتوننا مفعولاً ثانياً او ظرفاً وقوله لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين على المعنيين المذكورين [وَأَنْذِرْهُمْ] يا محمد (ص) [يَوْمَ الْحَسْرَةِ] اي حسرة الكفار على ما فرطوا في جنب الله وحسرة الكفار على التفريط والدانين من المؤمنين على تقصيرهم

فى العمل [إِذْ قَضَى الْأَمْرُ] بدل من يوم الحسرة والمعنى اذ قضى امر الخلائق وحسابهم فبدخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار ويؤتى بالموت فى صورة كبش فيوقف بين الجنة والنار بحيث يراه اهل الجنة واهل النار جميعاً ثم ينادون اشرفوا وانظروا الى الموت فيشرفون وينظرون ثم يذبح الموت ثم يقال يا اهل الجنة خلود فلاموت ابدأ ، ويا اهل النار خلود فلاموت ابدأ . اعلم ، ان الانسان من اول استقرار مادته فى الرحم فى الخلع واللبس ، وفى الترك والاخذ ، وفى البيع والشراء ، وفى الموت والحيوة ، وفى النشر والحساب ، وهذه الحال مستمرة له الى انقضاء الحيوة الدنيا وبعد انقضاء الحيوة الدنيا ان كان من اهل البرزخ كان عليه هذه الحالة الى انقضاء البرزخ والوصول الى الاعراف ، وبعد الوصول الى الاعراف والحكم على اهل النار بدخول النار وعلى اهل الجنة بدخول الجنة يتم تلك الاحوال وينقضى ذلك الاستبدال وينقطع الموت وهذا معنى قضاء الامر وذبح الموت [وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ] حال من جملة انذرهم [وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ إِنَّا نَحْنُ نُرِثُ الْأَرْضَ] جواب لسؤال مقدر ولذلك اكده استحساناً كأنه قيل : اذا قضى الامر من كان فى الدنيا ومن كان مآل كلاً فيها ؟ قال تعالى : انا نرث الارض يعنى ينقضى الانانيات ولا يبقى حين قضاء الامر لاحد مآلكية وانانية ، ويظهر ان الارض والانانيات التى تكون مصدراً للمآلكية كانت كلها لله [وَمَنْ عَلَيْهَا] فان من عليها عبارة عن الانانيات التى يترأى انها غير الله [وَالْيَنَابِرُ جَعُونَ] يعنى ان الاملاك والملوك الذين هم عبارة عن الانانيات تخلف عنهم ونحن نرثها وذواتهم من دون املاكهم وانانياتهم ترجع الينا بالحشر الى مظاهر القهر او مظاهر اللطف [وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ] فان ذكر الاختيار وذكر احوالهم وسيرهم وسماعها واستماعها مؤثرة فى النفوس وجاذبة لها الى جهة العلو ، كما ان ذكر الاشرار وذكر احوالهم وسيرهم زاجرة للنفوس للخيرة [إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا] تعليل لسابقه ، والصديق مبالغة فى الصادق وهو الذى يصير صادقاً فى اقواله وافعاله وعلومه واحواله ونياته واخلاقه بحيث يؤثر صدقه فى مجاوره فيصير سبباً لصدقه ، وصدق المذكورات بان تكون مطابقة لما ينبغى ان يكون الانسان عليه ، ولازم هذا ان يصير صاحبه نبياً ولذلك قال صديقاً [نَبِيًّا] اعم من الرسول [إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ] اذ تعليل لسابقه واسم خالص بدل من ابراهيم (ع) بدل الاشتمال ، او ظرف لكان اول صديقاً او نبياً وقد سبق ذكر الاختلاف فى كونه اباه اوجده لأمه اوعمه [يَا أَبَتِ] تلحق التاء بالاب مضافة الى الياء للاستعطف اول للتعطف ولذلك كرر لفظ يا ابت [لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ] استفهام انكارى والتعليل على الموصول للاشعار بعلّة انكار [وَلَا يَبْصُرُ] فان غير السميع البصير لا يتأتى منه ما يطلب من المعبود [وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا] شيئاً قائم مقام المصدر اى لا يغنى عنك اغناء ولا يقوم مقامك قياماً ما ، او هو مفعول به لا يغنى اى لا يغنى عن حركتك شيئاً من الجلب والدفع بان يجلب نفعا او يدفع ضرراً بدون الاحتياج الى حركتك وتسبيكك فيه [يَا أَبَتِ] تكرر النداء والمنادى للتعطف والاستعطف كما ذكر سابقاً [إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ] من العلم حال مقدم [مَا لَمْ يَأْتِكَ] واستعمال المجىء للاشارة الى ان علمه ليس كسبيته تحصيلياً وانما هو من الله قال ذلك ليكون حجة على الامر باتباعه ولذلك قال [فَاتَّبَعْنِي] بقاء الجزاء [أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا] مستوى الطرفين او كناية عن المستقيم [يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ] لكون العذاب والرحمة الرحيمية صورتى الرحمة الرحمانية نسب العذاب الى الرحمن [فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا] موالياً او قريباً [قَالَ أَرَأَيْتَ أَنْتَ عَنْ إِلَهِي يَا إِبْرَاهِيمَ] انى بالفاظ غليظة فى مقابلة استعطفه اشعاراً بغضبه

وتغيره عن ارشاده ثم هذده فقال [لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ] عما انت عليه من ازدياء الآلهة والرغبة عنها او من ادعاء الارشاد والهداية [لَأَرْجُمَنَّكَ] بالشتم والعيب، اولارجمنك بالحجارة، او هو كناية عن القتل فاحذرني [وَأَهْجُرْنِي مَلِيًّا] برهة من الزمان او ساعة طويلة [قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ] قابل اساءته في اللفظ بالاحسان فيه وودّعه بعد ما امره بالهجرة [سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي] قابل تهديده بالرجم بالاستغفار من الله وطلب التوفيق له [إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا] وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] حال مما تدعون وسر التقيد بذلك الاحتراز عن دعاء الخلق فانهم ليسوا من دون الله بل من الله ودعاؤهم ايضاً من الله [وَأَدْعُوا رَبِّي] والدعاء ههنا كناية عن العبادة [عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا] خائباً ضائع السعى مثلكم في دعاء آلهتكم وصدّر الحكم بعسى للتواضع وهضم النفس ولان الاجابة والاثابة بيد الله وليس الا محض التفضل وليس للعباد الا الرجاء فان الخاتمة غيب، ومعايب العمل مخفية، والثبات على حال العبادة الى آخر العمر غير معلوم [فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْجُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] بالهجرة الباطنية عن مقام النفس التي هي كانت موافقة لهم او بالهجرة الى الشام [وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ] بدل من فارقه لم يذكر اسماعيل (ع) لتشريفه بذكره فيما بعد مستقلاً، اولان تشريف ابراهيم (ع) في انظارهم كان باسحاق ويعقوب (ع) لان انبياء (ع) بنى اسرائيل كانوا منهما [وَكُلًّا] منهما [جَعَلْنَا نَبِيًّا وَوَهَبْنَا لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا] ما يمكن ان يوهب للانسان او من رحمتنا بنفسه مفعول لكون من التبعية اسماء اوقائماً مقام المفعول الموصوف لقوة معنى البعضية فيه، او المفعول محذوف اي وهبنا لهم من رحمتنا محمداً (ص)، حذفه لظهوره في المقام اولاد دعاء ظهوره [وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا] لسان الصدق عبارة عن الثناء الجميل على لسان الخلق، والمراد بالعلي الثناء البالغ المرتفع، والمراد بالعلي بن ابي طالب (ع) فانه كان لسان صدق له في الآخرين لم يكن لسان صدق اشرف منه، والتعبير باللسان عن الثناء لكونه صادراً منه وجارياً عليه، نسب الى علي (ع) انه قال: لسان الصدق للمرء يجعله الله في الناس خيراً من المال يأكله ويورثه [وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَىٰ إِنَّهُ كَانَ مُخْلِصًا] قرئ بكسر التلام وفتحها يعني انه اخلص عباده عن الاشرار، او اخلصه الله لعبادته وولف نفسه [وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا] تكرر كان للاشارة الى ان كلاً اشرف له بنفسه والمراد بالنبي الرفعة او النبوة وكان تأكيداً للرسول فان الرسول متضمن للنبوة ومستلزم للرفعة وقد سبق الفرق بين الرسول والنبي والامام والمحدث عند قوله واثمهما اكبر من نفعهما من سورة البقرة، وذكر هناك معنى حديث ان الرسول يسمع الصوت ويرى في المنام ويعاين الملك في اليقظة، والنبي هو الذي يرى في المنام ويسمع الصوت ولا يعاين الملك، والمحدث هو الذي لا يرى ولا يعاين ويسمع الصوت [وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ] وصف للجانب فان المراد بحسب التأويل من الطور هو الصدر المنشرح بالاسلام، وجانبه الايمن هو الجهة التي تلى العقل والغيب [وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا] حال عن الفاعل او المفعول او كليهما فان النجى مصدر ووصف مطلق على المفرد والاكثر من المفرد [وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا] وهذا تشريف له [أَخَاهُ هَارُونَ] لمعاضدته وموازرتة ولاجابة دعوته من قوله واجعل لي وزيراً من اهلي هارون اخي [نَبِيًّا] حال كونه نبياً بالاستقلال او مشاركاً للنبي لا انه كان نبياً بالاستقلال وكان هارون اسماً من موسى (ع)، ورد ان موسى (ع) عاش مائة وستة وعشرين سنة، وعاش هارون مائة وثلاثة وثلاثين سنة [وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ] بن ابراهيم (ع) [إِنَّهُ كَانَ

صَادِقَ الْوَعْدِ] لانه كما في الخبر وعد رجلاً وانتظره سنة لأن الرجل نسي ، ونقل انه انتظره ثلاثة أيام وقيل : ان اسماعيل بن ابراهيم (ع) مات قبل ابراهيم (ع) وهذا اسماعيل بن حزقيل بعثه الله الى قومه فأخذوه فسلخوا فرقة رأسه ووجهه فأثاه ملكه فقال : ان الله جلّ جلاله بعثنى اليك فمرني بما شئت فقال : لي اسوة بالانبياء (ع) او بالحسين بن علي (ع) [وَكُنْ رَسُولًا نَبِيًّا وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ] قد مضى في أوّل البقرة تحقيق الصلوة والزكاة ولما كان الاهتمام بامر من كان تحت اليد امرأتهماً به مرغوباً فيه مندوباً شرفه بذلك هذه الخصلة ولشرافة هذه الخصلة عقبه بقوله [وَكُنْ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا] كانه قال ولذلك كان عند ربه مرضياً [وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ] اسمه اخنوخ في التوراة وكان سبط شيث (ع) وجد ابي نوح (ع) وكان أوّل من خاط اللباس وألهمه الله تعالى علم الحساب والهيئة والنجوم ، وقيل : سمى ادريس لكثرة دراسته ولعله كان في لغتهم بهذا المعنى وألا فان كان عربياً مشتقاً من الدرس كان منصرفاً [إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا] بحسب الرتبة او بحسب المكان كما ورد ان الله تعالى رفعه حيثاً الى السماء الرابعة او السادسة وهو حيّ اوقبض روحه في السماء الرابعة [أُولَئِكَ] الذين تقدم ذكرهم [الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ] بالولاية واستيعب الولاية النبوة والرسالة وسائر النعم بهاتصير نعمة فان النعمة حقيقة هي الولاية وكلما اتصل بالولاية سواء كان بسبب البيعة الولاية او بطلب تلك البيعة كان نعمة ، وما لم يتصل سواء كان من النعم الصورية الدنيوية او من النعم الصورية الاخرية من الاذواق والوجدانات ومن العلوم والمشاهدات والمعانيات الصورية كان نعمة إلا اذا اتصلت بالولاية فانقلب نعمة ، فأصل النعم هو الولاية وفرعها هو ايضاً ان ذكر الخير كنتم بولايتكم اصله وفرعه ومعدنه ومنتهاه ، واولئك مبتداء والجملة جواب لسؤال مقدّر وخبره الذين أنعم الله او هو صفته او مبتداء ثان وقوله تعالى [مِنَ النَّبِيِّينَ] خبر او حال وقوله تعالى [مِنَ ذُرِّيَّةِ آدَمَ] خبر او هو حال او بدل ، وقوله تعالى اذا يتلى عليهم (الى آخره) خبر ومن في قوله تعالى : من النبيين بيانية او تبعيضية ، وهكذا من في قوله من ذرية آدم تبعيضية او بيانية [وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ] عطف على من ذرية آدم والمقصود من ذرية من حملنا لكنه اسقط الذرية ههنا تشريفاً لهم لانه يشعر بان المحمول مع نوح (ع) لم يكن منظوراً اليه بنفسه في الحمل بل كان المنظور اليه في الحمل هو تلك الذرية فكانه لم يكن المحمول محمولاً لانه لم يكن منظوراً اليه وكان المنظور اليه من الذرية محمولاً [وَمِنَ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَائِيلَ] وكل هذه من قبيل عطف الخاص على العام لتشريف الخاص بالاختصاص بكثرة الانساب الشريفة فان الكل كانوا من ذرية آدم (ع) واختص عنهم بهذه النسبة ادريس (ع) وبعد ادريس كان الكل من ذرية المحمولين مع نوح وامتاز عنهم بهذه النسبة ابراهيم (ع) وبعد ابراهيم كان الكل من ذرية ابراهيم فان اسحاق (ع) واسرائيل و موسى وهارون واسماعيل وزكريا ويحيى وعيسى (ع) كانوا من ذرية ابراهيم (ع) واسرائيل وامتاز عنهم بالاختصاص بابراهيم (ع) اسحاق واسماعيل (ع) واذا كان المراد بقوله تعالى وهبنا لهم من رحمتنا محمداً (ص) وكان المراد بقوله لسان صدق علياً محمداً (ص) وعلياً (ع) كما اشير اليه في الخبر كانا ايضاً ممتازين بالاختصاص بابراهيم (ع) [وَمِمَّنْ هَدَيْنَا] عطف على من النبيين او على من ذرية آدم ولفظ من للتبويض او للتبيين والتقدير من ذرية من هدينا و اسقاط الذرية لما ذكر في ممّن حملنا اوليست الذرية مقدرة [وَأَجْتَبَيْنَاهُ إِذْ تَتْلَى] قرئ بالتاء وبالياء وهو خير كما سبق او حال او مستأنف لبيان حالهم وانهم مع علو نسبهم وشرف النبوة والرسالة لهم كمال التضرع والالتجاء

الى الله ، او ممن هدينا قائم مقام المبتدأ ، وذا تلى خبر عنه يعنى بعض ممن هدينا واجتبتنا اذ اتلى [عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا] لكمال خضوعهم لله وتواضعهم لآياته [وَبُكْيًا] لكمال خوفهم من الله ولالتجائهم اليه وقرئ بكيتاً بضم الباء على الاصل ، وبكسرها على الاتباع [فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ] الخلف بالتسكون يقال للعقب السوء وبالتحريك للحسن ، ويستعمل كل في كل [أَضَاعُوا الصَّلَاةَ] بتركها او تأخيرها عن مواعيدها كما اشير اليه في الخبر [وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ] قيل في بيان اتباع الشهوات كانوا شرايين للقهوات ، ركاين للشهوات ، متبعين للذات ، تاركين للجماعات ، وعن امير المؤمنين (ع) في بيانه من بنى الشديداً^(١) وركب المنظور ولبس المشهور . اعلم ، ان الصلوة والزكوة كما حقق في اول الكتاب في اول سورة البقرة عبارة عن اللبس والخلع ، وهما ثابتان للانسان من اول استقرار نطفته في الرحم الى آخر عمره ، لكن الخلع واللبس الى مقام التكليف والقرب له يكونان بالتكوين الالهي وعلى الطريق الانساني وفي مقام التكليف اذا كانا بالامر الالهي كانا في الطريق الانساني ، واذا لم يكونا بالامر الالهي لم يكونا في الطريق الانساني بل كانا في الطريق النفساني وبمداخلة الشهوات النفسانية وكل فعل او قول او حال له جهة آلهية وجهة نفسانية بمعنى انه ان كان بمحض الامر الالهي حصل منه فعلية آلهية ولبس في الطريق الانسانية وحصل طرح لفعلية نفسانية بواسطة طرح انانية من النفس ، والفعلية الآلهية يعنى اللبس في الطريق الانسانية هي الصلوة حقيقة وطرح اقتضاء النفس وانانيته هي الزكوة حقيقة ، فعلى هذا كان اضاعة الصلوة عبارة عن الغفلة عن الامر الالهي في الفعل ، اى فعل كان ، واتباع الشهوات عبارة عن لحاظ اقتضاء النفس في الفعل ، اى فعل كان ، فان المصلي اذا كان صلواته صادرة من اقتضاء نفسه سواء كان ذلك الاقتضاء امضاء عادة كما هو حال اكثر الناس او مراية او اعجاباً او جلب نفع في الدنيا او دفع ضرر فيها او دخول الجنة ، او عدم دخول النار ، او قربة من الله ، او كونه مرضياً من الله كان مضيعاً للصلوة ، ومتبعاً للشهوة ؛ وان كان فاعلاً لصورة الصلوة ، واذا كان القاضى لشهوته من حلاله ناظراً الى امر ربه واباحته كان مصلياً ، وان كان قاضياً لشهوته فالمقصود من الصلوة هو جهة الافعال لاصورة الاعمال ، وهكذا الحال في اتباع الشهوات ، وحديث علي (ع) في بيان اتباع الشهوات يشعر بذلك [فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا] في الآخرة بناء على تجسم الاعمال ، اوجزاء غي ، او المراد بالغى الشر والخيبة ، والغى وادى جهنم [لَا مَن تَابَ] عن اتباع الشهوات في الافعال [وَأَمَنَ] بالبيعة العامة او الخاصة ، واذا عن ان الاعمال لها جهة آلهية وجهة نفسانية [وَعَمِلَ صَالِحًا] طبق ما اخذ عليه في بيعته او عمل صالحاً يعنى بالامر الالهي حتى يصير صالحاً ، واقامة للصلوة لاضاعة واتباعاً للشهوات [فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ] قرئ بضم الباء وفتح الخاء وفتح الباء وضم الخاء [وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا] بنقص شيء من ثواب اعمالهم [جَنَّاتِ عَدْنٍ] بدل من الجنة ولا منع في ابدال الجمع عن المفرد اذا كان المفرد في معنى الجمع ، او منصوب بفعل محذوف مقطوع عن التبعية للمدح ، والجنت طبقات وكل طبقة منهما جنت ، وجنة عدن آخرة الجنت التي لا تتجاوز عنها لمن وصل اليها ؛ ولذلك سميت بجنة عدن فان العدن بمعنى الاقامة بخلاف سائر الجنت فانها ليست محل اقامة لكل من وصل اليها [الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ] حالكون الجنت بالغيب ، او حالكون الرحمن بالغيب ، او حالكون العباد بالغيب من الله بمعنى كون الله غائباً عنهم [إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا] جواب سؤال ناش

(١) اى البناء المعكم وركب ما ينظر اليه الناس لحسنه وليس ما يشتهر بالحسن وهذا معنى لباس الشهرة .

من قوله فاولئك يدخلون الجنة او من قوله وعد الرحمن عباده [لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا] حال او مستأنف [إِلَّا سَلَامًا] استثناء من اللغو مبالغة في عدم اللغو فيها يعنى لغو الجنات هو السلام من قبيل قول الشاعر:

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهن فلول من قراع الكتاب

او الاستثناء منقطع [وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ] الثلاث بحالهم ومقامهم [فِيهَا بُكْرَةٌ وَعَشِيًّا] .

اعلم ، ان الشمس الحقيقية التى هى حقيقة شمس عالم الطبع تنزلت عن مقام غيها بفعل
البارى تعالى ، ثم تنزلت وظهرت بالعقول بمراتبها ، ثم ظهرت بالنفوس بمراتبها ، ثم ظهرت
فى عالم الطبع بصورة هذه الشمس المحسوسة ، وكما ان هذه الشمس المحسوسة حركتها فى
عالمها دورية ، وعالمها كروية ، وبكروية عالمها ودورية حركتها يظهر البكرة والعشى كذلك

بيان لتعدد الافلاك

والشموس

والاقمار

الشمس الحقيقية حركتها فى كل من عوالمها التى حددها تارة بسبعين الف عالم ، وتارة بالف عالم دورية ،
وكل من عوالمها كروية لكن كرويته معنوية لا محسوسة فان كلاً مشتمل على قوسى النزول والصعود ، وبعد وصول
النور الحقيقى الى اواسط قوس النزول يخفى وتدرى جأ الى اواسط قوس الصعود وحينئذ يظهر تدرى جأ وحين شروعه
فى الاختفاء يكون العشى بحسب ذلك العالم وحين الشروع فى الظهور يكون البكرة بحسبه ، ولا اختصاص للبكرة
والعشى بعالم الطبع ولا بجنات الدنيا كما قيل ، وقد ورد فى الاخبار الاشعار بتعدد الافلاك والشموس والاقمار كما
ورد ان وراء عين شمسكم هذه تسعاً وثلاثين عين شمس ، ووراء قمركم هذا تسعة وثلاثين قمراً ، وقيل بالفارسية:

آسمانهست در ولايت جان كار فرماي آسمان جهان

[تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا] .

اعلم ، ان الانسان الكامل ذونشأت وفى كل نشأة له اموال واقرباء وكما ان صحة النسب الجسمانية
مبتنية على ما استسه الشارعون فى كل شريعة وملة لتصحيحها كذلك النسبة الروحانية مبتنية بصحتها على ما استسه
من عقد الايمان ، وكما ان النسبة الجسمانية اذا لم تكن مبتنية على ما استسه لم تكن مؤثرة فى ترتيب آثار النسبة
من الميراث وغيرها كذلك النسب الروحانية اذا لم تكن مبتنية على ما استسه لم تكن مؤثرة ، وكما ان المنتسب
بالنسبة الجسمانية اذا لم يكن له ما يصحح نسبه كان لغية كذلك المنتسب بالنسبة الروحانية اذا لم يكن له ما يصحح
نسبه كان متحلاً ، وقد مضى تحقيق تام للنسبة الجسمانية والروحانية والفرق بينهما وشرافة النسبة الروحانية بالنسبة
الى الجسمانية فى سورة البقرة عند قوله وبالوالدين احساناً ، وكما ان الانسان مادام يكون فى عالم الطبع كان له
اموال واذا انصرف من هذا العالم كان الاحق بأمواله قراباته بحق النسبة الجسمانية كذلك المتخلف عن الكامل
فى العوالم الروحانية كان الاحق به قراباته الروحانية ، وكما ان المتخلف عن مرتبته الجسمانية لاحق لقراباته الروحانية
فيه كذلك المتخلف عن مرتبته الروحانية لاحق لقراباته الجسمانية فيه فان كل خلة وكل نسبة منقطعة يوم القيامة
الا الخلة والنسبة فى الله ، ولما كان اصل الكاملين وابو الآباء الروحانية على بن ابي طالب (ع) وكان منصرفاً عن
جميع العوالم وتمكناً فى مقام المشية التى هى فوق الامكان كان جميع عوالم الامكان متخلفة عنه وميراثاً لا ولاده
المتسبين اليه بالنسبة الصحيحة بقدر مراتبهم فى النسبة ، وان كانوا فى الدنيا مغضوباً منهم امواله كما قال تعالى :
قل هى للذين آمنوا بالايمان الخاص وعقد الايمان مع على (ع) مغضوباً عليها فى الدنيا خالصة يوم القيامة وهذا
معنى ايراث الفردوس ، واما ايراث منازل اهل النار للمؤمنين فهو عبارة عن ايراث ما كان اهل النار يستحقونه لو
لم يقطعوا نسبهم الى على (ع) فان كل الموجودات لها نسبة فطرية الى على (ع) وقد يقطع الانسان نسبه الفطرية

الى الولاية فيترك منازلها وامواله التي كانت مقررة له بحكم الولاية التكوينية فيريثها ذوا ونسابه الآخرون مثل الجنين الذي يترك من اموال الميت قسط له فان تولد حياً وبلغ اخذ قسطه وان ولد ميتاً اولم يبلغ كان قسطه لسائر الورثة بحكم النسبة ، اذا عرفت ذلك، فلا حاجة لك الى التكاليف التي ارتكبوها في تصحيح اطلاق الارث على ما ذكر، ومن عبادنا ظرف لغو متعلق بنورث والمعنى نورث الجنة من مال عبادنا المخصوصين الذين خرجوا من رقبة انفسهم وصاروا بتمام وجودهم خالصين لافصاروا كاملين ومكملين ومالكين بتمليكنا درجات الآخرة ، وبعد ما تخلقت منهم بتوجههم ونقلهم الى ما فوقهم اورثنا تلك الدرجات منهم عباداً كانوا اتقياء بان دخلوا في الولاية فان التقوى الحقيقية لا تتصور الا بالدخول في الولاية او من عبادنا ظرف مستقر حال ممن كان تقياً والمعنى حينئذ نورث الجنات من كان تقياً حال كونه صار من عبادنا بان اشترى الله منه ماله ونفسه بان له الجنة، وفائدة التقييد بالحال الاشعار بان التقوى الحقيقية لا تحصل الا بالبيعة الولوية والنبوية [وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ] كلام من الملك الحاكم من الله تعالى معطوف على المحكى من الله فقد ورد ان رسول الله (ص) قال لجبرئيل (ع) : ما منعك ان تزورنا؟ فترلت [لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا] اي الدنيا او عوالم الآخرة [وَمَا خَلْفُنَا] يعلم بالمقايسة [وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ] اي العالم الذي نحن واقعون فيه [وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا] تاركاً لك ترك المنسى، او ما كان موصوفاً بالنسيان حتى يتوهم انه غفل عنك، وفيه اشعار بان سرعة نزوله وبطوئه انما هو منوط بحكمه [رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] وصف لربك او خبر مبتدئ محذوف وتعليل لامتناع النسيان عليه [فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ] لما كان الصبر على العبادة اصعب اقسام الصبر اتى فيه بصيغة المبالغة [هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا] خطاب خاص بمحمد (ص) او عام لمن يتأتى منه الخطاب، والمراد بالتسمي المماثل في شيء من صفاته لا المسمي بشيء من أسمائه [وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ] اي هذا النوع من الحيوان وان كان القائل بعض افراده [أَيُّدًا مَا مِتُّ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا] .

اعلم ، ان الانسان مادام يكون محصوراً ادراكه على المحسوسات ولا يدرك من نفسه الا مقام جسميته كان اقراره ببعثه تقليداً محضاً من غير تصور لنفسه وموته وبعثه وكان انكاره تحقيقاً لا تقليداً فان الناظر الى البدن والى ان النفس جسم لطيف متكيف سار في البدن كسائر اجزاء البدن او كيفية خاصة في البدن ، وان البدن بالموت يفنى كيفية حيوته وجميع اجزائه ، خصوصاً ان كان بصيراً بالطبيعيات وكيفيةاتها لا يتأتى له الاقرار بالبعث بعد الموت والاعادة بعد الفناء، وروى ان ابي بن خلف اخذ عظماً بالية ففتتها وقال: يزعم محمد (ص) اننا نبعث بعد ما نموت [أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ] اي قبل وجوده او قبل موته [وَلَمْ يَكُ شَيْئًا] لافي العوالم العالبة ولا في العالم الداني بان خلقناه في عوالم علمنا حين لم يكن مقدراً ولا موجوداً طبيعياً، اولم يك شيئاً في العالم الطبيعي [فَوَرَبُّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ] الموكلة عليهم، لما كان الكلام ملقى على المنكر اكده بتأكيدات، وروى ان الكفرة تحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين اغوهم كل مع شيطانه .

اعلم، ان الانسان الذي هو عالم صغير اذا هبط آدم (ع) وحواء (ع) من الجنة فيه وتوالدا وأتى لواحد من ولديهما بحورية وللآخر بجنية وتوالدا في العالم الصغير كان ما تولد من الحورية نسخاً للملائكة وبتلك النسخة يجذب الملك ، وما تولد من الجنية كان نسخاً للجنة والشياطين ، وبتلك النسخة يجذب الشيطان الى عالمه الصغير من العالم الكبير، وما ورد ان لكل انسان ملكاً يزجره وشيطاناً يغويه اشارة الى ما ذكر، ولكل من الملك والشيطان المجذوبين اليه جنود و اعوان فيصير الملك الموكل مع جنوده ملائكة كثيرة والشيطان المنجذب

شياطين عديدة، واذا حشر الانسان حشر معه كل شيطان كان معه، او المعنى لنحشر نهم و الشياطين من غير نظري الى الشياطين الموكلة بخصوصهم [ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّ لَهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا] ضمير المفعول فى لنحضر نهم وفى نحشر نهم راجع الى مطلق البشر المؤمنين والكافرين، وحضور المؤمنين حول جهنم مثل ورودهم عليها، اوراجع الى الكافرين، والجثى جمع الجاثى اصله جثو، وقرئ بضم الجيم وكسرها [ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ طَائِفَةٌ شَاعَتْ نَبِيًّا اَوْ اَمَامًا فى الهداية او اماما فى الضلالة] [اَيُّهُمْ اَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا] اصله عتو مصدر عتى عتواً وعتياً بضم العين وعتياً بكسرها استكبر وجاوز الحد والمعنى لننزعن من كل فرقة مؤمنة وكافرة اعتاهم، ونعفو من غير اعتاهم، اولننزعن من كل فرقة اعتاهم فندخلهم فى اسفل الجحيم ثم لننزعن العاتين منهم فندخلهم المداخل المترتبة من الجحيم على ترتيب عتوهم حتى يبقى المؤمنون، وائى موصولة مبنية على الضم على قراءة ضم الياء لحذف صدر صلتها ومنصوبة مفعول لننزعن عن على قراءة فتح الياء، واستفهامية مبتدء وخبر والجملة حالبة بتقدير القول، او مستأنفة بتقدير القول جواب لسؤال مقدّر ومفعول لننزعن محذوف، او من كل فرقة مفعوله لكون من اسماً، او لكون الظرف قائماً مقام الموصوف لقوة معنى البعضية فى من [ثُمَّ لَنُحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا] مصدر مثل العتى من صليى النار كرضى قاساها [وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا] .

اعلم، ان دركات الجحيم واقعة فى الآخرة ولا يدخلها الا من خرج عن الدنيا وعن عقبات البرزخ ووصل الى الاعراف وبقي عليه فعلية مناسبة للنار، واما قبل ذلك فلا يدخل احد النار وكانت ابواب الجحيم مغلقة ولذلك يقال: حينئذ ادخلوا ابواب الجحيم، وقال تعالى: حتى اذا جاؤوها فتحت ابوابها فترتب فتح الابواب على مجيء اهلها لانها كانت مغلقة قبل المجيء واهل الجنة بعد الوصول الى الاعراف لا يبقى عليهم الا فعلية مناسبة للجنة فلا يدخلون النار لكن نقول: الدنيا انموذجة من الجحيم والاخلاق التذمية والادوار الرذية كلها انموذجة منهما، ومشتبهات النفس والآلام والاسقام من دوران الجحيم، والبرزخ بوجه هو جحيم الدنيا كما انه بوجه هو جنة الدنيا، والواردون على الاعراف كلهم واردون على الجحيم بمعنى انهم مشاهدون لها وكل الناس مؤمنهم وكافرهم لابد لهم من العبور على الدنيا والاتصاف بمشتبهاتها والعبور عن الرذائل والادوار الرذية ومشتبهات النفس، وقلما ينفك الانسان عن علته ما اوالم ما، ولا بد للكل من العبور على البرزخ اختياراً او اضطراراً لكن العبور يتفاوت بتفاوت الاشخاص والاحوال والكل واردون على الاعراف و واردون على جحيم الآخرة بمعنى انهم مشاهدون لها، اذا عرفت ذلك، عرفت وجه الجمع بين الاخبار المتخالفة الواردة فى هذا الباب وعرفت ان المراد بالنسخ فيما ورد ان هذه الآية منسوخة بآية ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون هو النسخ الجزئى الذى يكون بحسب الاشخاص والاحوال لا النسخ الكلى فان هذا الورود من لوازم وجود الانسان وكيفية خلقته ولذلك قال تعالى بعد الاخبار به [كَانَ] ذلك [عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا] مؤكداً بتأكيدات لكن قد يعرض الانسان جذبة من جذبات الرحمن لا تبقى عليه اثر من الدنيا ونيرانها ولا من البرازخ وعقباتها، ولا من الاعراف ومشاهداتها فكان الورود المحتوم منسوخاً ومرتفعاً فى حقه، وما ورد ان النار تقول للمؤمن يوم القيامة: جزياً مؤمناً فقد أطفأ نورك لهي؛ كان اشارة الى الدنيا ومشتبهات النفس والادوار الرذيلة والبرازخ، وكذلك قول المعصوم جزئاًها وهى خامدة [ثُمَّ تُنْجَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا] [ثُمَّ لَنُحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا] التذويبية مطلقة اوفى ولاية على (ع) [بَيِّنَاتٍ] واضحات او موضحات رسالتك اوقدرة الله على الاحياء بعد الامانة او ولاية

على (ع) [قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله اوبرسالتك اوبولاية على (ع) [لِلَّذِينَ آمَنُوا] لاجلهم اومخاطبين لهم استهزاء بالله اوبدينك اوبعلى (ع) [أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ] ممن اقر بالله اوبالرسالة اوبولاية على (ع) وممن انكر ذلك [خَيْرٌ مَّقَامًا] مكاناً اوموضع قيام ، وقرئ بضم الميم [وَأَحْسَنُ نَدِيًّا] مجلساً ومجتمعاً يعنى انهم لما سمعوا الآيات الدالات على حقيقة دينك وقدره الله اولاية على (ع) وعجزوا عن المعارضة وردّها افتخروا بما لهم من حسن الحال فى الدنيا وزعموا ان حسن حالهم انما هو لحقيقة انكارهم ورداءة حال المؤمنين لبطلان اقرارهم كما هو شأن اهل الزمان فى كل زمان ، وهذا زعم فاسد فان حسن الحال وزيادة الحظ فى الدنيا مانعة عن حصول حظوظ العقبى ومهلكة فى العقبى كالشهد الذى فيه سم غير محسوس ، وعن الصادق (ع) انه قال : كان رسول الله (ص) دعا قريباً الى ولايتنا فنفروا وانكروا فقال الذين كفروا من قريش للذين آمنوا الذين اقرّوا أمير المؤمنين (ع) ولنا اهل البيت (ع) أي الفريقين خير مقاماً واحسن ندياً ؛ تعبيراً منهم فقال الله تعالى ردّاً عليهم ، وقرء الآية الآتية [وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا وَرِغْيًا] قرئ رِغْيًا بكسر الراء المهملة وسكون الهزة ورياً بكسر الراء وتشديد الياء ورياً بكسر الراء المعجمة وتشديد الياء ، والكل بمعنى المنظر او ما يتجمل به [قُلْ] لهم ردّاً على زعمهم ان حسن الحال فى الدنيا جالبة لحسن الحال فى الآخرة [مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا] اذاه بصيغة الامر للاشعار بان هذا امر كانه واجب على الله لا تخلف عنه فلا تفتروا بامداد الله فى الدنيا واجتماع اسباب التنعم لكم فانه استدراج ومورث للهلاكه ابدأ [حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَائُودَ عَدُونَ] [مَا الْعَذَابَ] بالقتل والامرو والنهب والاجلاء والبلايا الواردة من الله من الاسقام والآلام البدنية والنفسانية [وَلَمَّا السَّاعَةَ] ساعة الموت وعذابها [فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرُّ مَكَانًا] وَأَضْعَفُ جُنْدًا [فانه وقت العذاب لا ينفع مال ولا بنون ، ولا يدفع جند ولا الاقربون ، ووقت الموت ينقطع كل موصول ولا يدفع كل دافع ولا ينفع الا الله ، فمن انقطع عن الكل واتصل بالله بالبيعة الولوية مع خلفائه كان حينئذ احسن ندياً فان مجتمعه كان من جند الله ، ومن لا ينقطع عن الغير ولا يتصل بالله بالبيعة مع على (ع) كان اردء ندياً لانقطاع كل ممّن كان فى مجتمعه عنه وعن مجتمعه [وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى] عطف على من كان فى الضلالة فليمدد وتغيير الجملة الثانية بالفعلية للاشعار بان الامداد والاستدراج عرضى تابع لاستعداد العباد وفعالهم بخلاف فضل الهداية فانه فضل محض وذاتى له تعالى وليس تابعاً لفعل واستعداد وقد تكرر سابقاً ان الهداية ليست الا ولاية على (ع) والتوجه اليه ، عن الصادق (ع) انه قال : كلّهم كانوا فى الضلالة لا يؤمنون بولاية امير المؤمنين (ع) ولا بولايتنا فكانوا ضالّين مضلّين فيمدّ لهم فى ضلالتهم وطغيانهم حتى يموتوا فيصبرهم الله شراً مكاناً واضعف جنداً [وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ] وقد سبق بيان الباقيات الصالحات فى سورة الكهف [خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا] مما متعوا به من الاثاث والرأى [وَخَيْرٌ مَرَدًّا] مرجعاً مما توهّموه من الاموال والاولاد ، وصيغة التفضيل ههنا لمجرد التفضيل اولللتفضيل على ما زعموه خيراً باعتقادهم [أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا] واعظمها على (ع) [وَقَالَ لَاؤْتَيْنَّ مَا لَا وَوْلَدًا] يعنى فى الآخرة ، ورد انه كان لبعض المؤمنين دين على بعضهم فجاءه يتقاضاه فقال : الستم ترعون ان فى الجنة الذهب والفضة والحرير؟ قال : بلى ، قال : فموعد ما بينى وبينك الجنة فوالله لاوتين فيها خيراً مما اوتيت فى الدنيا [أَطْلَعَ الْغَيْبَ] فرأى فى الغيب ان له فى الآخرة ما لا وولداً [أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا] فانه لا يعلم ذلك الا بالمشاهدة والتحقيق ، اوبتمهّد

الصّادق والتقليد وعلم الغيب منتفٍ عنه والعهد ليس إلا بالبيعة مع علي (ع) وهوينكر ذلك [كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ] لنجزيه عليه فانه افراء واستهزاء [وَتَمُدُّلُهُ] عوض ماتصوره من المال والولد [مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ] يعنى المال والولد الذى يدعى انه يؤتى فى الآخرة منهما بان نهلكه ونأخذ ما كان له فى الدنيا من المال والولد [وَيَأْتِينَا] يوم القيامة [فَرْدًا] ممّاله فى الدنيا فلا يكون له ما كان له فى الدنيا ولا يحصل له ما يدعيه فى الآخرة [وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً] عطف على قال لا وتين اوعلى كفربآ ياتنا، وجمع ضميره باعتبار المعنى فان المراد من الذى كفر هو الجنس لا الفرد المخصوص [لِيَكُونُوا لَهُمْ عَزًّا] اى ليكون الآلهة للذين كفروا سبب عزّ فان العز والعزة بكسرهما والعزاة بالفتح مصدر عز بمعنى صار عزيزاً، اولىكون الكفار لاجل الآلهة اعزّاء [كَلَّا] ردع لهم عن هذا الزعم [سَبَّكْفُرُونَ] اى الا لاهة او الكفار [بِعِبَادَتِهِمْ] والضمير المضاف اليه يحتمل الوجهين على كل من الوجهين [وَيَكْفُرُونَ] اى الآلهة او الكفار [عَلَيْهِمْ] اى على الكفار او على الآلهة [ضِدًّا] ولما كان المنظور من كل منظور هو الولاية والوفاق والخلاف معها كان المراد ان الكافرين بالولاية اتخذوا مطاعين من دون علي (ع) ليكونوا لهم عزّاً، كتلا سيكفرون بطاعتهم لهم ويكونون عليهم ضدّاً؛ حين ما يرونهم فى الاعراف اوفى القيامة اوفى النار اوحال الاحتضار اذلاء مردودين ويرون عليّاً (ع) فى اعلى مراتب العز وقد اشير اليه فى الخبر، ولما كان الرسول (ص) منحرّاً عليهم وعلى انحرافهم وكأنّه عزم على الدّعاء عليهم قال تعالى تسليّة له (ص) وتبطئة عن الدّعاء [أَلَمْ تَرَ] برؤيتك الباطنية [أَنَّا] لاغيرنا [أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ] فاذا ترى انّا ارسلنا الشياطين فما لك تحسّر او تعجل بالعذاب [تَوَزُّهُمْ أَزًّا] ازّت القدر من باب نصر وضرب اشتد غليانها، وازّت السحابة صوتت من بعيد، واز النار اوقدها، والشّيء حرّكه شديداً، والاز ضربان العروق؛ فاذا ترى انّا ارسلنا الشياطين عليهم [فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ] بالعذاب [إِنَّمَا نَعْدُلُهُمْ] الايام او الانفاس [عَدًّا] ويقال: هذه الكلمة حين يراد الاشارة الى قلة الايام وفى الخبر انما هو عدّ الانفاس والا فالآباء والامتهات يعدّون الايام او المراد انّا نعدّ اعمالهم عدّاً [يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا] وعلى هذا فيوم نحشر المتقين ظرف لنعدّ، ويجوز ان يكون ظرفاً لقوله لا يملكون اوىكون مفعولاً لا ذكر مقدراً.

اعلم، ان التقوى الحقيقية لا تحصل الا بالولاية ومن تولى عليّاً كان تقيّاً استشعر بتقواه ام لا، ويوم الاعراف الذى هو آخر البرازخ يحشر شيعة علي (ع) الى مقاماتهم الاخرية ونعيمهم وازواجهم على ما نقل فى الاخبار من التفاصيل واختيار اسم الرحمن، لان شيعة علي (ع) اذا وصل الى الاعراف لم يبق عليه شيء من اوصاف النفس ويظهر من كل ما ينبغي ان يظهر عنه من نسبة الافعال والصفات الى نفسه بل من نسبة الانانية الى نفسه ويحصل له الفناء التام الذى هو آخر مقامات التقوى، وبعد الفناء التام لا يكون بقاء الا بقاء الله وبعد البقاء يصير الباقي مبقياً لاهل عالمه ومملكته وهذا الابقاء هو الرجعة فى العالم الصغير وهو نموذج رحمة الله الرحمانية وبهذا الاعتبار قال: نحشرهم الى الرحمن وبحسب السلوك اذا تمّ السفر الثانى للتسالك وانتهى تقواه الى الفناء الذاتى وسار بالحق فى الحق ان ادركته العناية الالهية وابقته بعد فئاته يصير التسالك ابضاً باقياً ببقاء الله ومبقياً لاهل مملكته واهل الملك الكبير ويصير عادلاً بعدل الله ومعطياً لكل حقّه وهذا من خواص اسم الرحمن ولهذا قال: نحشر المتقين الى الرحمن؛ وفدّاً جمع مثل ركب وصحب حال من المتقين، او مصدر بمعنى الجمع الوصفى وحال او مصدر

مفعول مطلق من غير لفظ الفعل او بتقدير حشروا [وَتَسْوَاقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَى جَهَنَّمَ وَرِدًا] الورد مصدر بمعنى الاشراف على الماء دخل ام لم يدخل ، واسم جمع بمعنى الجماعة الواردة على الماء ، وهو حال او مصدر مثل الوفد ، وفي استعمال لفظ الحشر هناك والتسوق الذي ليس الا للبهائم ههنا ما لا يخفى من التشريف والتوهين ، وقرئ يحشر ويساق بالغية مبنيين للمفعول والمتقون والمجرمون مرفوعين [لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ] اى العباد المطلق المستفاد من ذكر القسمين او المجرمون [إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا] استثناء من فاعل يملكون او من الشفاعة بتقدير شفاعة من اتخذ عند الرحمن عهداً ، او استثناء مفرغ اى لا يملكون لاحد الشفاعة الا لمن اتخذ عند الرحمن عهداً ، والشفاعة اعم من المصدر المبني للفاعل والمفعول او هو مبني للفاعل والمعنى لا يملكون شفاعتهم للغير او شفاعة الغير لهم وقد اشير في الاخبار الى الكل ، والعهد المأخوذ عند الرحمن هو عهد البيعة وقد فسّر في الاخبار بعهد الولاية والبيعة مع علي (ع) فان اخذ العهد عند الرحمن من دون مظاهره وخلفائه لا يتصور لاحد ، وقد ورد عن الصادق (ع) انه قال الا من دان الله بولاية امير المؤمنين (ع) والائمة من بعده فهو العهد عند الله ، وورد عنه ايضاً انه قال : لا يشفع لهم ولا يشفعون الا من اتخذ عند الرحمن عهداً ؛ الا من اذن له بولاية امير المؤمنين (ع) والائمة (ع) من بعده فهو العهد عند الله ، والولاية قد تكرر في مطاوي ما سلف انتهت البيعة لا غير ، وقد ذكر في الاخبار لبيان العهد بحسب الظاهر امور اخر من عهد الوصية وغيره [وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا] عطف على كفر بآياتنا وقرئ ولداً جمعاً ، عن الصادق (ع) انه قال هذا حيث قالت قريش : ان الله عز وجل اتخذ ولداً من الملائكة اناثاً [لَقَدْ جِئْتُمُ شَيْئًا إِدًّا] جواب سؤال او حال بتقدير القول والاداة وكسرهما والاداة بفتح الهمزة ، العجب والامر الفظيع والدأية والمنكر [تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ] صفة لشيئاً بعد صفة او حال منه او مستأنفة [وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا] الخرا السقوط مطلقاً او من علي والهذه الهدم الشديد والكسر [أَنْ دَعَوْا] بدل من الضمير في منه [لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا] وما ينبغى للرحمن ان يتخذ ولداً [لانه واحد احد لا ضد له ولا ند ولا ثاني ولو كان له ولد كان ثانياً له ولو كان له ثان لانهدم وحدته وبانهدام وحدته ينهدم وجوبه فسبحان من مقتضى ذاته عدم الثاني له [إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] جواب سؤال في موضع التعليل [إِلَّا أَتَى الرَّحْمَنَ عَبْدًا] يعنى كل من في السموات والارض يأتي يوم القيامة او آت في حال وجودهم عبداً للرحمن خارجاً من انانيته لا مقابلاً له وثانياً حتى يسمى ولداً ذكراً او اناثاً ، ولما كان المراد بالعبدية العبدية التكوينية وليس كل افراد الانسان عبيداً لاسمائهم اللطفية ومظاهرها بل يكون بعضها عبيداً لاسمائهم القهرية ومظاهرها في الدنيا والآخرة اختار من الاسماء اسم الرحمن الذي هو مجمع اسمائه اللطفية والقهرية [لَقَدْ أَحْصَيْهِمْ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : هل يعلمهم مع كثرتهم ؟- فقال : لقد احصاهم من حيث ذواتهم واجزائها ومالها وما عليها [وَعَدَّهُمْ] من حيث اعداد رؤسهم وافعالهم واقوالهم واحوالهم واخلاقهم وجميع حركاتهم ولمحاتهم [عَدًّا] خارجاً من نحو تعدادكم الموقوف على الزمان والتجسس [وَكُلُّهُمْ أَتَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا] عما يحسب انه له ممن يعتمد عليه في الدين والدنيا ومن جميع الاموال والقوى والاعضاء ومن جميع النسب والاضافات ومن الاختلاء والاحباب [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا] جواب سؤال مقدّر كأنه قيل : كلهم مؤمنهم وكافرهم يأتيه فرداً ، فقال : ان المؤمنين يكونون بوصف الحب او مع محبتهم غير منقطعي النسبة عن اختلاطهم فان كل نسبة وخلّة منقطعة الا بالنسبة والخلّة في الله وقد تعدد

الاخبار بأن الرسول (ص) قال لعليّ (ع) يا عليّ، قل اللهم اجعل لي في قلوب المؤمنين ودّاً، فقال عليّ (ع) ذلك ونزلت الآية، وفي بعض الاخبار ولاية امير المؤمنين (ع) هي الودّ الذي قال الله تعالى؛ والودّ بثلاث الواو مصدر وودّ من باب علم ومنع او وصف منه والمناسب هو معناه الوصفى فان المقصود انّا سنجعل لهم محبّاً هو محبوبهم عند الرجوع اليها، فان نورهم يعنى امامهم يسعى حيث يشاء بين ايديهم وبايمانهم وان كان المراد به معناه المصدري فالمقصود هو هذا المعنى، فان الحبّ الحقيقي هو ملكوت الامام الذي يظهر على صدر السالك وهذا يشير الى ما قاله الصوفيّة من الفكر والحضور والسكينة وهو ظهور الامام بملكوته على السالك وان السالك ينبغي ان يكون تمام اهتمامه بظهور الشيخ عليه وانه البغية القصوى والقنية العظمى [فانما يسرناه] الفاء عاطفة دالة على شرافة الحكم الآتي والهاء للقرآن او قرآن ولاية عليّ (ع) او جعل الودّ الذي هو ملكوت عليّ (ع) [بلسانك] بلغتك فان اللسان يستعمل كثيراً في اللغة اوعلى لسانك او في لسانك [لتبشّره المتقين] الذين اتقوا بالولاية الطرق المنحرفة النفسانية [وتنذره قوماً لداً] جمع الالد وهو الخصم الشحيح الذي لا يزيغ الى الحق [وكم اهلكنا قبلهم من قرن] بيان لجهة من جهات الانذار [هل تحس منهم] حال مما بعده [من احد] لفظة من زائدة [او تسمع لهم ركزا] صوتاً يعنى لا ترى منهم عيناً ولا تسمع منهم صوتاً.

سَيِّدُ الْإِطِيقِ

مَكِّيَّة كُلِّهَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[طه] قد سبق بيان تام لأمثاله وقد ورد فيه بخصوصه انه من اسماء النبي (ص) [ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى] بل لتسعد فان المفاهيم في مقام الخطابة معتبرة، والتشقاء بمعنى العناء والتعب، وقد ورد بطرق متعددة ان الرسول (ص) كان يقوم على اطراف اصابع قدميه حتى تورمت قدماه (ص) واصفر وجهه (ص)، ويقوم الليل جمع حتى عوتب في ذلك فقال الله تعالى: طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى [الآتذكرة] استثناء منقطع واستثناء مفرغ ومفعول له لتشقى او مفعول له لما أنزلنا بشرط ان جعل لتشقى حالاً من القرآن او من مجرور عليك واستثناء مفرغ حال من فاعل انزلنا او من مجرور عليك او من القرآن او من فاعل تشقى [ليمن يخشى] الخوف بالمعنى الخاص من صفات النفس الملم تصر عالمة تحقيقاً فاذا صارت عالمة تبدل خوفها بالخشية كما انها اذا صارت مكاشفة ومشاهدة صارت خشيتها هيبه [تنزيلاً ممن خلق الارض والسموات العلوى] تنزيلاً مفعول مطلق لفعله المحذوف، او منصوب على المدح بفعل المدح، او مفعول مطلق نوعي لما أنزلنا، او مفعول به ليخشى، او مفعول

له لتذكرة ، او منصوب بنزع اللام وتعليل لتشقى اوليخشي ، ووجه افراد الارض وجمع السماوات وبيان مصاديق كل قد مضى في اول الانعام ، وتقديم الارض على السماوات مع انها اشرف واقدم من الارض لمراعاة رؤس آلاى ، ولان الآية لبيان تشريف التنزيل باضافته الى من هو وسيع الخلق قوى القدرة وهذا المعنى يقتضى الترقى من الأدنى الى الأعلى ، ولتقدم الارض على السماوات فى العالم الصغير وفى الانظار الحسية [الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى] قرئ الرحمن مرفوعاً مبتدأ وعلى العرش خبره ويكون الجملة حالاً او مستأنفاً او يكون على العرش متعلقاً باستوى واستوى خبره وعلى الاول فاستوى مستأنفة او حال او خبر بعد خبر ، وقرئ مرفوعاً مقطوعاً عن الوصفية خبراً لمبتدأ محذوف ، وحينئذ يكون على العرش حالاً او خبراً بعد خبر ، او جملة بتقدير مبتدأ ، ومستأنفة ، وهكذا الحال فى استوى وقرئ بالجر صفة لمن خلق الارض ، وعلى العرش حينئذ يكون حالاً او متعلقاً باستوى ، او جملة مستأنفة بتقدير مبتدأ محذوف ويجرى الوجه السابق فى استوى ، وقد مضى فى سورة الاعراف بيان تام لاستواء الرحمن على العرش ولوجه خلق السماوات والارض فى ستة ايام [لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى] الجملة مستأنفة فى موضع التعليل فانه لما ذكر انته خالق السماوات والارض وانه مستوى النسبة الى الجليل والقليل والكثير والحقيق اجمالاً اراد ان يعلل ذلك بنحو التفصيل فقال ، لان له بدواً وغايةً وملكاً السماوات جميعاً وما فيها والارض وما فيها لانه سبق مكرراً ان نسبة شيء الى مظهر وتشتمل النسبة الى الظرف خصوصاً اذا كان المظهر اشرف من الظرف وما بينهما من عالم البرزخ او من النفوس المتعلقة بهما الغير المنطبعة فيهما ويكون المراد بما فيهما المنطبعات والمكمونات فيهما وما تحت الثرى من عالم الجنة او من القوى والاستعدادات البعيدة المكمونة التى لا يعلمها الا الله [وَإِنْ تَجَهَّرْ] يا محمد (ص) اوريا من يتأتى منه الخطاب وهو عطف على قوله له ما فى السماوات وتعليل آخر لشمول علمه وسعته وتصريح باحاطة علمه بعد التلويح اليه او جملة حالية والمعنى ان تجهر [بِالْقَوْلِ] يعلمه [فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى] فكيف لا يعلم الجهر ، والسر ما اخفيته فى نفسك ، واخفى ما خطر ببالك ثم نسبته كما فى الخبر ، او السر ما كان مخفياً عن غيرك ، واخفى ما كان مكموناً عن نفسك ولم تطلع انت ولا غيرك عليه [اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] استيناف وتعليل وحصر للآلهة فيه تصريحاً بعد ما افاده تلويحاً [لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى] تعليل آخر لعموم جملة صفاته المستفاد اجمالاً فانه ان لم يكن جملة الصفات الكمالية ثابتة له او كان بعض صفاته غير محيطة كان اسم تلك الصفة واسم كمال هذه مسلوباً عنه فلم يكن الاسماء الحسنى محصورة فيه [وَهَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى] عطف على ما انزلنا لان الاستفهام للتقرير فهو بمنزلة قد اتيتك او مستأنفة ، والمقصود تذكيره (ص) بحكاية موسى (ع) حتى يكون تسلياً له (ص) عن اذى قومه وحملاً له على الصبر على متاعبهم وتجربة على دعوتهم من غير تأمل فى قبولهم وردهم ، ومن غير خوف من لومهم وايدائهم ، وتقوية لتوكله واعتماده على ربه (ص) وترغيباً فى التوسل به والانقطاع من كل من سواه يعنى تذكير حكاية موسى (ع) [إِذْ رَأَى نَارًا] بدل من حديث موسى (ع) او ظرف له وسيجيء فى سورة القصص حكاية حال موسى (ع) وتولده ونشؤه وفراره الى مدين وترويح ابنة شعيب (ع) ورجوعه الى مصر [فَقَالَ لَأَهْلِهِ امْكُثُوا] فانه بعد رجوعه من مدين ضل الطريق فى ليل مظلم واصابهم برد شديد وريح وتفرقت غنمه واخذز وجهه الطلق فرأى ناراً فقال لاهله : امكثوا [إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا] اى رأيتها بحيث اطمأن قلبى وسكن وحشتى [لَعَلِّي أَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ] بقطعة [أَوْ أَجِدُ عَلَى النَّارِ

هُدًى] ما يهتدى به من طريق او اثر معمورة او انسان يدلنى على الطريق وكان موسى (ع) غيوراً لا يمشى مع الرفقة لثلا يرى زوجته الاجنبى فلماً دهمه ظلمة الليل وتفرق ماشيته واصابهم برد شديد وابتلبت زوجته بمرض الطلق واراد ان يوقد النار ولم ينفذ زنده واضطرب اضطراباً شديداً ورأى ناراً استأنس بها وقال لاهله تسليه لها انى آنست ناراً وترك الماشية واهله وذهب الى النار [فَلَمَّا أَتَيْهَا] متعلقاً بقلبه بأهله وماشيته لانه تركها بحال لا يجوز العقل تركها بتلك الحال [ثَوْدًى يَا مُوسَى إِنِّى أَنَارْتُكَ] قرئ بفتح همزة انتى وكسرهما [فَأَخْلَعَ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى] الوادى المفرج بين الجبال والتلال والآكام وطوى قرئ منصرفاً وغير منصرفٍ باعتبار كونه علماً للوادى وعلماً للبقعة وسمى مقدساً لانه بورك فيه بسعة الرزق والخصب كما قيل ، اولاته كان مطهراً من عصيان بنى آدم ، اولاته قدست فيه الارواح واصطفيت فيه الملائكة وكلم الله موسى تكليماً كما فى الخبر ، وسمى طوى لانه كان مطوياً فيه العلوم ، او الملائكة والبشر ، او الخير والبركة ، او عالم الطبع والكثرات ، او الخلق والحق وامره بخلع نعليه لان الحفاء اقرب الى التواضع ، ولان يلاصق قدمه الوادى فتترك به ولان النعلين كانتا كناية عن الاهل ، او عن الاهل والمال كما يعبران فى الرؤيا بالمنكوحه ، اولاتهما كانتا كناية عن خوف ضياع ماله واهله ، او عن خوف ضياع اهله وخوف فرعون فأمره بخلع حبة الغير او خوف الغير من قلبه ، وما نقل من طرق العامة من انهما كانتا من اهاب الميتة فأمره الله بخلعها ؛ ورد صريحاً تكذيبه من طريقنا .

اعلم ، ان الانسان من اول طفوليته مبتلى بمشتهياته الحيوانية ومقتضياته النفسانية فهو بعد البلوغ اما يقف عليها ولا يعرف من الدين والملة سوى ما اخذه واعتاده من الآباء والاقربان ، او يظهر فى وجوده زاجراً لى فيزجره عن الوقوف على الحيوانية وهو اما يقف على هذه الحالة ويتحير فى امره حتى يدركه الموت وهو حال اغلب الناس او يصل بهيجانه وانزجاره الى زاجر آلهى ظاهرى من نبي او خليفته ويسلم نفسه له ويقبل منه الاحكام القالبية الظاهرة فى اى دين وملة كان ، وهو اما يقف عن طلبه ويكتفى بالاتصال بالزاجر الآلهى وظواهر الاحكام القالبية وهو حال اغلب المليتين ، او يتهيج لطلب بواطن الاحكام القالبية ويطلبها ؛ وهو اما يقف ويتحير حتى يدركه الموت ، او يصل الى من يده على طريق معرفة بواطن الاحكام ؛ وهذا اما يكتفى بالوصلة البشرية والبيعة الولوية ، او يزاد بذلك شوقه الى معرفة البواطن وشهو الغيب ؛ وذلك اما يقف على هذه الحال حتى يدركه الموت او تدركه العناية الآلهية وتوصله الى مقام من النفس يرى فيه مظاهر الله ويسمع صوت الله من مظاهره وهذا اول مقام الاطلاع على الغيب والاتذاذ ببواطن الشرع ، وهذا اول مقام يصلح العبد لان يرجعه الله الى الخلق للدعوة والتكميل فان دعوته هناك تكون على بصيرة ويصير العبد من اتباع محمد (ص) الذين اشار اليهم بقوله تعالى : قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعنى ؛ سواء كان من امة محمد (ص) او من الامم الماضية ، ولما كان الانسان مفطوراً بالتعلق بالكثرات ولا يبلغ الى هذا المقام الا من طرح الكثرات وازال الانانيات كان الله تعالى اذا اراد ان يبلغ عبده الى هذا المقام ابتلاه بالبلايا الواردة النفسية والبدنية والحقيقية والخلقية حتى ينزجر غاية الزجرة ويستوحش غاية الوحشة وينصرف من الكثرة الى الوحدة ولذلك يظهر قبل ظهور صاحب الامر الدجال والسفاني ، وقبل خراب الدنيا بأجوج ومأجوج ، ولما اراد الله تعالى ان يبلغ موسى (ع) الى هذا المقام وكان شديداً لاهتمامه بالكثرات وحقوقها سلط عليه البرد وظلمة الليل وتفرق الماشية ومخاض المرأة وعدم انقذاح الزئدة وضلال الطريق حتى دهش غاية الدهشة واستوحش غاية الوحشة ، ثم آراه نوره بصورة النار وبلغه الى ذلك الوادى وذلك الوادى واقع بين جبلى

انانية الله وانانية العبد ومطوى فيه الخيرات والبركات ومجتمع للملك والبشر والخلق والحق، ومطوى فيه انمودجات العلوم كلها والآيات جلها، وهذا هو طور النفس ومرتعها وفناء دار التوحيد فان الطور اسم للجبل وفناء الدار كما انه علم لجبل قرب ايلة يضاف الى سينا وسنين وعلم جبل بالشام، وقيل: هو يضاف الى سينا وسنين، وعلم جبل بالقدس عن يمين المسجد، وآخر عن قبلته به قبر هارون، وجبل برأس العين، وجبل مشرف على الطبرية وعلم كورة بمصر، وعلم بلد بنواحي نصيبين [وَأَنَا اخْتَرْتُكَ] يعني للرسالة والوحي، وقرئ: انا اخترناك بفتح الهمزة وتشديد نون انا، واخترنا بصيغة المتكلم مع الغير [فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى] للوحي اول الذي يوحى اليك [إِنِّي أَنَا اللَّهُ] بيان لما يوحى [لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا] لما كان اساس الرسالة واصل الاصول والفروع في الدين هو التوحيد كان الله تعالى يوحى بتوحيده الآلهة والعبادة اول ما يوحى [فَاعْبُدْنِي] اي صر عبداً لي بخروجك من رقيبتك لنفسك وللشيطان ومن شراكة نفسك والشيطان لله في عديتكم او اعمل لي عمل العبد [وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي] اي لان اذكرك ولاشرف اشرف منه يعني ان الصلوة ذكرك لي وذكرك لي مستعقب لذكرى لك، اولان تذكركني اول محض ان تذكركني من غير شوب غرض آخر فيها، او المعنى اقم الصلوة لحصول ذكرى بمعنى انتك كلما تذكركني فتوجهت توجهها تاماً حتى تقيم الصلوة ولا تكن كمن يذكركني ذكر ناقصاً من غير توجه والتفات، او بمعنى انتك كلما ذكرت الصلوة المنسية بان ذكرتني وذكرت امرى وتذكرت نسيان الصلوة المنسية فأقمها، او بمعنى انتي ذاكر لك بالذكر العام مداماً ويقضى ذلك ان تكون متوجهة الى توجهها تاماً وقد سبق في اول البقرة معاني الصلوة، وتحقيق اقامتها، وان اقامة الصلوة عبارة عن ايصال الصلوة القلبية بالصلوة الذكرية القلبية وايصال الصلوة الذكرية بالصلوة الفكرية الصدرية، وايصال الصلوة الفكرية بالصلوة القلبية الحقيقية، وايصال الصلوة القلبية بالصلوة الروحية.

واعلم، ان التذكر كما سبق بيانه في سورة البقرة عند قوله تعالى فاذا ذكروني اذكر كم له مراتب ودرجات وان التذكر الحقيقي وحقيقة التذكر هو خليفة الله في الارض، فانه وان كان بحسب ملكه مخفياً كونه ذكر الله لكنه بملكوته ذكر جلي لله بحيث يلبس على غير ذي البصيرة التامة انه هو الله لظهور المحكي به بحيث يخفى البينة ويغلب حكم الظاهر على المظهر، وان المقصود من الاذكار والاعمال التي يقررها صاحب هذا الامر على السالك هو حصول هذا التذكر فانه غاية الغايات ونهاية النهايات، فالمعنى على هذا اقم الصلوة واصل مراتبها كلها بالآخرى لتحصيل هذا الذكر ولحصوله يعني ان لم يكن هذا الذكر حاصل لك فاقم الصلوة ليحصل لك لانه هو البغية العظمى والغنية القصوى، وان كان هذا الذكر حاصل لك فاقم الصلوة شكراً لهذه النعمة واستتماماً لتلك البركة [إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ] تليق لقوله: اقم الصلوة لذكرى فان الساعة فسرت في الاخبار بساعة ظهور القائم (ع)، وبساعة الموت، وبالقيامة، وهذه الثلاث في العالم الصغير متحدة فان ظهور الامام (ع) بملكوته لا يكون الا عند الموت الاختياري كما انه لا يكون الموت الاختياري الا عند ظهور الامام (ع) وعند الموت يكون القيامة الصغرى، وكما يكون ظهور الامام (ع) في الموت الاختياري يكون في الموت الاضطراري ايضاً كما في الاخبار فعلى هذا كان المعنى اقم الصلوة منتظراً لظهور الامام (ع) بملكوته لان ساعة ظهوره آتية لا محالة فانظرها [أَكَادُ أَخْفِيهَا] قرئ بفهم الهمزة من الاخفاء بمعنى جعل الشيء خفياً، او بمعنى سلب الخفاء عن الشيء، وقرئ بفتح الهمزة من خفاء بمعنى اظهره، ولكن في الاخبار اشارة الى معنى الستر، ولما كان ظهور الساعة من الامور الخفية التي لا يطلع عليها النفوس الضعيفة بل الكاملة الا صاحب الولاية المطلقة الذي يطلع على دقائق الامور وخفياتها ولذلك قال علي (ع):

قد خصّصت بعلم المنايا والبلايا؛ فإن المراد بالمنايا أنواع موتات الانسان في السلوك وفي البرازخ، وأنواع ظهورات الساعة والقائم عجل الله فرجه والمراد بالبلايا أنواع الامتحانات للخلاص من حجب ظهور الساعة والامتحان لظهور الساعة فرّج العلم بكيفية ظهورها ووقت اتيانها وفي اخبارنا : اكادا خفيها من نفسى ، وقيل : اكادا خفيها من نفسى هكذا نزلت ، وانه في قراءة ابي كذلك ، وهذه الكلمة تقال عند المبالغة في اخفاء شيء من غير اعتبار واخفاء من النفس ، والمراد بقوله تعالى : من نفسى : من خيلفتى ، فان خليفته في الارض بمنزلة نفسه [لِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى] لتعيل لقوله : ان الساعة آتية ، لان ظهور القائم (ع) يوجب اعطاء كل ذى حق حقه ، وتعليل لقوله : اكادا خفيها لان في الاخفاء وعدم الاظهار يحصل الابتلاءات والامتحانات والتخليصات للسالكين في الدنيا وللمسيئين في البرازخ بعد الموت على ان يكون المراد بالساعة القيامة الكبرى والقيام عند الامام بعد الخلاص مما عليه من شوائب المساوى والابتلاءات جزاء ما فعله العبد باقتضاء نفسه ومشتهاياتها ، وتعليل لكليهما على سبيل التنازع ، والجزاء اما بعين ما تسعى بناء على تجسّم الاعمال ، او بجزاء ما تسعى ، وفي الآية على ما فسرت اخيراً دلالة على ما قالته الصوفية من ان السالك يتبنى ان يكون منتظراً لظهور صاحب الامر (ع) وان لا يكون منظوره من جملة اعماله الا لظهور صاحبه ، وفي قوله : اقم الصلوة لذكرى ايماء الى حصر المقصود من الاعمال في الذكر باعتبار مفهوم القيد [فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا] اى عن اقامة الصلوة لذكرى او عن الصلوة لذكرى او عن الساعة اى عن ساعة ظهور الامام عجل الله فرجه [مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا] فى مرجع هذا الضمير ما فى مرجع ضمير عنها [وَاتَّبَعَ هَوَاهُ] من قبيل عطف العلة او المعلول [فَتَرَدَّى] فان فى الصد عنها صرفاً عنها وفى الصّرف عنها توجهها الى الدار السفلى وحركة فيها لان النفس متحركة وخارجة بالتدريج من القوة الى الفعل ، واذا انصرفت عن الدار العليا توجهت لامحالة الى الدار السفلى وتحركت فى دركاتهما وفيها هلاكهما [وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى] لما صار موسى (ع) فى غاية الوحشة والدهشة والاضطراب من خوف ضياع ماله وعياله ورؤية غرائب لم يكن يرى قبل ذلك مثلها من اشتعال نار بيضاء من شجرة خضراء من اصلها الى فرعها لم تكن تضر النار بخضرتها واهواء النار اليه كلما اراد ان يأخذ منها وتكلم متكلّم من النار ، سأل تعالى عن احب الاشياء اليه حتى يشتغل به ويأنس من وحشته ويسكن من اضطرابه فان الاشتغال يسكن الاضطراب خصوصاً اذا كان فى حق المحبوب ومع من كان الاضطراب منه ولذا بسط موسى (ع) فى الجواب و [قَالَ هِيَ عَصَايَ] وزاد على قدر الجواب قوله [أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا] اى اعتمد فى المشي وحين اريد ان أقوم على غنمى [وَأَهْشُ بِهَا] اى اخبط الورق من الاشجار [عَلَى غَنَمِي وَلَيْسَ فِيْهَا مَأْرَبٌ أُخْرَى] مثل سوق الغنم بها ودفع الذئب حين تعرضه ، والاستغلال بسببه بان كان يركزها فى الشمس ويعرض الزندين على شعبتها ويلقى عليها كسائه ، وتطويل حبل الذلوبها اذا قصر ، وغير ذلك ، واجمل المآرب مع انه كان اقتضاء بسط الجواب ان يسط المآرب اما للاستحياء ، او لعدم مساعدة قلبه على اكثر من ذلك لشدة اضطرابه ، وايضاً لما اراد الله ان يجعل عصاه آية نبوته وآية ان الكلام رحمانى لاشيطاني اذ قيل : ان موسى (ع) شكك فى ان الكلام شيطاني او رحمانى ، وقيل : انه (ع) بعد ما سمع انى انا الله من الشجرة قال : ما الدليل على ذلك ؟ - سئل من عصاه حتى يتنبه انه جمادىميت ويتذكر ذلك فلا يشكك اذا صارت حية حية فى انه الهى لاشيطاني [قَالَ] الله تعالى [أَلْقِهَا يَا مُوسَى] فألقىها فإذا هى حية تسعى [تتحرك سريعة] ، قيل : لما القيها صارت حية بغلظ العصى فعظمت وصارت ثعباناً عظيماً ، ولذلك سمّاها جاناً تارة ، وثعباناً اخرى ، او صارت من اول الامر بعظم الثعبان لكنها تتحرك سريعاً مثل الجان ، ولما

رأى موسى (ع) أنها صارت حية عظيمة تسعى خاف منها وادبر يعضد من خوفه [قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَتُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى] أي هبثها الأولى [وَأَضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ] الجناح البد والعضد والابط والجانب [تُخْرِجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ] أي من غير علة برص وكان موسى (ع) شديد السمة فأخرج يده من جيبه فاضاءت له الدنيا [آيَةٌ أُخْرَى] على صدق كلامي وانه رحمانى وعلى صدق رسالتك عند من اريد ان ارسلك اليه [لِنُرِيكَ] متعلق بتخرج او باضمم او ظرف مستقر خبر مبتدئ محذوف، والتلام للتبيين او متعلق باذهب والمعنى لنريك [مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى] اذهب الى فرعون [يعنى المقصود الاهم من ارسالك اليه تكميلك فى ذاتك حتى تستعد لرؤية الكبرى من الآيات وهى مشاهدة نور الولاية العلوية، والكبرى اما صفة للآيات والمفعول محذوف ومن آياتنا قائم مقامه، او من بنفسه مفعول ثان لنريك لكون من اسماً او لقيامه مقام المفعول لقوة معنى البعضية فيه، او الكبرى مفعول ثان لنريك [إِنَّهُ طَغَى] تجاوز عن الحد حتى استكبر على خلفاء الله [قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي].

اعلم، انه قد تكرر قصة موسى (ع) وقومه وقصته مع فرعون باختلاف يسير في الالفاظ ووجه التكرار ان حكاية موسى (ع) من اول انعقاد نطقه الى آخر حياته كلها عبرة ونصح ووعيد وندار وتبشير وتسليه للرسل (ص) وللمؤمنين، وتقوية لتوكلهم وصبرهم على ما نالوه من الدهر والاعداء، وفيها آيات كثيرة دالة على علمه تعالى وقدرته ولطفه ورحمته ونكاله وعقوبته، وعلى قوة قلب موسى (ع) وسعة صدره وزيادة تحمله لما نال من قومه الذين كانوا اشد حمقا من امم جميع الانبياء، وشدة صبره على مداراة الاعداء ليكون اسوة له (ص) وللمؤمنين في جميع ذلك، وكفى فى قوة قلبه وسعة صدره فى مقام المناجاة الذى قلما ينفكك المناجى عن الغشى والانسلاخ من الكثرات ومن الشعور بها بقاء التفاته الى الكثرات بحيث لم يكن يهمل من حقوقها شيئا، فانه بعد ما امره الله تعالى وشرفه بالرسالة استشعر بان الرسول ينبغي ان يكون طليق اللسان حتى يمكنه الدعوة والمجادلة اللازمة للدعوة ودفع الخصم وشبهاته وكان بلسانه لكنة لا يمكنه ذلك، وينبغي ان يكون واسع الصدر حتى يمكنه تحمل متاعب الرسالة، ولا يترعج بكل مكروه فان الرسالة يلزمها المكاره التى يسلم اكثر الناس منها، وكان ضيق الصدر شديد الغضب سريع الانزعاج من كل مكروه، وينبغي ان يكون محبوبا للخلق لا مبغوضا وكان (ع) مبغوضا لهم لقتله منهم نفسا، ولذلك اعتذر واستغفى وقال كما فى سورة الشعراء: رَبِّ اَنْىْ اَخَافُ اَنْ يَكْذِبُوْنَ وَيَضِيقُ صَدْرِى وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِى فَارْسَلْ اِلَى هَارُونَ وَلِهَمْ عَلَى ذَنْبٍ فَاَخَافُ اَنْ يَقْتُلُوْنَ، ولعله كان الكلام والامر والردع من الله والاعتذار والاستغفاء والمسئلة من موسى (ع) مكررا وكان استغفاؤه كما فى سورة الشعراء اول ما اجابه فلما رده الله عنه سأل منه تعالى شرح صدره كما حكى الله عنه فقال: اذا لم يكن بد من ارسالى فاشرح لى صدرى [وَيَسِّرْ لى اَمْرِى] حتى لا يردونى ولا يعضوني فيصعب على دعائى لهم لاننى قتلت منهم نفسا وقبلوا امنى [وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِى] الظاهر ولسانى الباطن [يَفْقَهُوا قَوْلِى] فانه كان بلسانه لكنة من جمرة ادخلها فاه حين امتحان فرعون تميزه ورشده [وَاجْعَلْ لى وَزِيرًا مِنْ اَهْلِى هَرُونَ اَخِى اَشَدُّ بِهِ اَزْرِى] فونى [وَاشْرِكْهُ فِى اَمْرِى] قرئ اشد بضم الهمزة وشر كه بفتح الهمزة على صيغة الامر وقرئ الاول بفتح الهمزة والثانى بضمها على صيغة المضارع المتكلم فان كانا امرين كانا تأكيداً لقوله: اجعل لى وزيراً ولذلك لم يأت باداء الوصل، وان كانا مضارعين كانا مجزومين فى جواب الامر، وفى قوله: اشر كه فى امرى، دلالة على انه

لم يرد بكونه وزيراً محض المعاونة في الامر بل اراد ان يكون شريكه في الرسالة ايضاً حتى يكون اهتمامه بالامر مثل اهتمام موسى (ع) [كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيرًا وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا] لما كان عماد امر الرسالة والعبادة هو التسبيح والتحميد بل كان اساس جملة الامور على الطرح والاخذ والخلع واللبس الذين صورتهما الزكوة والصلوة والتسبيح والتحميد والتبرى والتولى، جمع في غاية مسؤله بينهما وجعل غاية سؤال الموازنة ذلك للاشعار بان منظوره من السؤال ليس الا ما هو ملاك جملة الامور وفيه اشعار بان الاجتماع اذا كان على سبيل الموافقة يعين على جهة العبادة [إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا] اعتذار عن سؤال وزارة هارون بأنك بصير باحوالنا واننى منفرداً لا اقدر على امضاء هذا الامر وان هارون اولى من غيره لوزارتي واننى لم ارد من هذا السؤال الا تكثير التسبيح والتذكر، واستدراك لنقصان سؤاله بمعنى لكنك كنت بنا بصيراً فان تعلم انه لا يصلح لى هذا المسؤل، ولا يصلح هارون للوزارة، والاخير لى فى شرح صدرى وتيسير امرى فلا تجب مسؤلى [قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَى] قيل فى هذا دلالة على انه اراد بقوله واحلل عقدة من لساني العقدة الباطنية لان لكنة لسانه الظاهر كانت باقية بدليل قوله تعالى حكاية عن فرعون: لا يكاد يبين [وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى] كما مننت عليك فى هذه المرة بتشريف الرسالة وباجابة مسؤللك [إِذَا وَحِينَا] ظرف لمننا اوبدل من مرة اخرى ان اعتبر فيها معنى الظرفية فان المرة بمعنى الفعلة من الفعل السابق عليها لكنها قد يعتبر فيها معنى الظرفية بتقدير الزمان قبلها [إِلَى أُمَّكَ] حين تولدك وخوفها من قتللك [مَا يُوحَى] ما ينبغي ان يوحى ولا يترك لترتب المصالح العديدة عليه من انجاء بنى اسرائيل من القبطى، واهلاك اعداء الله، واحياء العالم بانتشار صيت الرسالة والوحى كان الهاماً، او على لسان نبي وقتها او كان بتحديث الملك فى المنام او فى اليقظة [أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ] ان تفسيرية وتفسير لما يوحى او مصدريه وبدل من ما يوحى معنى او حيناً اليها ان تصنع تابوتاً لا ينفذ الماء فيه وان تلقيك فيه [فَأَقْذِفِيهِ] اى التابوت او موسى (ع) [فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ] تكرر عدو لمطلوبية تكرر اللزائم عند التزم ولان جهة عداوة كل غير جهة عداوة الآخر [وَأَلْقَيْتُ] عطف على او حيناً والتفاوت فى المسند اليه اما لان الوحي لا يكون الا بواسطة او وسائط، والقاء المحبة ليس الا بلا واسطة، والاشارة الى تشريف له بانه تعالى بنفسه القى المحبة اليه دون الوحي الى امه او لمحض التفنن وتجديد النشاط [عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ] عظيمة او حقيرة [مِنْ] صفة لمحبة بمعنى القيت عليك محبتى فصرت محبوباً لى، ومن صار محبوباً لى يصير محبوباً لكل لان محبة كل الموجودات رقيقة من محبتى فاذا تعلق محبتى بشيء تعلق بذلك الشيء محبة جميع الموجودات لميل كل المحبات الى اصلها الذى هو محبتى، او بمعنى القيت عليك محبة الناس من قبل لا من جانب الاسباب مثل الجمال والكمال، او بمعنى القيت عليك محبتك لى فصرت محباً لى فصرت محباً لك لان كل محبوب يحب محبة، او بمعنى ألقى عليك محبتك للناس فصرت محباً للناس فصار الناس محباً لك ومنى ظرف لغو متعلق بالقيت بهذين المعنيين وكان موسى (ع) بحيث كلما رآه رآه احبه؛ ولذلك اجاب فرعون زوجته آسية فى قولها: قرّة عين لى ولك لا تقتلوه [وَلِتُصْنَعَ] عطف على محذوف اى لتصير محبوباً ولتصنع او متعلق بمحذوف معطوف على القيت اى فعلت ذلك لتصنع [عَلَى عَيْنِي] بقال فلان على عيني اى بكرم عندى، او المراد على ديدبانى يعنى مكرماً على ديدبانى الموكل بك وتشريف موسى (ع) بالنسبة الى سفينة نوح (ع) قال همنا على عيني وهناك اصنع الفلك باعيننا [إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ] متعلق بالقيت او بتصنع يعنى

لتربى وتكمل على عيني وقت وقوعك في يد فرعون ومحبته لك وطلبه مرضعة لك وعدم التفامك ثدياً وانتظارهم وتوقعهم ارتضاعك وحاجتهم الشديدة الى مرضعة ترضعك اذ تمشى اختك [فَتَقُولُ] لهم [هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَى مَنْ يَكْفُلُهُ] وسألوا من اختك الدلالة عليها واحضر فرعون أمك وسلمك اليها للارتضاع باجرة ومؤنة [فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ] أمك اوانت [وَوَقَّلتُ نَفْسًا] عطف على اوحينا والمراد بقتل النفس قتل القبطى الذى كان منازعاً مع السبطى فبطشه كما سيأتى [فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ] بان الهناك ودللناك على الخروج من مصر [وَفَتَّانَاك فُتُونًا] ابتليناك من اول انعقاد نطفتك بانواع البلايا لتكون عبرة للتأطرين والتسامعين لها وحجة على الجاحدين المنكرين لقدرة الله الخادعين مع الله بان جعلنا انعقاد نطفتك على باب قصر فرعون فى ليل كان فرق بين نساء بنى اسرائيل ورجالهم، وحملت بك أمك فى عام كان فرعون وكتل فيه بنساء بنى اسرائيل نساء من القبطى يفتش النساء لاستظهار الحمل، ويستحيين حياتهن ولم يظهر حملك عليهن، وولدت فى عام كان فرعون يقتل كل مولود ذكر اسرائيلى فيه فألقيت على المرأة الموكلة بأمك محبة لك حتى قالت لأمك لا تحزنى واصنعى به ما شئت ولم تخبر بك، والفتك أمك فى البحر فسلمتكم من الغرق وسائر آفات البحر، وسلمتكم الى فرعون وألقيت محبتكم فى قلبه، وربيتكم فى حجر عدوك حتى استدعى من أمك ان ترضعك باجرة، وابتليتك بان هم فرعون بقتلك غير مرة فسلمتكم، وبان قتلت نفساً منهم ففررت خوفاً منهم من غير رفيق وزاد وراحلة الى مدين فسلمتكم الى مدين والى نبيى شعيب وزوجتك ابنته، وابتليتك بان أجرت نفسك عشر سنين لوعى ما شيته بان صرت محبوساً بتلك الاجارة وكان كمالك فى ذلك الحبس، وبعد ما خرجت من مدين ابتليتك ببرد شديد وظلمة شديدة وضلال الطريق وتفرق الماشية ومخاض المرأة وعدم انقذاح الرند حتى اخلصتكم لمناجاتى وكلامى بذلك [فَلَبِثْتُ سِنِينَ] عشر [فِي أَهْلِ مَدْيَنَ] على ما روى انه اتم ابعد الاجلين [ثُمَّ جِئْتُ] من مدين الى اوالى ههنا اوالى مصر مشتملاً [عَلَى قَدَرٍ] اى مبلغ يبلغ الرجال فيه الى الكمال، اوعلى طاقة لحمل أعباء الرسالة، اوعلى قوة فى بدنك ونفسك، اوعلى ما قدر لك من فضل الرسالة [يَا مُوسَى] فى تكرار النداء لطف من الله والتذاذ للمنادى [وَأَصْطَنَعْتُكَ] مبالغة فى الصنع يعنى خلقتك وربيتك وأكملتك كمالاً ينبغى بحال الكمل من الرجال خاصة [لِنَفْسِي] هذا غاية تشريف وتكريم له (ص)، ولما كان مراده ان يرسله الى من هو خائف منه ذكر قبل ذلك ما من به عليه مرات عديدة ليكون على ذكر من ذلك ويتسلى بذلك عن خوفه ويكون على قوة من القلب حين الذهاب الى فرعون وقال تعالى [إِذْ هَبْ أَنْتَ وَأَخُوكَ] كما سأله [بِأَيَاتِي] الى فرعون وقومه اسقطه ههنا بقرينة التسابق والتلاحق [وَلَا تَنِيًّا] لانفرا [فَبِذِكْرِى] الذى اخذناه من شيخكما للدوام عليه اوفى تذكرى والتوجه الى بقلوبكما حيثما تقلبتما، اوحين الدعاء الى، اوفى رسالتى، اوفى ذكرى بألستكم عند فرعون [إِذْ هَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ] تأكيد لاول ولذلك لم يأت بأداة الوصل [إِنَّهُ طَغَى فَقَوْلَاهُ قَوْلًا لَّيِّنًا] قولاً بمعناه المصدري، اوبمعنى المقول مفعول مطلق اومفعول به [لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى] عن الكاظم (ع) واما قوله : لعله يتذكر اويخشى، فانما قال ذلك ليكون أحرص لموسى (ع) على الذهاب وقد علم الله عز وجل ان فرعون لا يتذكر ولا يخشى الا عند رؤية البأس، والتذكير كناية عن الرجاء، والخشية هى الخوف [قَالَ] يعنى قال موسى (ع) قالاً وهارون (ع) حالاً، اوقال موسى (ع) وضمير التثنية للتغليب، اوقال بعد رجوع موسى (ع) الى مصر واعلام هارون (ع) بالرسالة [رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ

يَفْرُطَ عَلَيْنَا] اى يسبقنا وبسبق آياتنا بقوة وعقوبته اويسرف علينا، وقرئ يفرط مبنياً للمفعول وللفاعل من افرطه اذا حملة على المعاجلة ، او من افرط اذا اسرف [أَوْ أَنْ يَطْغَى] يعنى نخاف من قساوته وعن ملكه ان يسبقنا بالعقوبة، او يظهر بالنسبة اليك ما لانرضاه ولا نتحملة [قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا] معية خاصة غير المعية المطلقة التى تكون لى مع كل شيء فتمنعه معيتى لكما عن الاسراف عليكما وعن الطغيان على [أَسْمَعُ] منه ما لا تسمعه [وَأَرَى] منه ما لا تراه منه فاصرف عنكما شره فى كل حال وانصركما من حيث لا ترون ولا يرى [فَأْتِيَاهُ] اى اذا كنت معكما اسمع وارى فأتياه من غير خوف منه متكلين على نصرتى [فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ] ثنية الرسول ههنا وافراده فى الشعراء للاشارة الى وحدة الرسالة وتعدد الرسولين [فَأَرْسِلْ] اى اطلق من الاستعباد وارسل [مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ] الى ما نشاء من البلاد ، او ارسل من العذاب معنا بنى اسرائيل سواء كنا فى مصر او فى غيرها [وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ] جواب سؤال مقدر او مذكور حين التكلّم محذوف حين الحكاية كأنه قال: وهل لكما ما يدل على صدقكما؟ فقالوا: قد جئنا بآية دالة على صدقنا فى رسالتنا من ربك، وتكرار ربك للشعار بانه مربوب وليس برب كما ادّعاه ، وهذا جزء من قول القول الذى امر به او كلام منهما والتقدير فجاء وقال له ما قاله تعالى فقال: ما الدليل؟ قالوا: قد جئناك (الى آخر الآية) [وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى] يعنى أظهر ادعوا كما عنده وأظهر ان لكم آية على دعوتكما ، ثم حيّاه بتحية المتاركة بنحو التعريض بضلاله ودعائه الى اتباع الهدى ، او قولاً له : السلامة على من اتبع الهدى ، وعلى هذا فقوله [إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى] كان فى موضع تعليل ، وعلى الاول كان جواباً للسؤال عن حالهما فى رسالتهما ، هذا اذا كان قوله : قد جئناك محكيّاً بالقول ، واذا كان منهما حين الورود على فرعون كان قوله : والسلام على من اتبع الهدى (الى آخر الآية) من قولهما ، وارتباطه بسابقه كان ظاهراً [قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى] نادى موسى (ع) لانه كان الاصل وهارون (ع) كان فرعاً ، او اراد ان يتكلّم موسى (ع) حتى يظهر على الحاضرين عجزه عن التكلّم ووهنه فى ادّعائه ، ويدل عليه قوله ام انا خير من هذا الذى هو مهين ولا يكاد يبين [قَالَ] موسى (ع) لما خصّه بالثناء اجاب هو عنه فقال [رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ] قرئ بسكون اللام مفعولاً ثانياً لا عطى ، او مفعولاً اولاً اى اعطى كل شيء خلقه وايجاده او خلقه وصورته الثلاثة به ، او اعطى كل شيء نظيره فان كل شيء من الحيوان له نظير من الذكر والانثى ، وهكذا من النبات والمعدن حتى العناصر فان الارض نظيرها المرافق لها هو الماء مثلاً ، وقرئ خلقه فعلاً ماضياً صفة لشيء والمعنى اعطى كل شيء من الاعيان الثابتة والتعبينات الظاهرة فى مقام علمه كل ما يحتاج اليه من الوجود ولو ازمه من الكمالات الاولى الثلاثة بحال كل الكمالات الثانية ويكون قوله خلقه [ثُمَّ هَدَى] بياناً وتفصيلاً لقوله اعطى كل شيء ، ومعنى خلقه اعطاه وجوده وكمالاته الاولى ، ثم هده بالاراءة او الايصال الى الطريق الى المطلوب الى كمالاته الثانوية الاختيارية فى المختارين ، او الاضطرابية فى المضطربين ، والتعبير عن اعطاء الكمالات الثانوية بالهدى للشعار بان الوصول الى الكمالات الثانوية غير محتوم بل قد يكون وقد لا يكون ، وقد اجابه (ع) بجواب لا يمكنه التلبيس والتمويه على الحاضرين فانه اجابه بعموم الربوبية التى لا يمكنه انكاره ولا نسبة مثله بالتمويه الى نفسه كما قال نمرود : أنا احيى وأميت ؛ ولذلك بهت ولم يحرجوا بالنقض والحل ، وانتقل الى سؤال آخر و [قَالَ فَمَا

بِالْقُرُونِ الْأُولَى] ما حالهم بحسب البقاء والفناء؟ والخير والشر؟ والنعمة والنقمة؟ والمنازل والامكنة؟ اعرض عن السؤال الاول وسأل عما يعجزه في الجواب لانه ان كان يجب بيان احوالهم بصر عاجزاً عن اقامة دليل عليه يفهمه السامعون ولهذا أجابه بما لم يطالبه فرعون بدليل عليه و [قَالَ عَلَّمُهَا عِنْدَ رَبِّي] يعنى ان حالهم من الغيب الذى لا يطلع الله احداً عليه الا من ارتضاه ولو كنت اعلم منه شيئاً باعلام الله لا يمكننى افهامك وافهام امثالك [فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي] هوصفة كتاب بتقدير العائد اى لا يضل عنه وعن طريقه قبل العلم [وَلَا يَنْسَى] بعد العلم به او مستأنف جواب لسؤال مقدر، ولما اعرض فرعون عن جواب سؤاله الاول ولم يتعرض له بالرد والقبول ادى موسى (ع) جواب سؤاله الثانى بحيث انجر الى الجواب الاول حتى اضطر الى القبول او بهت كما بهت اولاً حتى يظهر عجزه على الحاضرين فقال [الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا] تهندون بها الى غير بلادكم لتحصيل منافعكم وما تحتاجون اليه ، وسبلاً لتحصيل معايشكم من الزراعات والتجارات والصناعات ، وسبلاً لتحصيل منافعكم الاخرية من الانبياء (ع) وشرائعهم وخلفائهم (ع) [وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ] من جهة العلو [مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ] قيل: هو التفات من الغيبة الى التكلّم وهو صحيح اذا كان المتكلم هو المتكلم وليس كذلك ، وقيل: هو كلام من الله مربوط بكلام موسى (ع) بان يكون هو من كلام الحاكي مربوطاً بكلام المحكى عنه ومثله كثير فى المخاطبات لكن نقول: ان الرسول (ع) حين رسالته وتبليغها قد ينسلخ من انانيته بحيث لا يبقى فى وجوده الا انانية المرسل وحينئذ يجوز ان يظهر بشأن المرسل ويتكلم بكلام خاص بالمرسل بعد ان كان يتكلم بكلامه من حيث رسالته ويكون الكلامان متصلين بحيث يظن انهما من واحد فيجوز ان يكون الكلام التفاتاً من الغيبة الى التكلّم بهذا الاعتبار كأنه صار الرسول مرسلًا فقال : فاخرجنا به [أَزْوَاجًا] اى اصنافاً وانواعاً فان كل صنف ونوع من النباتات له كالحيوان قسمان مثل الذكر والانثى من الحيوان ، واطلاق الازواج باعتبار ان كل صنف من اصناف النباتات له نظير او نظائر من نوعه ، او باعتبار ان كل صنف بملاحظة تركبه من العناصر زوج ، او بملاحظة تبعته ووجوده زوج [مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى] متفرقة مختلفة فى الشكل واللون والزهر والحب والثمر والمزاج والخاصية ووقت التبت ووقت الحب والثمر وغير ذلك قائلين [كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ] ان فى ذلك آيات عديده دالة على علمه تعالى وقدرته وحكمته البالغة وعلى اهتمامه بشأن المواليد الارضية ولا سيما بالاشرف منها وهو الانسان وعلى انه لا يهمل الانسان بحسب بقائه فى الآخرة الذى هو المقصود من خلقه فى الدنيا بدون تهية اسباب بقائه وبدون من يدلّه على بقائه وما به بقاؤه بنحو المرضي له وليست الآيات لكل الموجودات لان بعضهم غنى عن اظهار الآيات كالملائكة ، وبعضهم لا يدركون منها كونها آيات بل للانسان وليست لكل فرقة منه بل [لِأُولَى النَّهْيِ] الذين حصلوا بقبول الولاية واتباع شروط عهده عقلاً يكون مرجعاً ومنتهى لكل الاعضاء والجوارح بحسب افعالها، ولكل القوى والمدارك بحسب آثارها، وناهاً لكل عملاً لا ينبغى، ومنتهى لعلوم السابقين، وقد اشير فى الخبر الى كل وعلم من ذلك وجه تسمية هذا العقل بالتهية ، ولا يحصل هذا العقل الا بالولاية ، لان من لم يتولّى امره تمكن الشيطان من عنقه ، ومن تمكن الشيطان من عنقه لم يدعه على حال ولم يذره على شأن فلم يكن له جهة وحده يرجع الكل اليها فكان كرجل متشاكس فيه رجال والاصل فى الاتصاف بالتهية هم الائمة (ع) ولذلك فسروا اولى النهى بانفسهم بطريق الحصر، والفرع فى ذلك شيعةهم وليس لغيرهم منه حظ ونصيب ، وورد عن النبى (ص) ان خياركم اولو النهى قيل : يا رسول الله ومن اولو النهى ؟ قال : هم اولوا الاخلاق الحسنة والاحلام الرزينة ، وصلة الارحام والبررة بالامتهات والآباء

والمتعاهدون للفقراء والجبران واليتامى ويطعمون الطعام ويفشون السلام فى العالم ويصلّون والناس نيام غافلون
[مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ] .

اعلم ، ان المخاطب من كل مخاطب هو الفعلية الاخيرة التى هى الصورة التى هو بها هو ، لا الفعلية السابقة
الفانية المستهلكة تحت الفعلية الاخيرة لكن الفعلية الاخيرة بحكم الاحاطة والمعينة مع كل الفعليات السابقة كانت
متحدة ، ويجوز ان يجرى عليها حكم تلك الفعليات فصيح ان يخاطب الانسان ويحكم عليه بحكم مادته التى هى مخلوقة
من الارض باعتبار غلبة جزئها الارضى والافهى مخلوقة من العناصر الاربعة ، وخلق مادة الانسان من الارض وعودها
اليها ظاهر ، وخروجها منها بعد عودها اليها باعتبار كونها مادة لهذا الانسان خفى غير ظاهر ، نعم مادة الانسان تخرج
من الارض وتجعل مادة لموئيد اخر اولانى آخرين تارات اخر بل كرات غير متناهية لكن نقول : ان الانسان له مراتب
دانية طبيعية ومراتب عالية روحانية ، والانسانية لسعتها واحاطتها متحدة مع الكل وصادقة عليها كما ان القرآن له
مصاديق دانية طبيعية ومصاديق عالية روحانية ، وان المنظور من الانسان كالقرآن هى المصاديق الروحانية والمصاديق
الطبيعية منظورة بالتبع وكما ان المرتبة الطبيعية من الانسان خلقت من الارض الطبيعية كذلك المرتبة البرزخية
والمثالية منه خلقت من التراب العليينى البرزخى المثالى او السجىنى البرزخى ، فصيح ان يقول الله تعالى : من الارض
البرزخية او المثالية خلقناكم [وفيها نُعِيدُكُمْ] بعد موتكم الطبيعى [ومنها نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى] بعد
الانتهاء الى الاعراف من البرزخ ، وقد ورد انه سئل ابو ابراهيم (ع) عن الميت لم يغسل غسل الجنابة ؟ - فقال : ان الله
تبارك وتعالى اُعلى وأخلص من ان يبعث الاشياء بيده ان الله تبارك وتعالى ملكين خلّاقين فاذا اراد ان يخلق خلقاً امر
اولئك الخلّاقين فأخذوا من التربة التى قال الله عز وجل فى كتابه : منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم
تَارَةً أُخْرَى فمجنوها بالنطفة المسكنة فى الرحم فاذا عجنّت النطفة بالتربة قالوا : يارب مانخلق ؟ - قال (ع) فيوحى الله
تبارك وتعالى ما يريد ذكر أو أنثى مؤمناً أو كافراً أسوداً أو أبيض شقيماً أو سعيداً ، فاذا مات سالت عنه تلك النطفة بعينها
لاغير ، فمن ثم صار الميت يغسل غسل الجنابة ، وهذا الخبر يشعر بما ذكرناه من التربة البرزخية فان التربة التى
تعجن بالنطفة فى الرحم اوبعد اربعين يوماً من نزولها فى الرحم ليست الا التربة البرزخية فان النطفة لها كيفية
استعدادية لحصول الجسد البرزخى والمثالى فيها ، وبهذا الاستعداد يخلق الانسان الذى هو امر وروحانى فيها ، ولولا
هذا الاستعداد لكان النطفة غير قابلة للصورة الانسانية ولالروحانيتها ، والموت صفة طارية لبدن الانسان والافجائه
الروحانية حية لا يطروها الموت والخارج من بدن الانسان حين موته ليس الا روحه واستعداد النطفة لقبول روحه
والتربة المثالية فقله (ع) فى الخبر : فاذا مات يعنى اذا مات مرتبة الانسان الطبيعية وقوله : سالت عنه ، يعنى عن
تلك المرتبة الطبيعية تلك النطفة يعنى تلك المعجونة بالتربة البرزخية من حيث اعتجانها واستعدادها لان حيث
ارضيتها الطبيعية وقد ورد بمضمون هذا الخبر عنهم (ع) [وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ] بواسطة موسى (ع) [أَيَاتِنَا] من جعل
العصا حية ، واليد البيضاء والآيات السابقة على رسالة موسى (ع) من حين ولادته الى خروجه من مصر الدالة على
علمنا وقدرتنا ، وان لا مانع من امضاء مقاديرنا ، وان الماكر معنا بمكر نفسه ، فيغلب من حيث مكره ، او اعلمناه آياتنا
الدالة على قدرتنا وعلما ، وغلبتنا فى البقظة والنام من المعجزات وغيرها [كُلُّهَا] عموم الآيات وتأكيد العموم
بالكل اُضافى لاحقيقى يعنى الآيات التى يمكن اراءتها له [فَكَذَّبَ] موسى (ع) او فكذب الآيات [وَأَبَى] من
الايمان بنا وبرسولنا وزعم ان موسى (ع) مثل ابناء الزمان طالب للملك الدائرو [قَالَ أَجِئْتَنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ

أَرْضِينَا بِسِحْرِكَ] فانه حمل الآيات على السحر مثل خوارق العادات التي كان السحرة يأتون بها [يا موسى
فلنأتينك بسحر مثله فاجعل بيننا وبينك موعداً] زمان وعداً ومكان وعداً وعداً [لأن خلفه نحن
ولأنت مكاناً] حال عن موعداً او وصف له او بدل عنه بدل الكل أو الاشتغال ، او مفعول أول او ثانٍ لاجعل او مفعول
فعلٍ محذوف [سوى] قرئ بضم السين وكسرهما وهما وصفان بمعنى المستوى اى مكاناً يكون مستوى السافة البنا
واليك ، او يكون مستوياً لاتلال فيه ولا وهاد حتى يكون جميع النظائر ناظرين البنا واليك من غير حجاب [قال
موعدكم يوم الزينة] وكان ذلك اليوم يوم عيد لهم كانوا يترتبون فيه ولذلك سمى يوم الزينة ، وقرئ يوم الزينة
بالنصب وانما وعد ذلك اليوم ليحق الحق ويبطل الباطل على رؤس الاشهاد بحيث لا يخفى على الحاضر والغائب
ولذلك قال [وأن يحشر الناس ضحى] عطف على الزينة او على اليوم بتقدير مضاف وقرئ مبنياً للمفعول
ومبنياً للفاعل بصيغة الخطاب او الغيبة [فتولى فرعون] عن موسى (ع) او الى جمع السحرة واسباب السحر
[فجمع كيداً] ما يكاد به من السحرة واسباب سحرهم [ثم أتى] الى الموعد [قال لهم] اى لفرعون وقومه
او قال للسحرة [موسى ويلكم لا تفترؤا على الله كذباً] مفعول به بناء على تجريد الافتراء عن الكذب او مفعول
مطلق من غير لفظ الفعل وكأنهم ادعوا ان سحرهم من الله كما قال موسى (ع) ان آياتى من الله او سمى موسى (ع) نفيم
لكون آياته من الله افتراء على الله بجعل القضية السالبة المدعاة موجبة معدولة كأنهم قالوا : ان الله ليس يرسل هذه
الآيات [فيسحرتكم] قرئ من باب منع ومن باب الافعال اى يستأصلكم [بعذاب] عظيم على ان يكون التنوين
للتهويل [وقد خاب من افترى] يعنى خاب عن مأوله فى افترائه كما خاب فرعون عن مأوله الذى هو بقاء ملكه
فى افترائه السحر ، او خاب عما يرجوه فطرة الانسان من المقام مع المقربين [فتنازعوا] اى السحرة او قوم فرعون
او السحرة وقوم فرعون جمعاً او فرعون وقومه او فرعون وقومه والسحرة ، او الجميع ، او بعضهم مع موسى (ع)
وهارون (ع) فى ان امرهما سحرا واآلهى او السحرة مع موسى (ع) وهارون (ع) فى تقديم اللقاء [أمرهم] يعلم مرجع
هذا الضمير بالمقايسة [بينهم وأسروا النجوى] اى السحرة بينهم او قوم فرعون بينهم او السحرة او قوم فرعون
ناجوا فرعون واسروا النجوى عن موسى (ع) وهارون (ع) او عن آخرين [قالوا] بيان لاسروا النجوى ولذلك
لم يأت باداة الوصل [ان هذا لساحران] قرئ ان بتشديد النون وهذان بالالف وعليها قيل : ان بمعنى نعم من
غير تقدير ، وقيل : بمعنى نعم بتقدير مبتدئ بعد التلام ليكون دخول التلام على المبتدأ ، وقيل : ان ملغاة عن العمل ،
وقيل : تقديره انه لهذان بتقدير ضمير الشأن ، وقيل : ان هذه الالف ليست الف التثنية وانما لحق بالالف هذان
التثنية ، وفى الكل ضعف من وجه او وجوه ، وقيل : اجرى التثنية بالالف على لغة من يجرى التثنية بالالف مطلقاً
فان القرآن نزل باللغات المتفرقة ، وقرئ ان هذان بتخفيف نون ان نافية كانت والتلام بمعنى الا او مخففة من المنقلة
والتلام فارقة ، وقرئ ان هذين ولا اشكال ، وقرئ بتشديد نون هذان بجعل تشديد النون عوضاً عن الالف المحذوفة
من هذا ، وقرئ ما هذان لساحران ، وروى عن بعضهم ان هذان لساحران [يريدان] ان يخرجاك من ارضك
بالاجلاء او بالاستيلاء عليها والتملك لها وقطع تصرفكم عنها [يسخرهما ويذهبا بطريقكم المثلى]
اى الفضلى بمحو هذا الدين الذى انتم عليه ونشر مذهب غير مألوف وغير امثل حتى يترأس على الناس به [فاجمعوا]

قرئ بقطع الهمزة من باب الانعال وبوصلها اى اجمعوا [كَيْدُكُمْ] المتفرق فى باب المقابلة مع موسى (ع) [ثُمَّ اِثْتَوَا صَفًّا] فان الاتفاف والاصطفاف فى المناظرة اربع واشد هبة فى الانظار، قيل: كانوا سبعين الفا مع كل عصا وحبل [وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى] وغلب قيل: هذا كان قول فرعون للسحرة، وقيل: قول بعضهم لبعض، او قول قوم فرعون للسحرة [قَالُوا يَا مُوسَى اِمَّا اَنْ تُلْقَى وَامَّا اَنْ نَكُونَ اَوَّلَ مَنْ اَلْقَى] خيره مراعاة للادب وحفظاً لتوقيره لما علموا انه الهى وليس فعله سحراً ولذلك قدموه على انفسهم فى التخيير، قيل: لهذا الادب والتوقير هداهم الله ولم يكلهم الى انفسهم [قَالَ مُوسَى بَلْ اَلْقُوا] فانه (ع) لم يكثر بما فعلوا وقال القوا حتى يلقوا ويؤثروا بغاية جهدهم ليظهر على الكل غلبته اتكالا على ربه [فَاَلْقُوا] ما صنعوا، وقيل: كانوا قد ملأوا الميدان وكان اوسع ما يكون من الاعمدة والحبال [فَاِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيَّهُمْ تُخَيَّلُ اِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهُا تَسْعَى] قرئ يخيل بياء الغيبة مبنياً للمفعول وبناء التانيث مبنياً للفاعل [فَاَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةَ مُوسَى] ورد انه لم يخف على نفسه وانما خاف على مغلوبيته وغلبة الباطل، والايجاس احساس امر خفى كانه اشار بلفظ اليجاس الى خفاء الخيفة بحيث لم يظهر على غيره، ولما كان الكامل هو الذى كمل فى جميع مراتبه، وكمال المرتبة البشرية ان يأكل ويشرب وينكح ويمرض ويرجو ويخاف لم يكن خيفة موسى (ع) دالة على نقص بنا فى مقام رسالته الكاملة [قُلْنَا] بطريق الرضى [لَا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْاَعْلَى] اكد الجملة بمؤكدات لان خوفه (ع) كان بمنزلة التشكك [وَأَلْتَمِسْ مَا فِي يَمِينِكَ] اى العصا [تَلْقَفْ] قرئ بالجزم وبالرفع، وقرئ من الثلاثى المجرد، ومن باب التفعيل، ومن باب التفعّل بادغام تاء المضارع فى تاء المطاوعة، ولقف من باب علم ولقف من التفعيل وتلقف من التفعّل بمعنى بلع، واستعمل لقف من التفعيل فى الابلاع، ويجوز ان يكون تلقف خطاباً لموسى (ع) وان يكون منسوباً الى الضمير المؤنث الراجع الى العصا يعنى تلع [مَا صَنَعُوا] بالحيل الطبيعية من التصرفات الطبيعية او بالحيل الشيطانية من تمزيج القوى الروحانية مع القوى الطبيعية وترتيب آثار خارقة للعادة عليه، وقد مضى فى سورة البقرة عند قوله تعالى: يَعْلَمُونَ النَّاسَ تحقيق وتفصيل تام للسحر ومعانيه [اِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ] وقرئ كيد سحر بدون الالف: يَعْلَمُونَ النَّاسَ تحقيق وتفصيل تام للسحر ومعانيه [اِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ] السحرة سُجَّدًا] يعنى لمالقى موسى (ع) عصاه فلقفت جميع ما صنعوا وادارت حول قبة فرعون واحاطت بفكيها قبته وحدث فرعون وهامان كما سندكر، ورأوا ان ذلك ليس الا آلهياً اضطربوا والتجأوا ولم يتمالكوا كانتهم القاهم ملق فالقوا سجداً تعظيماً لله وتفخيماً لما رأوا [قَالُوا اَمَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى] كانتهم من دهشهم وتحير قلوبهم لم يمكنهم مراعاة الادب والرتبة فقدّموا هارون (ع) على موسى (ع) لذلك، ولمراعاة رؤس الآى ولم يستأذنوا فرعون وآمنوا قبل ان يقولوا له انه لحق ولا يجوز انكاره ولذلك [قَالَ] فرعون [اَمَنْتُمْ لَهُ] قرئ بهمزة واحدة على صورة الاخبار، وقرئ بهمزة تنوين على الاستفهام الانكارى [قَبْلَ اَنْ اُذِنَ لَكُمْ اِنَّهٗ لَكَبِيرُكُمْ] رئيسكم ومعلمكم فى هذا الفن وكنتم مطلعين عليه وتواطئتم على ذلك [الَّذِى عَلَّمَكُمُ السَّحْرَ] نقل انهم ايقنوا قبل هذا بان موسى (ع) الهى لكنهم ارادوا بذلك ظهوره على رؤس الاشهاد [فَلَا قُطْعَنَ اَيْدِيكُمْ وَاَرْجُلُكُمْ مِنْ خِلَافٍ] البد اليمنى والرجل اليسرى او بالعكس [وَلَا صَلَبْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّخْلِ] جمع الجذع وهو اصل

الشجرة واصل اغصانها [وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا] يعنى اى منا ومن موسى (ع)، او متى ومن رب موسى (ع) [أَشَدُّ عَذَابًا
وَأَبْقَى] قالوا لن نؤثر لك على ما جاءنا من البينات [المعجزات الواضحات والدلائل الظاهرات] [وَالَّذِي
فَطَرْنَا] عطف او قسم [فَأَقْضِي مَا أَنْتَ قَاضٍ] فامض اى شئ تريد امضاه من القتل والقطع والصلب والحبس،
او فاحكم ما تريد من الاحكام لاننا لا نبالى بعد ما ارانا ربنا مقامنا وحجتنا، قيل: انهم حين سجدوا اراهم الله منازلهم
فى الجنة [إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا] انما تصنع او تحكم فى هذه الحياة الدنيا ولا صنع لك ولا حكم
فى الحياة الآخرة، والحياة الآخرة هى المطلوبة الباقية لا الدنيا، او هذه الحياة الدنيا مفعول به والمعنى انما تضى
وتذهب هذه الحياة الدنيا، والآخرة خير وابقى وقد اخترنا الآخرة على الدنيا ولا تسلط لك عليها [إِنَّا أَمْنَابِرُّنَا]
استيناف فى مقام التعليل لقوله لن نؤثرك [لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا] الماضية [وَالْخَطِيئَةَ الْحَاضِرَةَ الَّتِي هِيَ] [مَا أَكْرَهْتَنَا
عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ] فى معارضة الآيات الالهية، روى انهم قالوا لفرعون: ارنا موسى (ع) نائماً فوجدوه يحرسه
العصا، فقالوا: ما هذا بسحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فأبى فرعون الا ان يعارضوه [وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى] منك
او من الحياة الدنيا او المقصود ان الله خير منك ثواباً وابقى منك عقاباً، ويدل عليه قولهم فى مقام التعليل [إِنَّهُ مَنْ
يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا] وعلى الاول يكون تعليلاً لقوله انما آمنّا بربنا [فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى] هذه
العبارة صارت مثلاً فى العرب والعجم لمن ابتلى ببلية عظيمة لا يكون له مخلص عنها والمقصود من هذا المثل
انه لا يموت عن الحياة الانسانية حتى يصير العذاب عذاباً له، ولا يحيى بالحياة الانسانية حياة خالصة عن شوائب
الظلمات الشيطانية فيخرج منها [وَمَنْ يَأْتِهِ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى] الاثنيان
باسم الاشارة البعيدة للتفخيم [جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى مكرراً ان المراد
بجريان الانهار تحت الجنات جريانها تحت عماراتها وتحت اشجارها وتحت قطعها، وان التحقيق ان الوجود
وصفاتها بمنزلة الانهار الجارية من الغيب الى عوالم الامكان وان كل مرتبة عالية من العالم باعتبار الجنة وباعتبار محل
للجنة، وان افاضات الحق التى هى بمنزلة الانهار تصل اولاً الى العالم الاعلى وتفيض من تحت ذلك العالم الى
العالم الادنى [خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى] من الكفر والمعاصى ومما يشوب انسانيته من شوائب
البهيمية والسبعية والشيطانية، ولاقبال نفوسهم على الآخرة ونعيمها وقوة جانب الرجاء بسطوا فى جانب الوعد،
ويجوز ان يكون الآيات مستأنفة من الله تعالى [وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى] يعنى بعدما مكث فيهم اربعين سنة او اكثر
يدعوهم الى الله ويظهر لهم الآيات ويزيد فى طغيانهم او حينا اليه [أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي] بنى اسرائيل من مصر على طرف
البحر [فَأَضْرِبْ لَهُمْ] اى فاطلب من ضرب المجد كسبه وطلبه، او فاضرب بعصاك البحر يظهر لهم [طَرِيقًا]
اى طريقاً بارادة الجنس من الطريق دون الوحدة، فان الطرق الظاهرة كانت اثنتى عشرة او طريقاً منشعباً باثنتى عشرة شعبته
[فِي الْبَحْرِ يَبَسًا] وهذا التقدير او فبقوله تعالى فى الشعراء فأوحينا الى موسى (ع) ان اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان
كل فرق كالطود العظيم [لَا تَخَافُ] حال او مستأنف او صفة ثانية لطريقاً اى طريقاً لا تخاف فيه [دَرَكَاءُ] ولحوقاً
من العدو ومن الفرق [وَلَا تَخْشَى] تأكيد لا تخاف، او المراد لا تخشى من العدو والفرق غير ما اريد من لا تخاف
حتى يكون تأسيساً، او المعنى لا تخاف مما يصدكم ولا تخشى على اصحابك فان الخشية تكون متعلقة بمن يشفق
عليه ويهتم بأمره كما ان الخوف يكون ممن يهرب عنه، وقرئ لا تخف بالجزم ولا تخشى بالالف، وحينئذ

يكون لا تخف مجزوماً جواب الامر، او حالاً من فاعل او حيناً، او عن فاعل اضرب بتقدير القول، ولا تخشى يكون مجزوماً معطوفاً عليه ويكون الالف للاطلاق مثل قوله تعالى: وتظنون بالله الظنونا، او يكون مستأنفاً او حالاً بتقدير مبتدئ [فَأَتَّبَعَهُمْ] اى ادركهم [فِرْعَوْنَ بِجُنُودِهِ] مع جنوده، اولفظ الباء للتعدية، او الهمزة للتعدية والمعنى اتبعهم فرعون نفسه مع جنوده فان اتبع استعمل لازماً ومتعدياً، وقرئ اتبعهم من باب الافعال وحيث ان يكون الباء بمعنى مع او للتعدية وفي الكلام ايجاز في وضوح، فان المعنى فأسرى موسى (ع) بنى اسرائيل ووصل الى البحر وضرب بعصاه البحر فأظهر لهم طريقاً ييسراً فدخل هو وقومه ولحقهم فرعون بجنوده فدخل البحر فلمّا كان آخر من خرج من بنى اسرائيل من البحر وآخر من دخل البحر من جنود فرعون انطبق الطرق [فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ] اى غشيه ماء لا يمكن ان يعرف من عظمتها، وقرئ فغشاهم ما غشاهم من باب التفعيل اى غشاهم الله او غشاهم فرعون ما غشاهم من الماء [وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى] عطف ما هدى للتأكيد والاشعار بان الاضلال كان مستمراً له وما تغير والمقصود انه اضلّهم عن الحق او اضلّهم في البحر وهورد على قول فرعون وما اهديكم الا سبيل الرشاد. روى ان جبرئيل (ع) قال لرسول الله (ص) انما قال فرعون لقومه انا ربكم الاعلى حين انتهى الى البحر فرآه قد يبست فيه الطريق فقال لقومه ترون البحر قد يبس من فرقى فصدمته لماراوا ذلك فذلك قوله تعالى فأضل فرعون قومه وما هدى [يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ] مربوط بسابقه جواب لسؤال مقدّر بتقدير القول وحكاية لما قاله تعالى لهم بعد انجائهم كأنه قيل: فما فعل بهم بعد غرق فرعون وقومه؟ وما قال الله تعالى لهم؟ فقال: قال لهم: يا بنى اسرائيل، او منقطع عن سابقه واستئناف وخطاب منه تعالى للحاضرين منهم في زمان الرسول (ص) [قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ عَدُوِّكُمْ] باغراق فرعون [وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ] لمناجاة موسى (ع) وانزال التوراة فأنه تعالى اخبر موسى (ع) ووعدته التوراة في بيان شرائعهم واحكامهم ووعد موسى (ع) قومه فعّد تعالى وعد موسى (ع) وعدهم، او المقصود واعدنا جانب الطور الذى هو الصدر المنشرح بالاسلام جانبه الايمن الذى يلى القلب بشرط وفائكم بشروط عهدكم وميثاق بيعتكم [وَوَزَعْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنْ وَالسَّلَوى] فى التيه وقدمضى هذه بالتفصيل فى اول البقرة، وقرئ الافعال الثلاثة بالمتكلم وحده قائلين [كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ] طغى يطفى من باب علم، وطفى يطفو من نصر، وطفى يطفى من منع جاوز القدر، وارتفع وعلا فى الكفر، واسرف فى المعاصى والظلم، وكل المعانى راجعة الى الخروج من انقياد العقل الخارجى او الداخلى ومعنى لا تطغوا فيه لا تتجاوزوا فى ما رزقناكم عما حده الله من مقدار الاكل وجهه تحصيل المأكول وآداب الاكل وغاياته والتسمية عليه والشكر عليه من ملاحظة المنعم فى النعمة، او لا تسرفوا بكثرة الوان المأكول او كثرة الأكل او اطعام غير الاهل منه، او بغير ذكر الله، او لا تطغوا فى الاكل بان يكون الضمير راجعاً الى الاكل الذى فى ضمن كلوا، او لا تطغوا بسبب الاكل، او بسبب ما رزقناكم، او لا تطغوا حال كونكم ثابتين فى بين ما رزقناكم، او فى الاكل [فَيَحِلَّ] قرئ بضم الحاء وكسرها كما قرئ يحلل بضم التلام الاولى وبكسرها [عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوَى] تردى وهلك، او سقط من سماء الانسانية الى الارض السابعة التى هى دار الجنة والاشقياء.

اعلم، ان الله تبارك وتعالى لا ينتقل من حال الى حال ولا يتغير فى وصف ولا حال بل هو تعالى صرف الرحمة وبرحمته اوجد كل الموجودات وأبقاها وليس شيء الا وهو متقوم ومتحقق برحمته الرحمانية وهذه الرحمة فى اكثر الموجودات تظهر بحيث تكون موافقة لفطرة نوعها سوى الانسان والجنان فان الانسان لكونه مجمع العوالم

وفيه انموذج جميع الموجودات بنصّ علّم آدم الاسماء كلها قد تصير تلك الرحمة في وجوده مخالفة الانسانية وصورة نوعه لان قوى جميع الموجودات مودعة في الانسان بحيث اذا خرجت قوة منها الى الفعل كانت مسخرة لانسانية الانسان فاذا صارت فعلية من تلك الفعلية مقابلة للانسانية او مسخرة لها كانت مخالفة لها ومخالفة لخلقها، واذا صارت مسخرة للانسانية كانت موافقة لها وموافقة لخلقها، وتلك المخالفة والموافقة كلتا هما ظهور الرحمة الرحمانية وصوراتها؛ فالغضب والرضا المعبر عنه بالرحمة الرحيمية من طواري فعله لا من صفات ذاته وطروهما لفعله من جهة القابل لا من جهة الفاعل من دون مدخلية القابل [وَأَنِّي لَغَفَّارٌ] عطف على كلوا بجعله في جملة مقول القول المقدّر اوعلى قد انجيناكم اوحال من واحدة من الجمل السابقة واجزائه بعنى قلنا قد انجيناكم وقلنا اننى لغفار [لِمَن تَابَ] على ايدى خلفائنا بالانزجار عن النفس ومشتهاياتها [وَأَمَنَ] بالبيعة العامة النبوية التي هي الاسلام [وَعَمِلَ صَالِحًا] موافقاً لامر من باع على يده البيعة العامة [ثُمَّ اهْتَدَى] الى ولاية ولي امره بالبيعة الخاصة الولوية والمعنى اننى لغفار لمن تاب التوبة الخاصة الولوية على يد ولي امره بالانزجار عن الوقوف على ظاهر الاحكام القالبية وطلب بواطنها وانموذج معانيها وآمن بالبيعة الخاصة الولوية وعمل صالحاً موافقاً لشروط بيعته ثم اهتدى الى ظهور الامام عجل الله فرجه وبروز ملكوته على صدره ودخوله في بيت قلبه، فانه ما لم يظهر القائم عجل الله فرجه لم يظهر المغفرة التامة، وورد في اخبار كثيرة بالفاظ مختلفة ومتوافقة ان المراد الاهتداء الى الولاية، وانه لا ينفع عمل بدون الولاية، وان العبد لو اجهد نفسه في عبادة ربه بين الركن والمقام حتى يصير كالشن البالي ما قبل الله منه ولا كبه الله على منخره في النار، وفي اخبار كثيرة ان الاسلام بنى على خمس واسناها واشرفها الولاية، وان الله فرض على خلقه خمساً فرخص في اربع مشيراً الى الصلوة والزكاة والحج والصوم ولم يرخص في واحد مشيراً الى الولاية، وفي خبر عدّ انتظار القائم عجل الله فرجه من اركان الدين، والاخبار الدالة على ان الاسلام غير الايمان وان الاسلام لا يتجاوز اثره عن الدنيا وان منفعة حفظ الدم والعرض وجواز التنكح والتوارث وان الاجر على الايمان تدل على ان ملاك الامر الاخرة هو الولاية لا غير، وقوله تعالى: ولما يدخل الايمان في قلوبكم؛ يدل على ان الايمان الذي هو الولاية التي هي البيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة بها يدخل كيفية ممن يبايع معه في قلب البائع بها يصير البائع ابناً لمن يبايع معه، وبها يستحق الكرامة عند الله، وبها لا يضره سيئة ولو اتى بذنوب الثقلين، وبها يستحيى الله ان يعذبه ولو كان فاجراً، وبدونها لا يستحيى ان يعذبه ولو كان في اعماله باراً، وبها يرث منازل اهل النار ويؤخذ طينته السجينية مع اعماله السيئة التي هي من لوازم الطينة السجينية وتعطى لعدوه ويؤخذ طينة عدوه العليينية مع اعماله الحسنة اللازمة لطينته العليينية وتعطى له، وبها يصدق عليه العلوي والفاطمي والهاشمي والعالم والمتعلم والعارف والمؤمن والعابد والمتقى، وبها يسمى ولياً لله، وفي خبر ضل اصحاب الثلاثة وناهاوايتها عظيماً مشيراً الى التوبة العامة والبيعة العامة الاسلامية والاعمال الصالحة القالبية، والاخبار الدالة على ان: من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية، تدل على ان البيعة العامة بدون الاهتداء الى الولاية لا تنفعه في الآخرة، وفي خبر: من اصبح من هذه الامة لا امام له من الله ظاهر عادل اصبح ضالاً نائهاً، وان مات على هذه الحالة مات ميتة كفر ونفاق، وهو ايضاً يدل على ان الاسلام واحكامها لا يكفي في النجاة بدون الاهتداء الى الامام الظاهر العادل والبيعة معه البيعة الخاصة، والاخبار الدالة على ان الحجة لا تقوم على الناس الا بامام حي يعرف، تدل على لزوم الاهتداء الى الامام، والآيات الدالة على لزوم الكون مع الصادقين ولزوم ابتغاء الوسيلة الى الله ولزوم الاقتداء وكون الرسالة ليست الا الانذار والهداية للولاية والاخبار الدالة على ان المعرفة والعبادة والعلم لا تكون الا بالائمة (ع)،

وان الولاية هي دليل المعرفة ، وان الرسالة واحكامها حجاب الله تدل على لزوم الاهتداء الى الامام (ع) ، والاخبار الدالة على وجوب التفريد وفاة الامام (ع) وان النافرين في عذري ما داموا في الطلب ، والمتظرين في عذري ما داموا في الانتظار تثبت المدعى ، والاخبار الدالة على منع التفسير بالرأى ومنع العمل بالرأى ومنع الرأى والقياس ترشدا اليه ، [وَمَا أَعْجَلَكَ] عطف على قوله تعالى: يا بنى اسرائيل فانه على كونه حكاية قوله تعالى الماضى كان بتقدير القول كأنه قال: قلنا يا بنى اسرائيل، وقلنا ما اعجلك ، او عطف على كلوا سواء كان النداء الاول للماضين او للحاضرين كأنه قال: انجيناكم من عدوكم قائلين كلوا وقائلين ما اعجلك [عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَى] قيل: كانت المواعدة ان يوافي الميعاد هو وقومه ، وقيل: مع جماعة من وجوه قومه فتعجل هو وسبقهم الى الميقات وهم كانوا على اثره جائين الى الميقات ، وهذا موافق لظاهر قوله [قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي] او كان المواعدة ان يوافق هو وقومه وسبقهم موسى (ع) وخلف عليهم هارون (ع) فتخلف القوم من اول الامر عن اللحوق به ، او المعنى ما اعجلك الى الميقات مفارقاً عن قومك ومتجاوزاً عنهم فان بقاءك بينهم وتوجهك اليهم يحفظهم من شر الشيطان ويبقيهم على الدين ، ورفعك يدك عنهم يخل بهم ويفسد هم ، وعلى هذا كان معنى قوله تعالى: قال هم اولاء على اثرى هم باقون على سنتى وكأنه (ع) خرج من غير تعيين الله وقتاً للميعاد ولم ينتظر (ع) تعيين الله فلامه تعالى وانكر عليه تعجيله ورفع يده عن قومه في غير وقته فأجاب (ع) عن رفع يده عنهم بانهم باقون على سنته اوجاؤون على عقبه يعنى ما عليهم من بأس من رفع يده عنهم خصوصاً مع استخلاف هارون عليهم ، وقدم الجواب عن خروجه من بين القوم لان النبى شأنه الاهتمام بأمر القوم ومراقبة احوالهم ، ورفع اليد عنهم والخروج من بينهم خلاف شأن نبوته ، واللوم عليه فيه اشد من كل شيء واجاب عن عجلته بان العجلة كانت للشوق الى رضا ربه لامن غم الوقوف فى قومه ومن هوى نفسه بطلب كونها مرضية عند ربه والاوّل مرضى للرب مقبول ، والثانيان مبغوضان غير مقبولين فقال [وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى قَالَ] الله تعالى [فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ] اى من بعد خروجك من بينهم يعنى صار عجلتك سبباً لفتنة قومك باستحقاقهم لذلك باختبارهم الغواية لعدم كونك فيهم وعدم بقاء حافظيتك لهم وقد مضى فى سورة البقرة وسورة الاعراف حكايتهم وحكاية السامري وعجله [وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ] يعنى اضللناهم بسبب السامري لكنه اسنده الى السامري للاشعار بصحة نسبة الاضلال الى السبب مثل صحة نسبته الى الفاعل ولانه افاد بنسبة الفتنة الى نفسه نسبة الاضلال الى نفسه [فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانٌ أُسِيفًا] وانهما غضب الله لانحرافهم عن الله وتحسر عليهم لابطالهم بضاعتهم التى هى الايمان لان كل نبى اب شفيق لامته والامة اولاد اعزاء عليه وايمانهم بمنزلة الصحة الكاملة لهم ، ونقصان ايمانهم وبطلانه بمنزلة المرض والهلاكة وحال النبى فى الصحة والمرض والهلاكة لامته حال الاب الشفيق بالنسبة الى اولاده بل اشد منه بمراتب عديدة [قَالَ يَا قَوْمِ] اشفاقاً عليهم [أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا] بان اخبرتكم بوعده وانه وعدنى اعطاء التوراة التى فيها جميع ما تحتاجون اليه [أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ] المراد بالعهد الوعد المذكور اى ابطال مدة الوعد؟ او المراد به عهد الملاقاة اى ابطال عليكم فراق العهد؟ فأسقط الفراق لوجود القرينة [أَمْ أَرَدْتُمْ] بل ليس الامر كذلك و اردتم [أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ] استعمال الارادة فى ما لا يراد اصلاً اشعار بان اعمالكم آثار ارادة ما لا يريده عاقل وكتابة عن عدم العقل والشعور [فَاَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي] الاخلاف فى المستقبل كالكذب فى الماضى والمعنى اخلفتم عن الطور

الذى كان موعدى وموعدهم ، على ان يكون القوم اجمعهم او وجوههم وعدوه اللّٰحق به فى الطور كما مضى فى معنى هم اولاء على اثرى ، او المعنى اخلفتم وعدكم لى باللّٰحق بى ، او بالثبات على الدين واتّباع هارون ، او بحسن الخلافة لى بعدى حتى ارجع اليكم [قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا] قرئ بفتح الميم وضمها وكسرها والثلثة مصادر ملك بمعنى لو خلتنا وما لكيتنا واختيارنا لما اخلفنا لكن السامريّ بتسويله اخذ منا تملكنا واختيارنا [وَلَكِنَّا حُمَلْنَا] قرئ بضم الحاء وتشديد الميم وفتحها وتخفيف الميم [أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ] بمعنى حملنا اثقالا هى بعض من حلى القبط التى استعرتها للعرس وللعيد ثم خرجنا من دون ردّها واخذنا ما ممّا الفاه البحر على الساحل بعد غرقهم ، او حملنا اثقالا وآثاما لاجل حلى القوم التى اعزنا بها وخُنتنا فى عدم ردّها فخدعنا بسبب الخيانة عن ادياننا فسألنا السامريّ ان نقدفها فى النار ليصنع لنا آلهة [فَقَدَفْنَاهَا فَكَذَّبَكُمْ] اى مثل القائنا الحلى فى النار [أَلْقَى السَّامِرِيُّ] ما معه لنظنّ أنّه منّا ، او كذلك القى السامريّ قبلنا لتبّعه فاتبعناه ، والقينا ، وقيل : أنّه كلام من الله معطوف على كلامهم ويؤيده قوله تعالى [فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا] فانه لو كان من كلامهم لكان ينبغي ان يقولوا فأخرج لنا ، او هو من كلامهم وقوله : فأخرج لهم عجلًا جسدًا من كلام الله ، وفى ابدال جسدًا اشعار بان العجل لم يكن عجلًا حقيقة بل كان جسدًا مثل جسد العجل بلاروح [لَهُ خُورٌ] اى صوت البقر [فَقَالُوا] اى السامريّ ومن كان شريكه [هَذَا] العجل [إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ] عطف على هذا الهمكم ومن كلام السامريّ وشركائه اى نسى موسى أنّه آلهة وآلهكم وذهب يطلب الآلهة ، اونسبه ههنا وذهب يطلبه فى موضع آخر ، اونسى الآلهة أنّه وعد موسى (ع) ان يظهر عليه من الشجرة فى الطور وظهر ههنا من العجل ، او هو من قول الله ومعطوف على قالوا ، واخرج لهم عجلًا والمعنى نسى السامريّ ايمانه بموسى (ع) او دلائل نبوة موسى (ع) وآلهية الآلهة ، اونسى دلالة حدوث العجل على أنّه مصنوع غير معبود [أَفَلَا يَرَوْنَ] استفهام للتوبيخ على عبدة العجل بمعنى الا يتفكرون فلا يرون [أَلَا يَرْجِعُ] اى أنّه لا يرجع [إِلَيْهِمْ قَوْلًا] وجواباً [وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا] قيل : ان السامريّ بعد ما مضى من ذهاب موسى (ع) عشرون يوماً قال : هذه الاربعون التى وعدكم موسى (ع) عشرون ليلاً وعشرون يوماً وأخطأ موسى (ع) ولم يرجع اليكم وخدعهم ، وقيل : لما تأخّر عن الثلاثين خدعهم لانه كان مواعده الثلاثين ، وقيل : أنّه بعد ما مضى من ذهابه خمسة وثلاثون خدعهم وصنع لهم العجل فى السادس والثلاثين والسابع والثامن ودعاهم الى عبادته فى التاسع وجاء موسى (ع) بعد استكمال الاربعين ، وقيل : كان السامريّ من اهل كرمات وكان مطاعاً فى بنى اسرائيل ، وقيل : كان من قرية يعبدون البقر فكان حبّ ذلك فى قلبه ، وقيل : كان من بنى اسرائيل فلما جاوز البحر ناقق فلما قالوا : اجعل لنا آلهة كما لهم آلهة اغتنمها واخرج لهم العجل ودعاهم اليه [وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ] اى من قبل عود موسى (ع) اليهم ، او من قبل دعوة السامريّ الى عبادته حين ظهوره ، او من قبل عبادتهم له بعد دعوة السامريّ [يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ] الفتن الاحراق ، والفتنة الاختبار ، والاعجاب بالشىء ، والضلال ، والائتم ، والكفر ، والفضيحة ، والعذاب ، واذابة الذهب ، والاضلال ، والجنون ، والمحنة ، والابقاع فى الاختلاف ، والابقاع فى الفتنة ، والكل مناسب ههنا لانه لا بد فى بعض المعانى من جعل الماضى بمعنى المستقبل [وَلِإِنْ رَبُّكُمْ] الذى يستحق العباداة [الرَّحْمَنُ] الذى قوام كل شىء وجوده وبقاؤه وجود ما يحتاج اليه به

[فَاتَّبِعُونِي] كما استخلفني عليكم موسى (ع) [وَأَطِيعُوا أَمْرِي] فأتى من جانب هذا الرحمن ادعوكم وأمركم والمقصود اعتبار مفهوم المخالفة من تعليق الفعل على المفعول الخاص بقرينة المقام كأنه قال: فاتبعوني لا التسامري وأطيعوا امرى لا امر التسامري [قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ] أى ثابتين على العجل يعنى على عبادته [حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى] فنظر ان هذا هو آله كما قال لنا التسمري ، وليس هذا آلهه وقد كذب لنا التسمري ، وكان هارون (ع) بعد ما نصحهم ولم يقبلوا منه قد اعتزلهم فى اثني عشر الف فلما رجع موسى (ع) وسمع الصباح منهم اذ كانوا يرقصون حول العجل ويضربون الدفوف والمزامير واستقبله هارون (ع) القى الالواح من شدة الغيظ وعاب هارون واخذ برأسه ولحيته كما فى الآية يجره اليه و [قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا أَنْ لَا تَتَّبِعَنِ] من ان تتبعنى ولقطة لا مزيدة نظيرة ما منعك ان لا تسجد يعنى ما منعك من اتباعى فى البغض فى الله والمقابلة مع عابدى العجل بعد ان لم يقبلوا نصحك او من اللّحوق بى والمفارقة عنهم [أَفَعَصَيْتُ أَمْرِي] لك بالخلافة والاصلاح وعدم اتباع سبيل المفسدين ، ولما كان موسى (ع) اخذه البغض فى الله ولم يكن الباقرن قابلين للومه (ع) وعتابه (ع) توجه الى هارون (ع) وعابه على فعل القوم وفى الحقيقة عتابه كان عتاباً لهم فان لومه (ع) هارون (ع) على عدم مفارقتهم لوم وتعيير لهم على حالهم التى تستدعى الخروج من بينهم [قَالَ] هارون (ع) [يَا ابْنَ أُمِّ] كان اخاه لأمه وابيه لكنه اضاف الى الام استعطافاً [لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي] انى خشيت أن تقول ان كنت لحقت بك او قاتلتهم [فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ] يعنى لو كنت فارقتهم او قاتلتهم لفرقوا باللحوق بى والبقاء على عبادة العجل [وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي] بالخلافة والاصلاح ، ولما سكته الغضب وكسر سورته باستعطاف هارون (ع) والاعتذار عما رآه موسى (ع) خلافاً لقبل على التسمري و [قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ] أى ما صنعك ؟ وكيف صنعتك ؟ فهو سؤال عن كيفية صنعه ولذلك اجابه بها و [قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ] من اجزاء الملكوت او الملك المحكوم بالملكوت [فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ] يعنى انى بصرت بجبرئيل وعالمه فقبضت قبضة من عالمه الذى هو الملكوت من تراب قدم جبرئيل او من تراب قدم رمكة^(١) جبرئيل من عالم الملكوت او من عالم الملك لكنه صار بعد التأثر بقدم جبرئيل او قدم رمكته محكوماً بحكم الملكوت وكان تأثيره ان يحيى ويتحرك كل ما ذر ذلك التراب عليه [فَنَبَذْتُهَا] فى العجل فتحرك وخار [وَكَذَلِكَ] أى مثل القبض من اثر الرسول والحال انه لا ينبغي لى ان اقبض وسولت لى نفسى ذلك حتى قبضتها [سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي] فى صنع العجل وذر التراب عليه وزينته لى [قَالَ] اذا سولت لك نفسك [فَاذْهَبْ] من عندى ، او من دينى ، او من البلد ، او من بين الناس [فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ] الدنيا [أَنْ تَقُولَ] اذا رايت احداً من الناس [لَا مِسَاسَ] عقوبة على فعلك وذلك لانه اذا ماسك احد حممت انت ومن مسك كما قيل ، وقيل : كان هذا باقياً فى اولاده اذا ماس واحد منهم احد من الناس حمماً ، وقيل : ان موسى (ع) امر الناس بامر الله تعالى ان لا يخالطوه ولا يؤانسوه ولا يؤاكلوه تضييقاً عليه فصار التسمري يهيم فى البرية مع الوحش والسماع [وَأَنَّ لَكَ] أى لعذابك [مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ] يعنى لن يخلف الله ذلك الوعد لك ، هذا على قراءة البناء للمفعول واما على قراءة البناء للفاعل من باب الافعال فالمعنى لن تخلف انت ذلك الموعد وتنجزه ، وقرئ بالتون على حكاية قول الله تعالى ، او على جعل نفسه (ع) بمتزلة الله تعالى لكونه رسولاً منه وكون قوله

(١) - الرمكة = الفرس - الانثى من البراذين .

وفعله قول الله وفعله [وَأَنْظُرْ إِلَى إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا] أى مقيماً على عبادته [لنُحَرِّقَنَّهُ] قرئ من باب التفعيل بمعنى احرقه بالنار، وقرئ لنحرقته من حرقه يحرقه من باب نصر بمعنى برده وحكك بعضه ببعض وعلى الأول يدل الاحراق على انه صار حيواناً كما روى انه بعدما ذرّ التراب عليه تحرك واشعروا وبروخار، وعلى الثانى يدل برده على انه كان باقياً على ذهيته [ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ] لنذرينه [فِي الْيَمِّ نَسْفًا] إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ] مستأنفة جواب للسؤال عن علّة الحكم والمعنى نحرقه لانه ليس آلهاً وإنما إلهكم الله أى المسمى بالله الدائر على السنة الجميع [الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] وهو صفة بيانية وتصريح بحصر الالهة فيه ونفى الالهة من غيره [وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا] وهو كناية عن احاطة علمه بالاشياء ولما كان علمه تعالى ذا مراتب ومرتبة منه عين ذاته وهى مرتبة الغيب التى لاخبر عنها ولا اثر فلا كلام لنا فيها، ومرتبة منه فعله الذى يعبر عنها بالمشيئة والحق المخلوق به وتلك جامع لجميع الموجودات بوجوداتها لا بحدودها وتعييناتها، فان الحدود والتعيينات اعدام لا طريق لها الى ذلك العالم ومرتبة منه الاقلام العالية وحكمها حكم المشيئة، ومرتبة منه النفوس الكلّية، ومرتبة منه النفوس الجزئية، ومرتبة منه الوجودات الطبيعية، وكل مرتبة من المراتب العالية علم له تعالى بجميع مادونها فان جميع مادونها مجتمعة بوجوداتها لا بحدودها فى المرتبة العالية، وكما انها علم بجميع ما دونها علم له تعالى بنفس تلك المرتبة، وكونها علماً بما دونها هو العلم السابق على المعلوم، وكونها علماً بنفسها هو العلم الذى يكون مع المعلوم، وعالم الطبع بوجوده علم له تعالى بالعلم الذى يكون مع المعلوم فكل شيء معلوم له تعالى بالعلوم السابقة ومعلوم له تعالى بوجوده الخاص به الذى هو علمه تعالى به [كَذَلِكَ] القصص الذى قصصناه عليك [نَقْصٌ] بعد ذلك [عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ] أى انباء الوقائع التى سبقت من وقائع الانبياء (ع) وغيرهم [وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا] أى سبب تذكري للامور الماضية وهو الولاية التى بها تذكّر جميع مراتب الوجود وجميع ما فى كل مرتبة يعنى نقص عليك والحال انّا اعطيناك الولاية التى بها تستغنى عن القصص، او المراد بالتذكر القرآن، او الصيت والتذكر الجميل، او المراد بالتذكر قصص الاخبار الماضية والمقصود انّا آتيناك هذا التذكر من لدنّا لا من لدن الوسائط [مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ] من موصولة او شرطية والجملة صفة ذكراً او حالاً أو مستأنفة جواب لسؤال مقدّر والضمير المجرور راجع الى التذكر بمعانيه، او الى القصص، او الى الله تعالى لانّ من أعرض عن كلّ [فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا] الوزر بالكسر الائم والثقل والحمل الثقيل [خَالِدِينَ فِيهِ] جمع الضمير وافراده فى سابقه باعتبار لفظ من ومعناه، والمراد انهم خالدون فى عذاب ذلك الوزر والنار اللازمة له [وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا] يعنى ان الانسان واقع بين دارى الرحمن والشيطان ومن توجه الى الولاية خرج من القوة الى الفعليّات الولوية الرحمانية المورثة لدخول الجنان، ومن أعرض عن الولاية خرج من القوة الى الفعليّات الشيطانية لخروجه لامحالة من القوة الى الفعليّات بالتدريج وعدم الفصل بين الفعليّات الولوية والفعليّات الشيطانية، والفعليّات الشيطانية حمل ثقيل على الانسان سائق له الى النيران فبئس الحمل تلك الفعليّة يوم القيامة حملاً [يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ] بدل من يوم القيامة ويكون المراد بالنفخ نفخ الاحياء وقرئ ينفخ بالياء مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل، ونفخ بالنون اسناداً للفعل الى الامر تفخيماً للفعل اول للفاعل، والصّور قرن له بعدد كل نفس نفخة [وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ] وقرئ بالياء مبنياً للمفعول والمجرمون بالرفع وهو عطف على يحمل، واكتفى عن العائد باظهار المجرمين فان المراد بهم هو من أعرض

عن الذكرو وضع الظاهر موضع المضمر تصريحاً بوصف ذم لهم واشعاراً بعلّة الحكم، او عطف على ساء لهم حملاً، او على ينفخ في الصور، ويكون قوله تعالى [يَوْمَئِذٍ] حينئذٍ تأكيداً فانه يكون التقدير يوم نحشر المجرمين يومئذٍ [زُرْقًا] اي زرق العيون فان الزرقة اسوء الوان العين، او عمياً فان الزرقة تستعمل بمعنى العمى، وقيل: عطاشاً فان العطاشان يميل لون عينيه الى الزرقة [يَتَخَفَتُونَ] اي يتسارون والجملة حال مترادفة او متداخلة او صفة لزرقاً او مستأنفة اي يقولون سرّاً [بَيْنَهُمْ] لشدة الخوف وعدم قدرة نفوسهم على اجهار الصوت اول خوف اطلاع الحفظة على مكالمتهم لانهم لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن، اول شدة الخوف والدهشة يظنون ان الاجهار يصير سبباً لعذاب آخر [إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا] اي في الدنيا، او في القبور، او بين النفتختين ينسون مدة لبثهم، او يقللون مدة لبثهم في تلك المذكورات لطول مدة عذابهم، والتعبير بالعشر للتقليل لعدم يقينهم بالعشر ولذلك يقول الامثل منهم: ان لبثتم الا يوماً [نَحْنُ أَعْلَمُ] منهم ومن الحفظة [بِمَا يَقُولُونَ] بقولهم تخافتوا او اجهروا، او بالذي يقولونه من تعيين مدة لبثهم [إِذْ يَقُولُ امْلُثْهُمْ] اي افضلهم [طَرِيقَةً] سيرة لكونه اعقلهم فان السيرة الفاضلة لا تكون الا عن العقل الكامل [إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا] لان ايام الدنيا وان كانت بالنظر الى عرض الزمان متعددة متكررة وكذلك ايام القبر والبرزخ والايام بين النفتختين لكنها بالنظر الى ما فوقها في الطول ليست الا يوماً واحداً ولذلك نسبة الى الامثل، لان حدود الكثرات ترتفع وتستهلك بالنظر الى ما فوقها [وَيَسْأَلُونَكَ] عطف على قوله كذلك نقص فانه يشعر بسؤاله (ص) او سؤالهم عن انباء ما قد سبق فكأنه قال: تسأل عن انباء ما قد سبق ويسألونك [عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ] هو جواب شرط مقدّر او بتقدير فعل بعد الفاء حتى لا يلزم عطف الانشاء على الخبر والتقدير اذا سألك فقل او يسألونك فأقول قل في جوابهم [يَنْسِفُهَا] يقطعها او يدكها فيجعلها كالرمال تذروها الرياح [رَبِّي نَسْفًا] عظيماً لا يبقى منها اثر، قيل: ان رجلاً من ثقيف سأل كيف تكون الجبال يوم القيامة فانه ينبغي ان يسأل عنها خصوصاً بعد ما اشتهر بينهم ان الارض يوم القيامة تكون مستوية ليس فيها تلال ووهاد [فَيَذَرُهَا] الضمير راجع الى الجبال باعتبار محلها من قبيل الاستخدام، او راجع الى الارض المستفادة بالالتزام [قَاعًا] القاع الارض المطمئنة السهلة قد انفرجت عنها الجبال والآكام [صَفْصَفًا] الصفصف المستوية من الارض [لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا] انحداراً بسبب الرهاد [وَلَا أَمْتًا] اي مرتفعاً، والعوج ما انخفض من الارض، والأمت ما ارتفع منها [يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدُّاعِيَ] الذي يدعوهم الى الجنة والجحيم بخلاف يوم الدنيا فانه لا يتبع اكثرهم فيه الداعى ومن يتبع منهم للداعى لا يكون اتباعه او وجوده او الداعى في نظره الا معوجاً [لَا عِوَجَ لَهُ] الجملة حالية او مستأنفة، وعلى تقدير الحالية فهو حال من الداعى او من فاعل يتبعون، والضمير المجرور امّا للاتباع اول الداعى ولا بد من تقدير العائد اذا كان حالاً من فاعل يتبعون او من الداعى، وكان ضمير المجرور للاتباع، فان الداعى يومئذٍ لا يكون فيه عوج لافي نفس الامر ولا في انظارهم، واتباعهم يكون غير معوج والمدعوون ايضاً لا اعوجاج فيهم فانهم كالاراضي يكونون مستويين برفع جبال الانانيات عنهم وارتفاع النفاق عن وجودهم، فانه كما يندك جبال الارض الطبيعية يومئذٍ يرتفع جبال الانانيات والتقيدات عن العالم الصغير [وَوَخَّشَعَتِ الْأَصْوَاتُ] قد مضى تحقيق معنى الخشوع والفرق بينه وبين الخضوع والتواضع وان الكل متقارب المفهوم وان الخشوع حالة حاصلة من امتزاج المحبة وادراك الهيبة بالنسبة الى من يتخشع له لكن

المحبة واللذة في الخشية غالبية وفي الخضوع غير غالبية ، وفي التواضع العظمة والهيبة غالبية ، وقد ينسب الخضوع الى الصوت لظهوره به وقد ينسب الى البدن لذلك والجملة عطف على قوله لا عوج له او على يتبعون الداعي والتفاوت بالاسمية والفعلية ، او بالاستقبال والمضى للاشعار بان الاصوات كانت خاشعة للرحمن في الدنيا كما صارت خاشعة في ذلك اليوم لكن ما كان خشوعها ظاهراً في الدنيا وفي ذلك اليوم ظهر خشوعها ، او الجملة حال بتقدير قد [لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا] الهمس الصوت الخفي وكل تخفى او اخفى ما يكون من صوت القدم [يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ] الجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدّر او حال [إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ] اي الاشفاع من اذن او لا تنفع الشفاعة احداً الا من اذن في شفاعته او من احدٍ الا ممن اذن او لاحدٍ الا لمن اذن له الرحمن ، وقد مضى في سورة البقرة وغيرها احتياج الشفاعة الى الاذن من الله او من خلفائه المأذونين منه بلا واسطة او بالواسطة ؛ وان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والفيا للناس والقضاوات والمحاكمات وامامة الجماعة والجمعة وغير ذلك مما يرجع الى العلماء كلها شفاعات ولا تنصح الا ممن اذن له الرحمن ، والمتصدى لها من غير اجازة واذن من الله ابغض الخلق الى الله ، اعادنا الله من شرور نفوسنا [وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا] الجار والمجرور اما لغو وصلة رضى اي رضى لاجله قولاً من الشافع او في حقه قولاً من الشافع ، او لاجله قولاً منه في الشفاعة ، او مستقر حال من قولاً اي رضى قوله سواء كان شافعاً او مشفعاً له ، وتنكير قولاً لتغليب جانب الرجاء يعني اذا كان الانسان بحيث يرضى الله منه قولاً حقيراً ينفع الشفاعة في حقه او ينفع شفاعته في حق الغير [يَعْلَمُ] الله [مَابَيْنَ أَيْدِيهِمْ] اي ما بين ايدي المتبعين للداعي او ما بين ايدي من اذن له الرحمن [وَمَا خَلَقَهُمْ] من احوالهم الآتية والماضية ومن الدنيا والآخرة او من الآخرة والدنيا على اختلاف تفسيرهما بالدنيا والآخرة او بالآخرة والدنيا [وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ] اي بالله او بما بين ايديهم وما خلفهم [عِلْمًا وَعَسَتْ أَلْوُجُوهٌ] خضعت او صارت اسيراً بمعنى ان صاحبي الوجوه قد ذلوا وخضعوا لكنه آذاه بالوجوه لظهور الاستسلام والانقياد بالوجوه [لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ] علق الفعل على وصف الحيوية والقيومية المطلقة للاشعار بان الحيوية المطلقة خاصة به ، وكذا القيومية المطلقة ، وللإشارة الى علة الحكم فان الحي المطلق والحيوة المطلقة تقتضى الاحاطة بجميع اصناف الحيوية الجزئية والقيومية تقتضى الاحاطة والتسخير لجميع ما تقوم بالمقوم [وَقَدْ خَابَ] عما رجاه عباد الله من ثوابه وقربه [مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا] عظيماً هو جحد الولاية او الاشراك بها بقرينة قوله في مقابله [وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ] بالايان الخاص والبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة فان الايمان العام وقبول الدعوة الظاهرة لا يتجاوز اثره عن الدنيا وانما الثواب على الايمان الخاص وقبول الولاية ، ولا شك ان الخيبة ليست الا من الثواب في الآخرة فيكون قوله تعالى [فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا] مشيراً الى الظلم والهضم في الآخرة ، والهضم الهجوم ، والهبوط ، والظلم ، والغصب ، والكسر ، وقرئ فلا يخف مجزوماً [وَكَذَلِكَ] اي مثل انزلنا اخبار القيامة والوعيد منها بالقرآن العربي [أَنْزَلْنَاهُ] اي القرآن جملة او قرآن هذه السورة [قُرْآنًا عَرَبِيًّا] بلغة العرب او مشتملاً على الآداب والعلوم لاعجياً ولا اعرابياً لا يكون فيه آداب وعلوم والجملة عطف على جملة عنت الوجوه [وَصَرَّفْنَا] كررنا [فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ] بالفاظ مختلفة ومتوافقة وامثال متكررة متخالفة [لَعَلَّهُمْ] اي المجرمين والعرب والناس [يَتَّقُونَ] يصيرون صاحبي تقوى او يتقون ما يوعدون او المعاصي

[أَوْ يُحْدِثُ] القرآن العربي [لَهُمْ ذِكْرًا] اى تذكر الامور الآخرة واشتياقاً اليها .

اعلم ، ان الانسان بل جل الحيوان خروجه من القوى الى الفعليات بل بقاءه فى هذه الحيوه ليس الا بالخوف والرجاء والتوبة والانابة والزكوة والصلوة والبراءة والولاية والخلع واللبس والتصرم والتكون والادبار والاقبال والتخلية والتحلية والبغض والحب والدفع والجذب والتقوى والطاعة وغير ذلك من الاسماء الدالة على هذين المعنيين ، فقوله تعالى : لعلهم يتقون ، اشارة الى البراءة وقوله تعالى اويحدث لهم ذكراً اشارة الى الولاية [فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ] عطف على قوله عنمت الوجوه وتفرع عليه والمقصود انه بقيوميته مستعل على كل شيء وهو الملك المالك على الاطلاق والحق الذي لا شوب بطلان فيه لاقتضاء القيومية ذلك فلا تسأل منه شيئاً فانه بقيوميته وعلوه يعلم ويعطى كل ما ينبى ان يسأل سئل ام لم يسأل [وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ] مخصوصاً [مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ] يعنى لا تسأل القرآن قبل ان نوحيه اويقره جبرئيل (ع) فانا اعلم بمصالح نزوله ووقته ، ولا تعجل بقرائه مع الملك الموحى قبل اتمام الملك قراءته ، ولا تعجل بقرائه على اصحابك قبل اتيان وقت حكمه او قبل بيان مجمله [وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا] بوقت حكم القرآن وبيانه ، اوبتفصيل اجماله او مطلقاً [وَلَقَدْ عَهِدْنَا] عطف على قوله كذلك انزلناه ، والمقصود اننا انزلناه قرآناً عربياً وصرّفنا فيه من الوعيد لعلهم يتقون لكنهم ينسون لاننا قد عهدنا الى آدم (ع) ابيهم فهو عطف فيه معنى التعليل او عطف على لا تعجل باعتبار القسم المقدر فان هذه اللام هى اللام المشعرة بالقسم والمعنى لا تعجل بالقرآن ولا تنس العهد والوصية التى اوحيناك بالتوانى لاننا قد عهدنا [إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ] اى من قبل هذا الزمان ، او من قبل خلق بنى آدم ، او من قبل نزوله الى الدنيا [فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْماً] فابتلى ببلاء عظيم فلا تنس فتبلى مثل ابتلائه والمراد بالعزم الثبات والتمكّن فى الامر [وَاذْكُرْ] اذكر [إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ] حتى تعلم نكريمنا له وابتلاءنا له بسبب النسيان حتى تكون على حذر من النسيان وعدم العزيمة [فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى] عن السجود او عن المطاوعة [فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا] يعنى فلا تكونا بحيث تؤثر وسوسته فيكما فان المراد نهيهما لانه [مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى] افرد الضمير للشعاربان شقاء المرأة وسعادتها نابتان لشقاء المرء وسعادته ، ولمحافظه رؤس آلاى ، اولان المراد بالشقاء التعب فى طلب المعاش فان وسوسته صارت سبباً لهبوطهما الى الارض واحتياجهما الى المأكول والمشروب والملبوس والمسكون ، وتعب ذلك كله على الرجال لا النساء ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى [إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ] قرئ انك بفتح الهمزة عطفاً على ان لا تجوع ، وقرئ انك بكسر الهمزة عطفاً على ان لا تجوع ، وقوله ان لك ان لا تجوع ، استيناف بياني فى مقام التعليل [فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ] الفى اليه وسوسته [قَالَ] بيان لوسوسته [يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْخُلْدِ] اى الشجرة التى صار الاكل منها سبباً للخلد فالاضافة لادنى ملاسة [وَمُذْكَ لَا يَبْلَىٰ] عطف على شجرة الخلد او على الخلد فقيل قوله وغراً به [فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتَ لَهُمَا سَوَآتُهُمَا] قد سبق فى سورة البقرة عند قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة تحقيق الشجرة المنهية وكيفية اغترارهما بقول ابليس [وَوَطَفَقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ] اى يلفقان على بدنهما من ورق اشجار الجنة [وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ] خالف امره التكويني او امره التكليفي

الذى كان اولى له [فَعَوَى] فضل الطريق الذى كان بالفطرة عليه .

اعلم ، ان نسبة العصيان الى آدم (ع) مع انه كان نبياً معصوماً عن الخطاء انما كانت بملاحظة انحرافه عن فطرة التوحيد التى كانت الاشياء كلها مفضورة عليها ، وهذا ليس معصية منافية للعصمة لانه كان بأمره تعالى ورضاه او كانت بملاحظة تركه دار التوحيد وتوجهه الى الكثرات وقد امره الله تعالى بالبقاء على التوحيد وعدم الالتفات الى الكثرات لكونه اولى به من الالتفات الى الكثرات وان كان الاولى بنظام العالم وايجاد بنى آدم توجهه الى الكثرات ، وتسميته عصياناً لمخالفته الامر الاولوى الذى كان اولى بالنسبة الى حاله ، وهذا ايضا لا ينافى عصمته ، وفى خبر : ان نهيه كان فى الجنة لافى الدنيا وقبل كونه حجة لا بعده والمنافى لعصمته هو عصيانه فى الدنيا وبعد كونه حجة ، وفى خبر : ان المنافى للعصمة هو الكبيرة او الصغيرة بعد كونه حجة لا الصغيرة قبل كونه حجة ، وفى خبر : ان الله نهى عن قرب شجرة بعينها ووسوس الشيطان اليه فى شجرة أخرى من جنسها ، وعصيانها كان بغروره بقول الشيطان ، [ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى قَالَ اهْبِطْ مِنْهَا جَمِيعًا] يعنى قبل الاجتناء فان توبته كانت فى الدنيا ، وهبوطه اليها كان قبل توبته ، وقد سبق فى البقرة هذه الآية هكذا : قلنا اهبطوا منها جميعاً بضميمة الشيطان والحيه او التدرية اليهما ، ولما كانا هما الاصلين فى الخطاب خصهما ههنا بالخطاب و اشار الى الشيطان والحيه او التدرية بقوله [بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ] بخطاب الجمع [فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى] الضلال فى الدنيا والشقاء فى الآخرة ، او كلاهما فى كليهما ، ويكون الشقاء بمنزلة النتيجة للضلال والراد بالشقاء ضد السعادة او العناء والتعب [وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا] قد فسر الهدى فى اخبار عديدة بولاية أمير المؤمنين (ع) وبعلى (ع) نفسه وهكذا فسر الذكر والمراد بالمعيشة الضنك اما الضيق فى ما يحتاج اليه فى الدنيا من المأكل والملبوس وغيرهما وبهذا الاعتبار فسرت بالضيق فى الرجعة فى اخبار كثيرة وانهم يأكلون العذرة وفسر فى بعض الاخبار بعذاب القبر وضنكه ، والتحقيق ان الراحة وضعها الله تعالى فى الآخرة التى قلب الانسان انموذج منها ، وسعة العيش والراحة للانسان ليست الا من طريق القلب الذى هو طريق الولاية وطريق الآخرة وضيق العيش وعناؤه ليس الا من الدنيا التى هى انموذج الجحيم وطريقها ومن أعرض عن الذكر الذى هو الولاية التى هى طريق القلب وطريق الآخرة توجه الى الدنيا التى هى طريق الجحيم وفيها العناء والضيق ، ومن توجه الى الدنيا سد باب الراحة على نفسه وفتح باب الضيق والتعب عليها ، وكان فى ضيق استشعر به ام لم يستشعر ، ومن تولّى علياً (ع) وفتح طريق القلب فتح طريق الراحة على نفسه فان دخل فى باب القلب والآخرة دخل فى السعة والراحة ، وان لم يدخل كان فى عناء لبقائه بعد فى الدنيا لكنه كان فى طريق الوصول الى الراحة وضيق العيش فى الدنيا وضيق الصدر وضيق القبر وضيق العيش فى الرجعة كلها لازم لسد طريق القلب [وَنَحْشُرُهُ] فرى بالرفع وقرى فى الشواذ بالجزم [يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى] عن الولاية والامام والآيات ونعيم الآخرة [قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا] قيل يحشر من قبره بصيراً و اذا اتى المحشر يصير اعمى [قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا] العظمى التى هم الانبياء والاولياء (ع) ، وآياتنا الصغرى التى هى آيات الآفاق والانس [فَنَسِيَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى] اى تركتها ولم تتبعها وكذلك اليوم تترك ولا يعنى بك [وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ] فى التوجه الى الدنيا زائداً على قدر الواجب والتدب [وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ] التى هم الانبياء والاولياء (ع) [وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ

أَشَدُّ وَأَبْقَى] من التسيان والحشر اعمى ومن ضيق المعيشة حتى انها تعدّ في مقابل عذاب الآخرة نعمة ، وقد مضى قصة آدم (ع) في سورة البقرة وفي سورة الاعراف مع اختلاف يسير في بعض الفقرات بحسب اللفظ مع ما ذكر ههنا [أ] لم ينههم [فَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ] والتقدير الم ينههم فالهذه لهم على الخلاف في الهمزة والعاطف انها بتقدير المعطوف عليه قبل الهمزة والهمزة على تقدير التأخير من العاطف او بتقدير المعطوف عليه بعد الهمزة والهمزة في محله وفاعل لم يهد ضمير الله والرسول (ص) وحيث يكثر يكون جملة [كَمْ أَهْلَكْنَا] في محل المفعول معلقاً عنها الفعل على جواز التعليق في غير الفعل القلبي أو على جعل لم يهد بمعنى لم يعلم ، او فاعل لم يهد ضمير مجمل يفسره مضمون جملة كم اهلكنا ، او الفاعل نفس الجملة بمضمونها ، وقرئ نهّد بالنون اي افلم نهّد نحن كم اهلكنا [قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ] يعني اهلك الامم الماضية ينبغي ان يكون عبرة لهم وهاذياً لهم الى اليقين باهلاك انفسهم والتزوّد لما بعد هلاكهم [يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ] حال او مستأنف جواب للسؤال عن حالهم او عن علّة الهداية [إِنَّ فِي ذَلِكَ] الاهلاك بانواع الاهلاك [لَايَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى] لذوى العقول الناهية او المنتهى اليها لكل موجود في العالم الصغير او في العالم الكبير وقد فسّر اولو النهى بالائمة (ع) اينما وقع [وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ] اي كلمة الوعد بتأخير العذاب للامة المرحومة او بعدم العذاب مع كون محمّد (ص) فيهم [لَكَانَ] ذلك الاهلاك بانواع الاهلاك [لِزَامًا] اي لازماً واللتزام بكسر التلام اسم مصدر او مصدر لازم وصف به مبالغة [وَأَجَلٌ مُّسَمًّى] لاعمارهم وامتد بقائهم في الدنيا اولعذابهم وهو يوم القيامة او يوم بدر او احد او فتح مكّة وهو عطف على كلمة والفصل للاشعار باستقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب [فَاصْبِرْ] اي اذا كان عذابهم بسبب وعد الامهال وانقضاء الاجل مؤخراً فاصبر [عَلَى مَا يَقُولُونَ] في دينك او في الخداع بك او في وصيكتك وغضب حقّه ومنعه منه [وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ] قد مضى ان المراد بالتسبيح سواء علّق على الله او الربّ او اسم الربّ ، وسواء عدّى بالتلام او بنفسه او اطلق ، وسواء كان التلام بعده للتعليل او للتقوية كان المراد تنزيه اللطيفة الانسانية عن تشبث التعيّنات والتعلّق بالكثرات وتلك اللطيفة هي الربّ في العالم الصغير وهي اسم الربّ وتنزيهها ينزه الله عمّا لا ينبغي ان يعتقد في حقّه ، ولما كان تنزيهه تعالى راجعاً الى سلب النقائص التي هي حدود الوجود وهي راجعة الى سلب السلوب كان تنزيهه عبارة عن سلب السلوب ، وسلب السلوب ، ليس الاسعة الوجود ، وسعة الوجود راجعة الى سعة صفاته تعالى بحيث لا يشذّ وجود ولا صفة وجود من وجوده وصفاته وكان تسبيحه عين تحميده ولذلك قلتما يذكر تسبيحاً لا ومع الحمد بلفظه او بمعناه وامره (ص) بالتسبيح بسبب الحمد او بالاشتغال بحمده او متلبساً بحمده لذلك يعني نزّهه (ع) عن حدود الكثرات في عين ملاحظة كمالات الكثرات له تعالى والا لم يكن تسبيحك تسبيحاً له بل كان تنقيصاً له [قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ] ان كان المراد بهذا التسبيح التسبيح الذي كان في ضمن الصلوات كان المراد بالتسبيح قبل طلوع الشمس صلوة الفجر [وَقَبْلَ غُرُوبِهَا] يعني صلوة العصر [وَمِنْ أَنَاءِ اللَّيْلِ] الآناء جمع الانى بكسر الهمزة وفتحها وجمع الانو بكسر الهمزة وسكون النون في الجميع بمعنى الساعات يعني صلوة المغرب والعشاء ونوافل الليل [فَسَبِّحْ وَاطَّرَافَ النَّهَارِ] صلوة الظهر ونوافلها ، وتسمية وقتها بالاطراف لكونه طرفي نصف النهار ، والمراد مطلق صلوة التطوّع في النهار ، وان كان المراد مطلق التسبيح كان المراد استغراق الاوقات

وذكر قبل طلوع الشمس وقبل غروبها للاهتمام بهذين الوقتين [لَعَلَّكَ تَرُضِي] قرئ مبنيًا للفاعل ومبنيًا للمفعول [وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ] من اصناف النعم الصورية ومستلذات القوى الحيوانية وهو خطاب لمحمد (ص) على اياك اعني واسمعي يا جارة ، ويجوز ان يكون الخطاب عامًا على بعد [أَزْوَاجًا مِنْهُمْ] هو مفعول به لمتعنا والمعنى لا تمدن عينيك الى ما متعنا اصنافاً من الناس او هو حال من ما او من ضميره والمعنى لا تمدن عينيك الى ما متعنا به حال كونه اصنافاً من النعم والمستلذات ومنهم حينئذ يكون مفعولاً به سواء جعلت من التبعية اسماً او قائماً مقام الموصوف المحذوف لقوة معنى البعض فيه [زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] منصوب على الذم او بدل من محل ما متعنا ووجه الاثيان به التصريح بفناء ما متعهم به وذمه وذمهم والاشعار بان المنهى النظر الى ما يتمتع به في الدنيا ، واما نعيم العقبى او قرب المولى فينبغي ان يكون مطمح الانظار [لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ] لنعدتهم او نخبرهم لان كثرة الاموال سبب لعذاب صاحبه لاهتمامه بجمعها وحفظها حتى انهم يحرمون على انفسهم الحظوظ البدنية لاجل حفظها وجمعها واستثمارها ولخوف فنائها وسرقتها حتى انهم يحرمون طبب المنام لخوف زوالها ولان كثرة المال تورث كثرة الحقوق والتعب بآدائها فرضاً وندباً والتقييد به ذم آخر وتسليه اخرى للمؤمنين [وَرَزَقُ رَبِّكَ] الذي اعطاك او ترقبه [خَيْرٌ] اما مجرد عن التفضيل او المقصود تفضيل رزق الرب على زعم من طمح نظره الى متاع الدنيا وعده خيراً ، او متاع الدنيا خير بشرط ان يكون مع الايمان [وَأَبْقَى] هذا ايضاً على زعمهم والا فلا بقاء لمتاع الدنيا [وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ] يعني اجعل رزق ربك مطمح نظرك ولا تكف بنصيب نفسك منه بل اجعل اهلك متوجّهين اليه وطالبين له وأمرهم بالصلاة التي هي انموذج ذلك الرزق حتى يطلبوه ويتوجهوا اليه ، واهله (ص) كل من انتسب اليه بالبيعة العامة او الخاصة ، ومن انتسب اليه بالبيعتين وبالنسبة الجسمانية اولى باهليته ممن لم يكن له نسبة جسمانية ، ومن انتسب بالبيعتين اولى ممن انتسب بالبيعة العامة فقط ، وعلى (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) كانوا اولى من غيرهم ولذلك كان (ص) بعد نزول هذه الآية يأتي باب علي (ع) الى تسعة اشهر وقت كل صلاة ويقول : الصلاة رحمكم الله ، او المراد باهله اصحاب الكساء ولذلك كان يأتي باب علي (ع) دون غيره ، وقال ابو جعفر (ع) : امره الله تعالى ان يخص اهله دون الناس ليعلم الناس ان لاهله عند الله تعالى منزلة ليست للناس فأمرهم مع الناس عامة ثم أمرهم خاصة [وَأَصْطَبِرْ عَلَيْهَا] لما كان ادامة الصلاة امرًا صعباً لا يتيسر الا لمن كان متمكناً في مقامات الآخرة امره (ص) خاصة بالصبر عليها دون اهله ، واتى بالصيغة الدالة على المبالغة والتكلف [لَأَنسَأَلَكَ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه (ص) قال : كيف اصطبر على الصلاة وقد كلفت رفع حاجتي في المأكول والمشروب والملبوس لنفسي ولغيري من عيالي؟ فقال لانسألك [رِزْقًا] لنفسك ولغيرك [نَحْنُ] لا غيرنا [نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى] عن الاشتغال عن الصلاة بغيرها ، ولما كثرا استعمال العاقبة في العاقبة المحمودة صارت بحيث كلما اطلقت يتبادر منها العاقبة المحمودة [وَقَالُوا] عطف على نفثهم والتفاوت بالمضي والمضاربة للإشارة الى ان هذا القول وقع منهم ، او عطف باعتبار المعنى كأنه قال تعالى فنتاهم به وقالوا [لَوْ لَا يَأْتِينَا] محمد (ص) في ادعاء نبوته [بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ] دالة على صدقه في نبوته كأنهم لم يعتدوا بما رأوا منه او حملوه على السحر [أ] تركهم بلايئة [وَلَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى] يعني انه اتى بالقرآن الذي هو مبين

جميع ما في الصحف الاولى من العقائد والاخلاق والعبادات والسياسات والحال ان محمداً (ص) امي لا يعرف كتاباً وما اختلف الى عالم يعلمه الكتب الماضية يعني لا يريدون يقولهم هذا الدلالة على صدقه وقبول نبوته بل يريدون الزامه امرأ يعجز عن الاثبات به والاستهزاء به [وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ] اى من قبل محمداً (ص) او القرآن او من قبل الاحتجاج بمحمد (ص) وكتابه [ل] ادلوا حجتهم علينا [قَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا] يدعونا اليك وينبئنا من غفلتنا ويخرجنا من جهلنا [فَتَتَّبِعْ آيَاتِكَ] اى رسلك وخلفاءك وكتبك واحكامك [مِن قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ] نهون بالعذاب في الدنيا [وَنَخْزِي] فى الآخرة، او من قبل ان نذل فى الانظار ونخزي فى انفسنا، او من قبل ان نذل ونستحيى من اعمالنا عندك [قُلْ كُلُّ] منا ومنكم [مُتَرَبِّصٌ] لما نزل اليه ولما يظهر من العاقبة [فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ] منا ومنكم اى سيظهر عليكم من كان من اصحاب الصراط وكائناً فى الصراط اعنى المتحقق بالولاية وصاحب القلب [وَمَنْ اهْتَدَى] الى الصراط وصار مقامه مقام القاء السمع واكتفى بمفهوم المخالفة عن التصريح بمخالفة يعنى من لم يكن كذلك .

سورة الانبياء

مكية كلها وهى مائة واثنى عشرة آية

[الجزء السابع عشر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[اِقْتَرَبَ] قرب منه ككرم وقربه كسمع واقترب بمعنى لكن فى اقترب معنى المبالغة [لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ] نسبة القرب والبعد الى الافعال ليست الا باعتبار اوقاتها، ووقت الحساب هو وقت القيامة، ولما كانت القيامة واقعة فى طول الزمان لا فى عرضه وكانت مقومة له لا من ابعاضه لم يكن قربها وبعدها بحسب الزمان بل كانت قريبة من الزمان وان كانت الزمانيات متفاوتة النسبة اليها بان بعضها يكون قريباً منها وبعضها بعيداً ولهذا التفاوت قال (ص): بعثت انا والساعة كهاتين ؛ بخلاف سائر الانبياء [وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ] عن الحساب وعن التهيؤ له [مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ] للحساب [مِنْ رَبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ] فى باطنهم بجزر الملك الزاجر ونهى العقل الناهى والواردات النفسانية من الهموم والغموم والمنامات المندرة والمبشرة ، وفى الخارج بالواردات الخارجة من الابتلاءات والامتحانات والدوائر الدائرة التى قلما يخلوا الانسان منها، وتذكيرات الانبياء والاولياء (ع) والعلماء رضى الله عنهم من الانذارات والتبشيرات [إِلَّا اسْتَمْعَوْهُ] بأذانهم الباطنة او الظاهرة [وَهُمْ يَلْعَبُونَ] به بان يجعلوه كالاسمار التى لاحقيقة لها

او بغيره لعدم الاعتداد به [لَاهِيَةً] مشغولة [قُلُوبُهُمْ] بغيره، اولاهية من الله، والفرق بينه وبين اللعب ان اللعب هو الفعل الذى لا يكون له غاية عقلانية ويكون له غاية خيالية، والله ما لا يكون له غاية عقلانية ولا خيالية وان لم يكن خالياً عن الغاية فى نفس الامر غير مستشعر بها [وَأَسْرُوا النَّجْوَى] عطف على اقتراب والنجوى السر وجمع النجى بمعنى المسارين وتعليق الاسرار بها للمبالغة فى الاخفاء اولانهم اخفوا مناجاتهم كما اخفوا ما تناجوا به، وانما اخفوا التكلم فى رسالته لانهم كانوا فى شك من امره والشك لا يمكنه التسليم حتى لا يتكلم ولا يمكنه الاجهار بالرد والقبول لعدم اقباله على شيء منهما، اولانهم خافوا اطلاع المؤمنين وافتضاحهم به [الَّذِينَ ظَلَمُوا] بدل من الضمير او فاعل والواو علامة الجمع، او منصوب على التذم، او الاختصاص، ووجه الايتان به التصريح بوصف ذم لهم والتسجيل عليهم بالظلم [هَلْ هَذَا إِلَّا بَشْرٌ مِّثْلُكُمْ] فلا يكون رسولا فما يصدر منه مما هو خارج عن المجرى الطبيعى ليس الا سحراً [أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ] اى تقبلونه وتقبلون عليه [وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ] انه بشر لا يجوز رسالته وان ما يأتى به سحر او انتم البصراء الحكماء لا ينبغي ان تغتروا بدعوى يكون برهان بطلانها معها [قَالَ] لهم اسرّوا القول واجهروا به فانه لا يخفى على الله لان [رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] ظرف المقول اوليعلم احوال من القول او من فاعل يعلم [وَهُوَ السَّمِيعُ] لكل مسموع لاسميع سواء [الْعَلِيمُ] بكل معلوم لاعليم سواء فيسمع اقوالهم سواء اسرّوا بها واجهروا، ويعلم احوالهم وضمائرهم اخفوها ام لم يخفوها، [بَلْ قَالُوا] عطف على اسرّوا (الى آخرها) فانه فى معنى قالوا ان هذا الا بشر مثلكم، وكلامه الذى اتى به سحر، واضراب عنه الى قولهم الذى هو ابعد من القرآن [أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ] اى القرآن صور الخيالات التى رآها المخبط الذى لا عقل له كالخيالات التى يراها النائم من غير حقيقة لها [بَلْ افْتَرَاهُ] اختلقه من عند نفسه ونسبه الى الله تعالى وهذا عطف على قالوا اضغاث احلام بتقدير قالوا واضراب فى الحكاية عن القول الا بعد الى الابد منه، او عطف على اضغاث احلام واضراب فى المحكى وكان من قولهم فحكى الله ذلك لنا وعلى اى تقدير فهو انتقال من الابد الى الابد من القرآن فان خيالات المخبط لا تكون مطابقة للواقع ولكن لم تكن قرينة لقصد من القائل بخلاف الاختلاق [بَلْ هُوَ شَاعِرٌ] اى موه يظهر ما لاحقيقة له بصورة الحق بتمويهه وهذا ابعد فان الشعر يزيد على الاختلاق بكونه قرينة لتصرف فى اظهاره وهذا ايضا عطف على قالوا بتقدير قالوا او على المحكى [فَلْيَأْنِسْنَا بَايَةً] ان كان صادقا [كَمَا أَرْسِلَ الْآوَلُونَ] بالآيات الظاهرة مثل العصا واليد البيضاء والناقة وحياء الموتى وبراء الاكهم والابرص [مَا أَمَنْتَ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا] يعنى باقتراحهم للآيات بقرينة ذكره بعد اقتراحهم الآيات [أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ] ان اتاهم محمد (ص) بما اقترحوا [وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا] رد لانكارهم كون البشر رسولا كما ان الفقرة الاولى كانت رد لاقتراحهم [نُوحِي إِلَيْهِمْ] كما نوحى اليك، قرى يوحى بالياء وبالتون [فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] قد مضى فى سورة النحل تفصيل وتفسير لهذه الآية [وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ] بل كانوا كلهم معرضاً للموت غير خالدين فى الدنيا، رد لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الاسواق؟! ولاستغرابهم طرؤ المرض والموت على الرسول المشعربه قولهم هل هذا الا بشر مثلكم [ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ] اى وعدناهم بالنصر فى قولنا اننا لننصر رسلا وبالمؤمن والامامة وايراث

ما فى الارض فى قولنا : ونريد ان نمّن على الذين استضعفوا (الآية) وبلاستخلاف فى الارض والتمكين فى الدين وتبديل خوفهم اماناً فى قولنا وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات (الآية) وبالا نجاء من اعدائهم والظفر عليهم وغير ذلك [فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ] الاسراف ضد القصد والقصد استعمال الاموال والاعضاء والقوى والمدارك فيما ينبغى بقدر ما ينبغى لانا قاصداً منه ولا زائداً عليه، فالاسراف بهذا المعنى اعم من التقدير والتبذير، وقد يستعمل الاسراف فى مقابل التقدير والتبذير فان التبذير صرفها فيما لا ينبغى صرفها فيه، والتقدير التقصير فى صرفها فيما ينبغى او على قدر ما ينبغى، والاسراف صرفها فيما ينبغى زائداً على قدر ما ينبغى؛ والمعنى الاول هو المراد ههنا لان المراد بالاسراف ههنا عدم الانقياد للانباء (ع) والتقدير فى صرف المدارك والقوى فى جهة الانقياد لهم وفيه ترغيب للانقياد للنبي وتهديد عن المخالفة له (ص) [لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا] بعدما اتم التمرغيب والتخويف خاطب قريباً او العرب [فِيهِ ذِكْرُكُمْ] اى صيتكم وشر فكم اوسبب ذكركم بين الخلق اوسبب تذكريكم للآخرة [أ] تعرضون [فَلَا تَعْقِلُونَ] ان فيه ذكركم اولا تصبرون عقلاء فتصبرون ظالمين [وَكَمْ قَصَمْنَا] الجملة حالية وكم خبرية واستفهامية والقسم الكسر وهو كناية عن الاهلاك سواء اريد من قوله تعالى [مِنْ قَرْيَةٍ] اهل القرية باستعمالها مجازاً فى اهلها، او بتقدير من اهل قرية، او اريد نفس القرية ويكون كسر ها كناية عن هلاك اهلها [كَانَتْ ظَالِمَةً] صفة قرية اوجواب للسؤال عن حال القرية، او عن علّة القسم وعلى اى تقدير فهو يفيد التعليل [وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ فَلَمَّا أَحْسَبُوا أَنَّ بَاسَنَا] عطف على كم قصمنا من قبيل عطف التفصيل على الاجمال [إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ] اى يهربون [لَا تَرْكُضُوا] جواب لسؤال مقدّر بتقدير القول كانه قيل: فما ينبغى ان يقال لهم؟ قال تعالى يقال توبيخاً ونهكماً: لانهربوا [وَأَرْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ] اترفته النعمة اظفته، واطرّف فلان على البناء للفاعل اصر على البغي، واطرّف فلان على البناء للمفعول ترك ونفسه يصنع ما يشاء، او تنعم لا يمنع من نعمته، او تجبر [وَمَسَا كِنُكُمْ] وقيل: ان الملائكة بعد نزول العذاب بهم من القتل وغيره قالوا ذلك استهزاء [لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ] اى يسألکم السائلون من دنياكم كما كانوا يسألونكم قبل ذلك، اولعلکم تسألون عن نعمكم كيف فعلتم بها، او تسألون عن نعمكم مالها لا تدفع العذاب عنكم؟ اولعلکم يسألکم الانبياء (ع) الايمان بهم كما كانوا قبل ذلك يسألونكم، وعلى اى تقدير فهو للاستهزاء بهم [قَالُوا يَا وَيْلَنَا] بعد احساس العذاب قالوا ذلك، والويل الفضيحة او هو كلمة تفجع، او الوقوع فى الهلكة وحلول الشر وهو منادى بجعله كذوى العقول، او المنادى محذوف والتقدير يا قوم انظروا ويلنا [إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] استيناف فى مقام التعليل يعنى اعترفوا بعد معاينة العذاب بظلمهم لانفسهم اولانبيائهم اوللخلق بمنعهم عن الانقياد للانباء (ع) او بغير ذلك ولا ينفعهم ذلك بعد معاينة العذاب [فَمَا زَالَتْ تِلْكَ] الدعوى التى هى نداء الويل [دَعْوَاهُمْ حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا] كالنبت الحصيد ولذلك لم يجمع وشبههم بالزرع الواحد المشتمل على ساقات عديدة فوحّد الحصيد [خَامِدِينَ] وصف لحصيداً او مفعول بعد مفعول لكون مفعول جعل خبر آفى الاصل كناية عن الاستيصال، قيل: كانت الآية فى اهل قرية من اليمن ارسل الله اليهم نبياً فقتلوه فسلط الله عليهم بختنصر فهزموا من ديارهم فردّهم الملائكة فقتل صغارهم وكبارهم حتى لم يبق لهم اسم ورسم، وذكر فى اخبار: ان هذه الآية نزلت فى ظهور القائم (ع) فانه اذا خرج الى بنى امية بالشام وهربوا الى

الروم فيقول لهم الروم : لاند خللكم حتى تنصروا فيعلتقون في اعناقهم الصلبان فيدخلونهم فاذا حضر بحضرتهم اصحاب القائم (ع) طلبوا الامان والصلح فيقول اصحاب القائم (ع) : لانفعل حتى تدفعوا البنا من قبلكم منا، فيدفعونهم اليهم فذلك قوله تعالى : وارجعوا الى ما اترقتم ومساكنكم لعدكم تسألون يسألونهم عن الكنوز وهو اعلم بها فيقولون : يا ويلنا اتاكنا ظالمين فما زالت تلك دعويهم حتى جعلناهم حصيداً خامدين [وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ] غير ناظرين الى غاية عقلانية وحكم ودقائق متقنة فان اللعب هو الفعل الذي يكون له غاية لكن غايته لم تكن الا خيالية كلعب الاطفال كما ان الله هو الفعل الذي لم يكن له غاية خيالية ظاهرة والمقصود ان السماء والارض وما بينهما من كثرة الحكم والدقائق في خلقها وكثرة المصالح المترتبة عليها لا يمكن احصاء غاياتها المتقنة المحكمة فليس خلقها لعباً بل كانت لتكميل النفوس واتمام فعلياتها حتى تستحق الجزاء من الثواب والعقاب [لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهَوًا لَّاتَّخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا] شرطية فرضية يعنى لو اردنا اتخاذ اللهو لاتخذناه بطريق احسن من هذا بحيث لا يطلع عليه غيرنا ولم نتخذ السماء والارض المشهودتين لكل احد لهواً، وفسر اللهو بالزوج رداً على من جعل بينه وبين الجنة نسباً وصهرأً، وبالولد رداً على من اثبت له الولد، ويؤيد هذا التفسير ما يأتى كما يأتى [إِنْ كُنَّا فَاَعِلِينَ] تأكيد للشرطية الاولى والجزء محذوف، وقيل : ان نافية [بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ] يظن ان الانسب بتوافق المتعاطفين ان يقول بل قدفنا بالحق على الباطل لكن نقول ان المراد بالحق هو الحق المخلوق به الذي هو المشيئة المسماة بالولاية المطلقة، والسماء اعم من سماء عالم الطبع، وسماء عالم الارواح، ونفس عالم الارواح فى العالم الكبير والصغير، وهكذا الارض وما بينهما اعم مما فى الكبير والصغير، وكما ان المشيئة التى هى اضافة الله الاشراقية حق لا شوب باطل فيها كذلك جميع التعينات والمهيئات باطلة لا شوب حق فيها وان الله تعالى بمضمون قوله تعالى : بل يذاه مبسوطان ينفق كيف يشاء على سبيل الاستمرار يطردها بضافته الاشراقية بطلان التعينات والمهيئات وبطلان القوى والنقائص والاستعدادات ويفنيه وكما انه تعالى يطردها بخلقها سماوات الارواح واراضى الاشباح بطلان المهيئات بقذف الحق عليها ابتداء كذلك يطردها عن استمرارها فانها من انفسها فى فناء لابقاء لوجودها آئين، ومن موجدتها فى بقاء بسبب تجدد اضافات الوجود عليها، وكما يطردها بخلقها البطلان ابتداء واستمراراً عن المهيئات يطردها بخلقها البطلان والنقائص عن القوى والاستعدادات التى تكون فى عالم الاكوان، وللإشارة الى انه تعالى يطردها بطلان عن المهيئات والاستعدادات استمراراً اتى بالمتعاطفين متخالفين، ولفظ القذف اشعار بانته تعالى لقوة قدرته لا مانع يمانعه عن ايصال الحق [فَيَذَرُهَا دَمْعًا كَمَنْعٍ وَنَصْرُ شَجَةٍ حَتَّى بَلَغَتِ الشَّجَةُ الدَّمَاعَ فَهَلَكَتْ] فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ [مُضْمَحِلٌ] وَلَكُمْ الْوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ] الله به اومن وصفكم الله باللعب فى فعاله من دون ترتب غايات محكمه عليها، وبالصاحبة والولد [وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] يعنى انه تعالى خالقهم ومالكهم وغايتهم فكيف يكونون شركاءه اوصاحبانه اوولده وهو حال فى موضع التعليل ومؤيد كون المراد بنفى اللهونفى الولد والصاحبة [وَمَنْ عِنْدَهُ] يعنى الملائكة المقربين الذين لهم مقام العندية بالنسبة اليه تعالى، وهو عطف على من فى السماوات عطف المفرد او مبتدأ خبره قوله [لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ] وعلى الاول يكون لا يستكبرون حالاً عن من فى السماوات ومعطوفه، او حالاً عن من عنده فقط والمراد بمن عنده هم المقرّبون المجردون عن السماوات والارض الطبيعتين، وتأدية ما فى السماوات والارض عن التى هى لذوى العقول من باب التغليب، اولاته يستفاد كون غيرهم له بطريق

اولى والمعنى لا يستكبرون عن عبادته فكيف يكونون معبودين كما قال بعض اوبنات له تعالى اوبنن [وَلَا يَسْتَخْسِرُونَ] حسر كضرب وفرح اعياء كاستحسر، وكنصر وضرب كشف وانكشف [يُسَبِّحُونَ] ينزهون الله عن النقائص بلسان حالهم وقالهم وبفطرة وجودهم ولعدم جامعية الملائكة اقتصر على التسبيح ولم يذكر الحمد لهم [اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ] اى فى الليل والنهار يعنى دائماً فانّ غذاءهم التسبيح، وعالم الملائكة المقربين مشتمل على ليل ونهار لاثنين به وان كان مجرداً عن الليل والنهار المحسوسين فانّ الملائكة المقربين بجهااتهم الوجوبية وجهااتهم الامكانية وبوجوداتهم وتعييناتهم نهار وليل، ويسبحون الله بجميع جهااتهم وجميع مراتبهم [لَا يَقْتَرُونَ] لا يضعفون عن التسبيح فانّ التسبيح كما قيل جعل لهم كالانفاس لنا [أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهَةً مِنَ الْأَرْضِ] يعنى هذه حال من فى السماء من انهم لا يدعون الاّ آلهة لانفسهم ولا ينبغي لهم لانهم عباد اذلاء تحت قدرة الله بل هؤلاء المشركون اتخذوا آلهة من الارض يصحّ لهم الاّ آلهة ويدعون الاّ آلهة [هُمْ يُنْشِرُونَ] يعنى يفعلون فعل الآلهة، والاثيان بالضمير المتقدم للاشارة الى الحصر الاضافى بالنسبة الى من فى السماء، والتشريع معنى الحيوية والاحياء، والانشاء الاحياء وقرئ ينشرون بفتح الباء وضمها [لَوْ كَانَ فِيهِمَا] اى فى السماء كما يقول من يقول بالآلهة الملائكة والكواكب، والارض كما يقول من يقول بالآلهة الاصنام والعجل وبعض الاناسى وابليس، وكما يقول الثنوية [إِلَهَةٌ إِلَّا اللَّهُ] ليست الاّ استثنائية لعدم صحة الاستثناء لفظاً ومعنى لعدم شمول الآلهة لكونه جمعاً منكراً فى اليجاب، وللزوم جواز صحة تعدد الآلهة مع الله بحسب مفهوم مخالفة الاستثناء [لَفَسَدَتَا] لكون الآلهة حينئذ تامى القدرة والاّ لم يكونوا آلهة واقضاء تمامية القدرة صحة تدافع كلّ وتمانعه عن مراد الآخر، فان قيل انّ مرادها يكون قريناً للحكمة فيكون مراد كلّ مراداً للآخر فلا يكون تدافع، يقال: الاستدلال بصحة التدافع لابقوعه، وصحة التدافع مستلزمة لصحة الفساد فيهما، وهذا هو استدلال المنكلمين وبيانهم للآية وهو كما ترى.

والتحقيق فى بيان الآية ان يقال: انها اشارة الى برهان تامّ يسمى برهان الصديقين وطريقهم وهو برهان الفرجة الذى اشار اليه الصادق (ع) من لزوم الفرجة واستلزام فرض آلهين ثلاثة واستلزام الثلاثة خمسة وهكذا فانه لو فرض الهمين فامّا ان يكونا قديمين قويين او حادثين ضعيفين، او يكون احدهما قديماً قوياً والآخر حادثاً ضعيفاً، والاخير ان خلاف الفرض ومثبتان للتوحيد، وان كانا قديمين واجبين والوجوب من صفات الوجود، والوجود كما سبق فى اول الكتاب متأصل فى التحقق، وتحقق كلّ متحقق يكون بتحقيقه، وسبق انّ الوجود حقيقة واحدة لا تكثر فيه بوجه من وجوه التكثر، وانّ تكثره لا يكون الاّ بضمائم، فاذا كان القديمان واجبين بالذات كانا مشتركين فى حقيقة الوجود، وتعدّدهما وافتراقهما لا يكون الاّ بضميمة ولا اقلّ من انضمام ضميمة الى واحد منهما حتى يصحّ الافتراق بالاطلاق والانضمام ولا يكون الضميمة من سنخ المهيئات والاّ لزم ان يكون الكلّ ممكناً حادثاً هذا خلاف الفرض، بيان الملازمة انّ المركب تابع لاجزائه والمهيّة من حيث ذاتها لا تكون الاّ ممكنة، والممكن لا يكون الاّ حادثاً فالكلّ الذى صارت المهيّة جزءاً له لا يكون الاّ ممكناً حادثاً ولا تكون من سنخ العدم وهو واضح فيكون من سنخ الوجود فيصير المفروض الهمين ثلاثة ولما كانت الثلاثة مشتركة فى حقيقة الوجود فلا يكون التعدد الاّ بضمائم واقالتها ضميمان فيصير الثلاثة خمسة، ونقل الكلام الى الخمسة فتصير تسعة وهكذا الى ما لانهاية له وهذا البرهان بعد اتقان المقدمات من اسد البراهين وانتمها لانه يؤخذ من النظر الى نفس حقيقة الوجود من غير اعتبار شىء آخر معها، وكما لا يحصل المعرفة التامة بالله الاّ برفع الحجب والمظاهر ونفى الاسماء والصفات وكشف سبحات الجلال

من غير اشارة وذات للعارف كما ورد عنهم (ع) اعرفوا الله بالله يعنى لابه ظاهره واسمائه وصفاته لا يحصل العلم التام بالله الا برفع النظر عن المعاليل والتوجه الى الله وتحقيق حقيقته واخذ البرهان عليه من نفس حقيقته حتى يقال علمت الله بالله، والحاصل انه لو كان الواجب متعدداً لزم انقلاب الواجب ممكناً وفيه بطلان العالم وفساد السماوات والارض لانها ممكنة والممكن مالم يستند الى واجب لم يوجد، او صيرورة المتعدد واحداً وهو المطلوب، او عدم انتهاء عدد الواجب الى حد وهو خلاف المدعى [فَسُبْحَانَ اللَّهِ] يعنى اذا كان التعدد مورثاً لابطال السماوات والارض فتنزه الله تنزهاً [رَبُّ الْعَرْشِ] الذى هو جملة المخلوقات [عَمَّا يَصِفُونَ] اى عن الذى يصفونه به من الشريك او عن وصفهم له بالشريك [لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ] حال اوجواب لسؤال مقدر او معترضة والمقصود انه لا يحكم عليه بالسؤال عنه فى افعاله ليكون دليلاً على آلهته [وَهُمْ يُسْأَلُونَ] يعنى يحكمون عليهم ليكون دليلاً على عدم آلهتهم والضمير راجع الى المعبودين او الى العابدين والمعبودين، او الى العابدين فقط للتهديد، او المعنى لا ينبغى ان يسأل عما يفعل لانه لا يفعل ما يفعل الا لحكم ومصالح عديدة متقنة لا يمكن احصاؤها وهم ينبغى ان يسألون بجهلهم بالغايات وعدم اهتمامهم الى المصالح [أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً] دون بمعنى تحت وفوق وبمعنى امام ووراء من الاضداد وبمعنى غير وبمعنى المكان القريب من الشيء والمناسب ههنا ان يجعل دون بمعنى امام او عند يعنى بمعنى المكان القريب حتى يكون تأسيساً، فان قوله تعالى له من فى السماوات والارض ومن عنده ابطال تجوز كون شيء فى العالم الها عبد ام لم يعبد، وقوله تعالى ام اتخذوا آلهة من الارض ابطال تجوز جعل شيء بالمواضعة من عند انفسهم آلهة فان اتخاذ الالهة من الارض سواء جعل من الارض صفة لآلهة او متعلقاً باتخاذها يشعر بكون الاتخاذ بالمواضعة من عند انفسهم، لا من عند الله، وقوله تعالى ام اتخذوا من دونه آلهة يشعر بكون الاتخاذ بالمواضعة الآلهية وباذنه واجازته كما اذا قيل جعلوا اميراً لهم من ملكهم، وقيل: جعلوا اميراً لهم من عند الملك، فان الاول يدل على ان الجعل كان بالمواضعة من عند انفسهم، والثانى يدل على كون ذلك باذن الملك وتقديم من دونه ههنا على الآلهة لشرافته باضافته الى الله تعالى وهو حال من الآلهة او متعلق باتخاذها [قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ] لما كان الاتخاذ بالمواضعة من عند انفسهم يستدعى صحة الالهة فى نفس الامر للمأخوذ آلهة ابطال آلهة المأخوذ من آلهة او لا بقوله على سبيل الانكارهم ينشرون وابطل آلهة مطلق ما يتصور آلهة ثانياً بقوله لو كان فيهما (الآية) بعدما ابطال الآلهة مطلقاً قبل ذلك بقوله: وله من فى السماوات (الى آخرها) ولما كان الاتخاذ بالمواضعة الآلهية لا يستدعى صحة الآلهة فى نفس الامر بل يكفى صحة كون المأخوذ آلهة باذن الله مظهر آلهة الله بخروجه من حدود نفسه وظهور ربه فيه قال قل هاتوا برهانكم على اذن الله فى آلهة شيء مما اخذتموها آلهة، ولما كان الامر للتعجيز والمقصود منه نفى البرهان على المدعى قال [هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِيَ] فى مقام التعليل لعدم البرهان يعنى هذا القرآن ذكر من معى موجود واحكامهم [وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي] ولم يكن فى احكام من معى ولا فى احكام من قبلى ما يدل على اذنه تعالى فى اتخاذ ما اخذتموه آلهة [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ] الاول تعالى وصفاته حتى يعلموا اذنه وترخيصه فى آلهة شيء او لا يعلمون الحق الثابت فيتفهمون بما يتخيّلون من غير علم بحقيقته كالمجنون، والتقييد بالاكثر لان الاقل منهم يعلمون بطلان الآلهة ويقولون بالآلهة لاغراض نفسانية، وقرئ الحق بالرفع خبر مبتدئ محذوف، او مبتدئ خبر محذوف [فَهُمْ مُعْرِضُونَ] عن الحق لذلك [وَمَا أَرْسَلْنَا] جملة حالية [مِنْ قَبْلِكَ مِنْ

رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لِلَّهِ إِلَّا أَنَا فاعْبُدُونِ] لما كان الوحي خاصاً بالرسول والعبادة عامة له ولا مته افرد ضمير اليه وخاطب الجميع في الامر بالعبادة ، ويجوز ان يكون قوله وما ارسلنا عطفاً باعتبار المعنى ويكون فيه معنى الاضراب والترقي كأنه تعالى قال حين قال هاتوا برهانكم هذا ذكر من معي وذكر من قبلي ليس لهم برهان على الاتخاذ لان برهان هذا المطلب ليس الا الوحي وليس في الوحي اذن وترخيص في اتخاذ آله سواء بل ما ارسلنا قبلك من رسول الا نوحى اليه بالتوحيد وخلع الانداد لا بالاشراك واتخاذ الانداد [وَقَالُوا] عطف باعتبار المعنى كأنه قال: قالوا اتخذنا آلهة ، او جعل الله لنا آلهة وقالوا [اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا] يعنى القائلين بان الملائكة بنات الله والقائلين بان عزيراً ابن الله ، والمسيح ابن الله [سُبْحَانَهُ] تنزهه تنزهاً عن الصاحبة والولد [بَلْ] الملائكة والمسيح وعزير [عِبَادٌ] لله [مَكْرُمُونَ] .

اعلم ، ان الاشياء كما سبق مكرراً حقائقها وذواتها عبارة عن فعلياتها الاخيرة ، واسماؤها واحكامها جارية على تلك الفعليات ، وان الانسان اذا بايع البيعة الخاصة بالولاية يحصل له فعلية هي فعليته الاخيرة ، وتلك الفعلية تنعقد بالولاية كانعقاد اللبن بالانفحة ، وبذلك الانعقاد يحصل له نسبة الى صاحب الولاية والبيعة ويعبر عن تلك النسبة بالبنوة والابوة وبحكم المنطوق الصريح من قوله تعالى: ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله ، يصدق على تلك النسبة انها نسبة بين العبد وبين الله ، وبهذا الاعتبار قالت اليهود : نحن ابناء الله ، وبهذا الاعتبار وباعتبار ان النسبة الجسمانية والاضافة المعبر عنها بالابوة والبنوة كانت متفية عن المسيح ، وباعتبار ان بدنه صار محكوماً بحكم روحه قالت النصارى: المسيح ابن الله ولم يقولوا في غيره ذلك ، وهكذا الحال في عزير ، ولما كان الاتباع تفوّهوا بهذا القول من غير تحقيق وتحصيل ولم يدركوا من الولادة الا الولادة الجسمانية المستلزمة لمفاسد كثيرة في حقه تعالى رد الله تعالى عليهم واثبت العبدية لهم لا الولادة والتسخيّة [لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ] الباء بمعنى فى او للتسبيّة [وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ] كان الا وفق بالمعطوف عليه ان يقول ويعملون بامره لكنه اراد الحصر فى المسند اليه وحصر عملهم فى كونه بامره فغير الاسلوب [يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ] المراد بما بين ايديهم كما اسلفنا مكرراً اما الدنيا والآخرة [وَمَا خَلْفَهُمْ] يعلم بالمقايسة وهو جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: هل يعلم الله جهة دنياهم وجهة آخرتهم حتى يجوز له الامر فيما يحتاجون اليه فى دنياهم وآخرتهم؟ فقال: يعلم ذلك منهم [وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى] الله طينته فان الشفاعة غير مقصورة على من آمن او المعنى الا لمن ارتضى الله ان يشفع له (ص) فيكون فى معنى من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه [وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ] لا من غير خشيته [مُشْفِقُونَ] الخشية كما سبق خوف مع ترحم فانها حالة ممتزجة من لذة الوصال والاستشعار بالفراق ، او الفوات والاشفاق كذلك الا انه قد يلاحظ الهيبة فى الخشية والاعتناء فى الاشفاق والمعنى انهم لاجهة خوف فيهم سوى جهة الخشية من الله فعلى هذا يكون من للتعليل ، والتقديم للحصر ، او المعنى انهم لاجل الخشية من الله مشفقون فى اهلهم ، او على خلق الله ، او المعنى انهم على خشيته مشفقون يعنى انهم بواسطة ادراك لذة الوصال فى الجملة فى الخشية يحبون الخشية ويخافون فونها فيكون لفظ من صلة للاشفاق فانه قد يتعدى يعلى اذا لوحظ فيه جهة الترحم ، وقد يتعدى بمن اذا لوحظ فيه معنى الخوف [وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ] من الخلق او من العباد المكرمين [إِنِّي إِلَهُ مِنْ دُونِهِ] ظرف لغو متعلق بيقول اي من يقل من غير اذنه انتى اله بمعنى المربى فى الطاعة ولذلك فسّر انتى اله بانى امام ، او ظرف مستقر صفة لا اله ولفظة من للتبعض اي اله ثابت بعضاً من غيره

[فَذَلِكَ] اسم الإشارة البعيدة لتوحيته وتبعيده عن ساحة الحضور [نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ] لآل محمد (ص) بغصب حقهم أو الظالمين بمنع الحق عن المستحق وأعطائه لغيره فإنه لا يكون إلا عن الانانية التي هي نحو آلهة في مقابل الله تعالى ومغايرة له تعالى [أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا] التقدير الم ينظر الذين كفروا ولم يروا [أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا] يعني إن السماوات والأرض الطيبعتين كانتا منضممتين مجتمعتين في وجود واحد جمعي في مقام المشية ، ثم في مقام العقول ، ثم في مقام النفوس ففتقناهما في مقام الطبع وفصلناهما ، أو سماوات الأرواح وأراضى الأشباح كانتا رتقاً في مقام المشية والعقول والنفوس ففصلناهما ، أو السماوات والأرض الواقعتين في العالم الصغير كانتا رتقاً في النطفة والجنين ففتقناهما ، أو السماوات والأراضى كانتا رتقاً غير ممطرة وغير منبثة ففتقناهما بالمطر والنبات ، وعلى بعض التفاسير استعمال الرؤية أمّا بجعلها بمعنى العلم ، أو بادعاء أن الرتق والفتق من الحسيّات أو كالحسيّات ، وعدم الرؤية من عدم الالتفات [وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ] عطف على فتقنا والتقدير جعلنا من مائها كل شيء حيّ بالحيوة الحيوانية أو بالحيوة النباتية والحيوانية وخلق الحيوان من الماء الذي هو النطفة التي هي مادة له وخلق النبات من الماء الذي هو سبب لخلقه وإنابته ، أو التقدير جعلنا بعد الفتق من الماء كل شيء حيّ [أ] يعرضون عن تلك الآيات التي هي آيات علمه وحكمته وقدرته وتصرفه تعالى في الجليل والحقير [فَلَا يُؤْمِنُونَ] ولا يدعونون به [وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًا] بعد فتقهما [أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ] قد سبق الآية بتزيلها وتأويلها [وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا] جمع الفجّ الطريق الواسع بين الجبلين ، أو مطلقاً كالفجاج بالضمّ ويستفاد من تنزيل الآية السابقة وتأويلها بيان هذه [سُبُلًا] بدل من فجاجاً [لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ] إلى معاشهم ومصالحهم ومنافعهم ودفع مضارهم وإلى بلادهم الصورية ومواطنهم الحقيقية [وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا] من الاندراس والفناء إلى الوقت المعلوم ، أو من الوقوع على الأرض ، أو من استراق السمع [وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ] فإن الآيات الدالة على وجود الصانع وعلمه وحكمته واعتناؤه بخلقه وقدرته كثيرة وهم مثل أهل زماننا كانوا لا يعتبرون بها بل كانوا عندها معرضين [وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ] الذين هما من آياتها وبها يناط أكثر الآثار السفلية ، والجملة عطف على قوله : هم عن آياتها معرضون ، أو حال عن الفاعل المستتر في معرضون أو عن آياتها ، كما أن قوله وهم عن آياتها معرضون حال عما سبق والمعنى جعلنا السماء سقفاً محفوظاً كثير الآيات والحال أنهم معرضون عن آياتها غير ناظرين إليها والحال أنّنا خلقنا الليل والنهار اللذين هما مشهودان لهم وهما من آيات السماء ويرتب عليهما حكم ومصالح كثيرة ولا ينبغي الغفلة والأعراض عنهما [وَ] خلقنا [الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ] اللذين هما من أعظم آياتها ولا يتكوّن متكوّن إلا بتأثيرهما ، وكل من نظر إليهما بالتأمل الذي هو من شأن الإنسان يدرك أنّهما أعظم قدراً وأكثر أثراً وأشدّ ظهوراً من أن يغفل عنهما أو لا يدرك منهما دلالتهما على مبدءٍ عليمٍ حكيمٍ قديرٍ [كُلٌّ] من الشمس والقمر [فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ] كان الظاهر أن يقول : كل في فللك يسبح إن قدر كل منهما أو يسبحان أو يسبح إن قدر كلتهما بمعنى كليهما لكنّه تعالى للاشعار بكثرة أفراد كل من الشمس والقمر طويلاً كما ورد : أن وراء عين شمسكم هذه تسعاً وثلاثين عين شمس ، ووراء قمركم هذا تسعة وثلاثين قمرأ ، وبكثرة أفرادهما عرضاً كما شاع في زماننا من حكماء الأفرنج أن الكواكب بعضها شمس ميرة بذاتها ، وبعضها أقمار مستنيرة من غيرها ، أتى بالعبرة هكذا ليكون المعنى كل جماعة من أفراد الشمس وأفراد القمر في نوع من الفلك روحاني أو جسماني يسبحون فإنّ

الافلاك كالكوكب كما تكون طبيعية تكون روحانية كما قيل :

آسمانهاست در ولايت جان كار فرماي آسمان جهان

والايتان بضمير ذوى العقول للاشارة الى انها ذوو شعور وعلم كما قيل :

خر مگس 'خنفسا حمار قبان همه با جان و مهر و مه بي جان

واستعمال السباحة لتشبيه الفلك بالبحر والنهر وتشبيه الكواكب بالسباح [وَمَا جَعَلْنَا] التفات من الغيبة الى التكلّم كما كان ما قبله التفاتاً من التكلّم الى الغيبة وهو عطف احوال عن سابقه وانكار لما قالوا من اننا نتربّص به ريب المنون كأنه قال : وخلفنا الليل والنهار المغميين بتعاقبهما كما هو مشهود ذاك وللجميع جميع النفوس والموايد وما جعلنا [لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ] خارجاً من سنة افناء الليل والنهار حتى تترقب او يترقبوا لك الخلود [أ] ينتظرون موتك دون موتهم [فَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ] تعليل لانكار الخلود [وَنَبْلُوكُمْ] عطف على كلّ نفس ذائقة الموت ، اوعلى ما جعلنا والاختلاف بالاسمية والفعلية او بالمضى والاستقبال للاشعار بان الاختبار مستمر من الماضي الى المستقبل [بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ] .

اعلم ، ان الانسان ذو مراتب ولكل مرتبة منها شرّ وخير خاصان بها فان المرتبة الحيوانية خيراتها ملائمتا شهواته وغضباته ، والمرتبة البشرية خيراتها ملائمتا هذه لكن مع عدم الخروج عن انقياد العقل ، والمرتبة القلبية ملائمتا العلوم والافصاف الجميلة ، وشرور كل منافراته ؛ وهكذا ، وقد يكون خير مرتبة شرّاً لمرتبة اخرى ، وقد يكون خير أو قد لا يكون شرّاً ولاخيراً ، ومعنى الابتلاء الاختبار والخلاص ممّا لا ينبغي ان يكون مع الانسان ، والاختبار بشرّ المراتب واضح والاختبار بخيرها بان ينظر هل يشكر ويتوجه في الخير الى مفيض الخير او يطفئ ويلهوعنه ، فان في الشكر خلاصاً للطيفة الانسانية من الشوائب وللنفس من الرذائل ، وفي الطغيان خلاصاً للطيفة السجينية من شوائب العليتين وللنفس من شوب الخصائل [فِتْنَةً] مصدر من غير لفظ الفعل [وَالْيَسَاءُ تُرْجَعُونَ] وعد ووعيد وهو عطف على كلّ نفس ذائقة الموت ، ومفيد للتعليل لانكار الخلود مثل سابقه ، روى ان امير المؤمنين (ع) مرض فعاده اخوانه فقالوا : كيف نجدك يا امير المؤمنين (ع) ؟ - قال : بشرّ ، قالوا : ما هذا كلام مثلك ! قال (ع) : ان الله تعالى يقول ونبلوكم بالشرّ والخير فتنة ؛ فالخير الصحة والغنى ، والشرّ المرض والفقر [وَأَذَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله اوبك اوبعلی (ع) [إِنْ يَتَّخِذُونَكَ] هو جواب لاذا ولم يأت بالفاء في الجواب مع لزوم الفاء في الجواب المنفي بان امّا لتقدير الفاء اول حذف الجواب بقريظة هذه الجملة والتقدير اتخذوك ههنا ان يتخذونك [الْأَهْزَاءُ] مهزوّأ به وهو مصدر بمعنى اسم المفعول [أَهْذَأَ الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ] حال بتقدير القول اي قائلين : اهذا الذي كان بيننا وكان ضعيفاً فينا هو الذي يذكركم بسوء ويعيبهم ؟ ! والحال انهم اولى بالاستهزاء لانهم معرضون عن الله وعن خلفائه [وَهُمْ يَذْكُرُ الرَّحْمَنَ هُمْ كَافِرُونَ] تكرار المسند اليه بالضمير للتأكيد وللحصر الادعائي كأنهم لا كافر سواهم ، وتقديم الظرف على عامله لشرافته بالاضافة الى الرحمن وللحصر ايضاً يعني ان الاشياء جهتين ؛ جهة ذكر الرحمن وجهة ذكر الشيطان وهوى النفس وانت تعيب عليهم ا لهتهم بجهتها الشيطانية لا بجهتها الرحمانية فانت اولى بالتصديق والتبجيل وهم كفرون من الاشياء جهة ذكرها للرحمن ناظرون الى جهة ذكرها للشيطان ، فهم اولى بالاستهزاء واحق بالتوهين ، او المراد بالذكر القرآن والرسالة والولاية فان الكل ذكر لله ، والباء في قوله يذكركم الرحمن سببية او صلة كافرون [خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ] جملة منقطعة عن سابقها لفظاً ومعنى ، او مرتبطة معنى جواب لسؤال

كان مذكوراً او مقدراً كأنه (ص) قال : او امته قالوا مستبطين لمؤاخذتهم الى ام تمهلهم ؟- فقال : خلق الانسان من عجل وهذه عبارة دائرة في العرب والعجم اذا أرادوا المبالغة في امر يقولون : انه خلق من هذا الامر كأنه جعل ذلك الامر مادة خلقته ، وفي الخبر ان آدم (ع) لما نفخ فيه الروح اراد ان يقوم قبل اتمام النفخ فقال تعالى : خلق الانسان من عجل [سأريكم آياتي] في مواخذه المستهزين [فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ] في حلول العذاب بهم ، وهذه الآية بهذا التفسير تدل على ان قوله خلق الانسان من عجل مرتبط معنى بسابقها [وَيَقُولُونَ] عطف على قوله اهذا الذي يذكر آلهتكم فانه في التقدير يقولون : اهذا الذي يذكر آلهتكم كما اشرنا اليه ويقولون استهزاء بنحو آخر [مَتَى هَذَا الْوَعْدُ] الذي تعدون من وعد القيامة او وعد العذاب [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] في وعدكم [لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا] اني بالاسم الظاهر تصريحاً بكفرهم واشعاراً بعلّة الحكم [حِينَ لَا يَكْفُفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ] حين مفعول يعلم ولوللشرط والجزاء محذوف والمعنى لو يعلمون وقت احاطة النار بهم في الجحيم او في البرزخ وعدم قدرتهم على دفعها لعلوا اي منهم ومنكم احق بالاستهزاء اولما استهزؤا ولما استعجلوا الوعد ، اولوللشرط وحين ظرف والمعنى لو يكون لهم علم في وقت احاطة النار بهم يعلمون ما حل بهم من العذاب اولوللتمنى وحين على الوجهين [وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ] يعني لا يقدرّون على دفع العذاب بأنفسهم ولا يعينهم معين آخر [بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً] اضراب عن عدم علمهم المستفاد من لو يعلمون واضراب عن عدم كفتهم والضمير للنار اوللعدة اوللقيامه المعهودة بينهم [فَتَبْهَتُهُمْ] اي تحيرهم بحيث لا يبقى لهم شعور وتدير لدفعها [فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا] عن انفسهم [وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ] لتدبير دفعها اولتوبة ومعدرة ، اولجبران مافات منهم بالأعمال الصالحة [وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ] تسلية له (ص) عن استهزاء قومه [فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] اي القول والعمل الذي كانوا به يستهزؤن ، والعذاب الذي كانوا به يستهزؤن [قُلْ] ردّ آعليهم في اتخاذ الآلهة [مَنْ يَكْلُو كُمْ] اي يحفظكم [بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ] اي من عقوبته او من قبله ان اراد بكم سوء والمقصود حملهم على الاقرار بعجز الآلهة ، وهذه الآية مثل سوابقها تعريض بمن اتخذ من دون علي (ع) اولياء [بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ] تذكّر ربهم المطلق اوربهم المضاف او عما يذكّرهم به ربهم من الآيات الآفاقية والانفسية والآيات العظمى التي أعظمها علي (ع) ، او المراد بذكر ربهم القرآن او محمد (ص) او علي (ع) ابتداء [مُعْرِضُونَ] ولهذا لا يذكّرون ان آلهتهم عاجزون وان ليس الحافظ من سخط الله الا الله [أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال : الهم آلهة تكلؤهم من عقوبة الرحمن او حالكونها من قبل الرحمن ام لهم آلهة [تَمْنَعُهُمْ] من عذابنا او من حوادث الزمان حالكونها [مِنْ دُونِنَا] من غيرنا او حالكونها من عندنا [لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ] استيناف جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : فما شأن آلهتهم ؟- فقال : لا يستطيعون نصر انفسهم فكيف بغيرهم [وَلَا هُمْ مِنْهَا يُصْحَبُونَ] اي يحفظون من : اصحب فلاناً واصطحبه اي حفظه ومنعه ، والمعنى ان آلهتهم لا يستطيعون نصر انفسهم وليسوا بأنفسهم محفوظين من قبلنا ، وليسوا محفوظين من عذابنا لا بأنفسهم ولا بغيرهم [بَلْ مَتَّعْنَاهُمْ هَؤُلَاءِ] يعني ليس لهم آلهة بل متعنا هؤلاء [وَأَبَاءَهُمْ] بالاموال والاولاد والاعمار والصحة والامن [حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ] فاغثروا بامتيعنا واتبعوا اهواءهم [آ] اغثروا بامتيعنا وغفلوا عن الرجوع الينا

[فَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ] برسلنا [نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا] باذهاب النفوس النازلة من عالم الارواح اليها المثقلة لها التي تزيدنا عن قدرها ، ولما كان النفوس السفلية الشيطانية كأنها لا تنقل من الارض بالموت فسر نقصان الارض بموت العلماء في اخبارنا ، وقيل : ان المعنى ننقصها من اطرافها بظهور المسلمين على الكافرين بنقصان ديار المقاتلين وارضيتهم وازدياد ديار المسلمين وارضيتهم لكن هذا لا يناسب سوق العبارة في المقام [أَفْهَمُ الْغَالِبُونَ] على امرنا وحكمنا وقد مرت الآية في سورة الرعد [قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ] بسبب وحى الله الى بالانذار لا بسبب الهوى كما ان تخويفاتكم تكون بالهوى او انذركم بما أوحى الى لا بما تخيل من نفسى مثلكم ولكن لا ينفعكم انذارى لانكم صم [وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ] اى النداء [إِذَا مَا يُنذَرُونَ] فلا ينتفعون [وَلَكِنَّ مَسْتَهْمُ نَفْحَةٍ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ] يعنى انهم يستعجلون بالعذاب ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ، النفحة الدفعة من نفح الطيب ونفح الريح بمعنى هبت ، ونفح العرق نزا والنفحة من العذاب القطعة منه [لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا] كالعاجز عن الدفع والاستنصار من غير توسل بالا لاهة [إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ] يعنى اعترفوا بظلمهم فى اتخاذ الآلهة من دون الله او الاولياء من دون ولى الامر [وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ] الميزان ما يوزن ويقاس به مقدار الشيء وحاله سواء كان ذلك ذا الكفتين او القبان او الزرع او مقياس البناء والمساح ، او احكام الشرائع والملل ، او آداب الطريق والسلوك ، او كتب الله السماوية ، او وجود خلفاء الله تعالى بأعمالهم وأقوالهم وأحوالهم وأخلاقهم ومراتب وجودهم ، ولما كان الموازين فى الآخرة كثيرة بحسب النشآت ومراتب الاشخاص جمع الموازين بالجمع الدال على الكثرة وقد سبق فى اول سورة الاعراف تحقيق وتفصيل للوزن والميزان ، والقسط بمعنى العدل ومن المصادر التى يوصف بها ، يستوى فيه الواحد والجمع والمؤنث والمذكر [لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ] اى فى يوم القيامة ، اول للناس فى يوم القيامة ، او لحساب يوم القيامة [فَلَا تَظْلَمُ] بنقص ثواب او زيادة عقاب ، او ثواب فى موقع العقاب ، او بعكس ذلك [نَفْسٌ شَيْئًا] هو مفعول ثانٍ لتظلم اوقائم مقام المصدر [وَأَن كَانَ] العمل [مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ] اى مقدار حبة من خردل ، وقرئ مثقال حبة بالرفع على جعل كان تامة [أَتَيْنَاهَا] وقرئ بالمد من باب الافعال او المفاعلة [وَكَفَىٰ بِنَاحِاسِينَ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ] الجملة معطوفة على قوله لئن مستهم ، او على قوله ونضع الموازين ، والاول اولى لتوافق المتعاطفين فى الانشاء ، فان لام لقد آتينا موطئة للقسم ، والثانى اوفق بحسب تناسب المعنى فان وضع الموازين ليوم القيامة يناسب اتيان الفرقان لموسى لانه ايضا ميزان فكأنه قال : نضع الموازين القسط ليوم القيامة وآتينا موسى فى الدنيا الميزان القسط الذى هو التوراة الفارقة بين الحق والباطل [وَضِيَاءٌ وَذِكْرًا] من قبيل عطف اوصاف عديدة لشيء واحد على ان يكون الفرقان والضياء والتذكير اوصافاً للتوراة ، او من قبيل عطف المتباينات ان اريد بالفرقان التوراة اوفاق البحر ، او سائر المعجزات وبالضياء والتذكير غيرها [لِلْمُتَّقِينَ] متعلق بآتيناه ، وكون الفرقان للمتقين لكونهم منظورين من اتيناه ومنتفعين به ، اوصفة لضياء وذكراً ، اولد كراً فقط [الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ] صفة بآنية للمتقين ، وبالغيب حال من ربهم او من فاعل يخشون ، والباء للظرفية ، او للمصاحبة ، او الباء للسببية ، والظرف لغو متعلق بخشون اى يخشون بسبب غيب اعمالهم من حيث الصحة والبطالان او بسبب غيب جزاء اعمالهم ، او بسبب غيب موارد وعده ووعيده عنهم [وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ] قد مضى قبل هذا بيان الخشية والاشفاق [وَهَذَا ذِكْرُ مُبَارَكٍ] كثير البركة

والخيرات وهو ميزان اهل هذا الزمان في الدنيا [أَنْزَلْنَاهُ] قد مضى ان الاتيان بالاتباء في وصف كتاب موسى (ع) وبالاتزال والتنزيل في وصف كتاب محمد (ص) تشریف للقرآن [أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ] بعد وضوح صدقه وحجته وبعد كونه ذاتظير في السابقين [وَلَقَدْ أَتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ] ما به رشده من الحجج والبراهين او الرشد التلاق بحاله من الاهتداء الى كمالاته [مِنْ قَبْلُ] اى من قبل القرآن او من قبل موسى [وَكُنَّا بِهِ] اى برشده او بابراهيم [عَالَمِينَ إِذْ قَالَ] ظرف لاتينا اول العالمين [لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ] جمع التمثال بالكسر وهو الصورة والاغلب استعماله فيما لاروح له [الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ] التلام بمعنى على اولللتقوية فان العكوف يتعدى بنفسه ويكون بمعنى الحبس ، وبعلى ويكون بمعنى الاقبال ، ويجوز ان يتضمن معنى العبادة فيكون التلام للتقوية ايضاً [قَالُوا] فى الجواب مثل اهل كل زمان [وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ] فان الناس لغلبة المدارك الحسية عليهم لا يتجاوزون عن المحسوس ولا يتأملون فى المحسوس وفى صحته وبطلانه خصوصاً فيما رأوه من اول التمييز من الآباء والامهات والكبار من القوم ويتلقونه بالقبول ويتمسكون به من غير حجة ولذلك اکتفوا فى الجواب بذكر تقليد الآباء من غير ابراز حجة فان السؤال وان كان بلفظ ما الدال على طلب الحقيقة لكن المقصود كان انكار عبادتها وينبغى ان يجيبوا بما يصحح العبادة لها .

اعلم ، انه كما نقل كان بين اوصياء آدم وشيث وبين نوح رجال صالحون كان الناس يأنسون بهم فلما ارتحلوا دخل الناس حزن شديد فصنع بعض الصلحاء لانس الناس ورفع حزنهم تماثيل اولئك الصلحاء وكانوا يزورونها ويأنسون بها ، فلما تداى الزمان وارتحل الآباء وبقي التماثيل للاولاد واولاد الاولاد جاء الشيطان اليهم وقال : كان آباؤكم يعبدون هذه التماثيل واغترؤا بها وعبادتها ، وقيل : كان تلك التماثيل تماثيل الكواكب كانوا يزورونها ويتوسلون بها فى حوائجهم كما ان شريعة العجم المنسوبة الى مهاباد كانت على ذلك ، [قَالَ] ابراهيم (ع) ردآ لهم فى عبادتهم وفى تقليدهم [لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِبِينَ] معنى تصدق ام تمزح ؟ - [قَالَ] بعد انكار ربوبيتها لحضر الربوبية فى الله [بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِى فَطَرَهُنَّ] اذى الدعوى بحيث يدل عقد الحمل على صحتها ، وتوصيف المحمول بالذى فطرهن يدل على صحة عقد الحمل [وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ] يعنى ليس قولى هذا عن مزاح ولعب بل عن جد ومواطاة قلب [وَتَاللَّهِ لَا كَيْدَ لَنَا بِكَيْدِنَا أَصْنَامَكُمُ] اى لافعلن بها فى خفية ما لا يلائمها [بَعْدَ أَنْ تُولُودُوا مُدِيرِينَ] حال مؤكدة او مقيدة باعتبار ان التولية بمعنى الاقبال والادبار ، وهكذا التولّى ، قيل : انما قال ذلك فى السر من اصحاب نمرود ولم يسمع ذلك الارجل منهم فافشاه ، وقيل : كان موعد عيد لهم ففكر هو اخروج ابراهيم (ع) معهم ووكّلوه بيت الاصنام ، او انه تمارض كما فى الآية وتخلّف عنهم فخرجوا صغيرهم وكبيرهم الى عيد لهم فدخل بيت الاصنام وأخذ القدوم وكسر الاصنام [فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا] الجذاد بثلاث الجيم اسم من الجذ بعمنى القطع والاستيصال وقرئ هنا بالضم والكسر [الْأَكْبَرُ لَهُمْ] فى الخلقة او فى التعظيم وعلّق الفاس فى عنقه وخرج [لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ] اى الى ابراهيم او الى الكبير [يَرْجِعُونَ] فيسألون ابراهيم عن حال الاصنام وكسرهن ولينبههم على جهلهم بذلك او يسألون الكبير فينتبهون انه ليس قابلاً للسؤال فضلاً عن العبادة [قَالُوا] جواب

لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: فما قالوا بعد ما رجعوا الى الاصنام ووجدوها مكسرة؟ فقال: قالوا [مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا] ان كان من استهامة فالوقف ههنا، وان كان موصولة فقله [إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ] خبره، وان كان شرطية فهو جزؤه لكن بتقدير الفاء والمقصود انه ظالم على نفسه بجعلها عرضة للقتل والسياسة، او ظالم على آلهتنا [قَالُوا سَمِعْنَا] يعنى قال بعضهم فى جواب هذا القائل: سمعنا قبل ذلك [فَتَيَّ يَدُ كُرْهُم] ويعيب فيهم [يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ قَالُوا] اى قال القوم للجماعة الذين قالوا سمعنا فتى يد كرمهم [فَأَتُوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ] فاكشفوه بالانيان به على اعين جميع الناس حتى يعرفوه [لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ] بما سمعتم منه اولعتهم يشهدون على اقراره بان يقرّ بهذا الفعل فشهدوا على اقراره او لعتهم يحضرون عذابه وعقوبته فجاءوا به وساءلوه [قَالُوا] فى حمله على الاقرار [ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِلَهِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ قَالَ] ما انا فعلته [بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا] لما كان السؤال عن الفاعل بعد كون الفعل مسلّم الوقوع كان الموافق للجواب ان يقول: بل كبيرهم فعل ليكون اثباتاً للفعل المسلم للكبير ونفياً له عن غيره لكتبه قدم الفعل لانه اراد ان يبرز الفعل مبرز المفروض، لان هذه القضية من القضايا الفرضية المتداولة فى العرب والعجم، والانسب بالقضايا الفرضية ان يكون الفعل فرضياً ايضاً فانها فى التقدير هكذا بل فعله كبيرهم ان كان ماتقولون من انهم آلهة حقاً لان كسر الآله لا يتمشى الا من الآله ولان الكبير ينبغى ان ينفى الغير عن الآلهة ويكسره لا قضاء كل منهم التفرّد بما فيه كماله، وقيل: انها قضية مفروضة وشرطها قوله ان كانوا ينطقون، وقيل: ان المراد به التعجيز والالزام وليس باخبار حتى يكون كذباً، وقيل: ان الوقف على فعله وكبيرهم ابتداء كلام وهو بعيد لفظاً ومعنى فانّ التقدير حينئذٍ فعله من فعله ويكون جواباً بالفعل عن السؤال عن الفاعل ويكون حذفاً للفاعل او اضماراً له من غير قرينة و مرجع، وروى انه ما فعله كبيرهم وما كذب وقد علم وجهه ونسب الى الخبر ان ابراهيم كذب ثلاث كذبات قوله: ائنى سقيم، وقوله: بل فعله كبيرهم، وقوله فى سارة لما اراد الجبار اخذها وكانت زوجته انها اختى [فَأَسْأَلُوهُمْ] يعنى فاسئلوا جميعهم [إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ] والامر للالزام والاقرار بعدم النطق حتى يقرّوا بعدم الآلهة، والانيان بضمائر ذوى العقول كان موافقاً لاعتقادهم اوللاستهزاء [فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ] يعنى صرّوا وجوههم عن ابراهيم (ع) وتوجّه بعضهم الى بعض، اورجعوا الى عقولهم من عاداتهم وادركوا بعقولهم صدق مقالته [فَقَالُوا] اى قال بعضهم خطاباً لجميعهم [إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الظَّالِمُونَ] فى نسبة الآلهة الى ما لا يقدر على دفع الضرّ عن نفسه ولا على النطق، اوفى نسبة الظلم الى من كسر الاصنام، اوفى ارادة السوء بمن كسرها، اوفى السؤال عن ابراهيم لاعتقاد الاصنام وليس ابراهيم ظالماً كما تفوّتهم به بقولكم: من فعل هذا باآلهتنا انه لمن الظالمين [ثُمَّ] انتقلوا من عقولهم الى انفسهم وعاداتها واهويتهاو [نُكِّسُوا عَلَى رُؤْسِهِمْ] شبهتهم فى الانصراف من العقول الى عادات النفوس بمن نكس عن الاستقامة فجعل رأسه فى الاسفل ورجليه فى الاعلى واعترفوا بما هو حجة عليهم قائلين [لَقَدْ عَلِمْتُمْ] يا ابراهيم [مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ] يعنى بعد ما اعترفوا بانهم هم الظالمون حاجّوه بما هو حجة عليهم [قَالَ] ابراهيم (ع) [أَ تَجْهَلُونَ أَوْ لَا تَعْلَمُونَ] فَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئاً] هو فى محل المصدر او منصوب بنزع الخافض [وَلَا يَضُرُّكُمْ] يعنى بعد ما علم انهم لا يقدرّون على دفع الضرّ عن انفسهم علم انهم لا يقدرّون على جلب النفع ودفع الضرّ عن الغير، وما لا ينطق ولا ينفع ولا يضر لا يستحقّ العبادة [أَفْ

لَكُمْ] بعد ما بان قبح صنيعهم بحيث لا يمكنهم انكار قبحه اظهر الانزجار منهم ومن معبوداتهم، واقف كلمة انزجار وبه يظهر التضجر [وَلَمَّا تَعَبُّدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ قَالُوا] بعد العجز عن الحجّة كما هو ديدن اهل كل زمان من التوسّل بالقتل والشتم وسائر التهديدات مثل التكفير والتفسيق بعد العجز عن الحجّة والعلم بالخطيئة من انفسهم [حَرُّوهُ] يعنى بعد ما استشار نمرود منهم قالوا : حرقوه ولذلك قال الصادق (ع) : ان فرعون ابراهيم (ع) واصحابه كانوا لغير ريشه وكان فرعون موسى واصحابه لرشده ، فانه لما استشار اصحابه فى موسى (ع) قالوا : ارجه واخاه وارسل فى المدائن حاشرين [وَأَنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ] يعنى لا تنظروا الى مقالته فانكم لا تقدرّون على محاجّته وانصروا آلهتكم ، قيل : فجمعوا له الحطب حتّى ان الرّجل منهم ليمرض فيوصى من ماله لا شراء الحطب والمرأة تغزل فتشترى به حطباً فلما ارادوا ان يلقوا ابراهيم فى النار ولم يقدرّوا على قربها لشدها جاء ابليس ودلّهم على المنجنيق وهو اول منجنيق صنعت فوضعه فيها ثم رموه فى النار فلما رموه فيها [قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا] فان النار وان كانت بالنسبة اليها جامداً لا يصحّ خطابها وامرها لكنّها بالنسبة اليه تعالى عاقلة شاعرة مأمورة [وَسَلَامًا] فى الخبر ان ابراهيم بعد ما قال الله كوني برداً اضطربت اسنانه حتّى قال وسلاماً [عَلَى إِبْرَاهِيمَ] لو لم يقل على ابراهيم لصارت برداً وسلاماً الى آخر الابد على كل واحد ولذلك كانت تحرق غير ابراهيم وفى الخبر لما وضعوه فى المنجنيق التقى معه جبرئيل فى الهواء فقال : يا ابراهيم هل لك الى من حاجة ؟ فقال ابراهيم : اما اليك فلا ، واما الى ربّ العالمين فنعم ، وانحطّ جبرئيل وجلس معه بحدّثه فى النار ونظر اليه نمرود فقال : من اتّخذها لها فليتّخذ مثل آله ابراهيم ، فقال عظيم من عظماء اصحاب نمرود انى عزمت على النار ان لا تحرقه فخرج عمود من النار نحو الرّجل فأحرقه فأمن له لوط ، نقل انه بعد ما اتى بابراهيم (ع) الى نمرود وعلم نمرود انه ابن آزر فقال لآزر : ختننى وكتمت هذا الولد عنى ، فقال : هذا عمل امّه فدعا نمرود امّه فقال لها : ما حملك على ان كتمتنى امر هذا الغلام حتّى فعل بآلهتنا ما فعل ؟ فقال : ايّها الملك نظراً منى لرعيّتك قال : وكيف ذلك ؟ قالت رأيتك تقتل اولاد رعيّتك فكان يذهب النسل فقلت : ان كان هذا الذى يطلبه دفعته اليه ليقّته ويكفّه عن قتل اولاد الناس ، وان لم يكن يبق لنا ولدنا وقد ظفرت فشانك فكفّ عن اولاد الناس وصوّب رأياها ، ووجه عدم احراق النار لابراهيم (ع) ما اشرنا اليه فى اول سورة بنى اسرائيل وفى غيرها من غلبة الملكوت على الملك وبعد غلبة الملكوت على الملك يرتفع حكم الملك فلا يحرق النار الملكيّة الجسم الملكوتى [وَمِنْ تِلْكَ الْغَلْبَةِ يَفْعُ طَى الْأَرْضِ وَالسَّيْرِ عَلَى الْمَاءِ وَالْهَوَاءِ مِنْ غَيْرِ غَرَقٍ وَسُقُوطٍ] و[أَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ] لانهم فعلوا ما يطفون به نور الله فى الارض فجعلنا غاية جهدهم حجة صدق ابراهيم ودليل خسرانهم ، ولما رأوا انه لم يحرقه النار امر نمرود ان ينفوه من بلادهم وان يمنعه من الخروج بما شيته وماله فحاجّهم ابراهيم عند ذلك فقال : ان اخذتم بما شيتى ومالى فان حقّى عليكم ان تردّوا على ما ذهب من عمرى فى بلادكم واختصموا الى قاضى نمرود ففضى على ابراهيم (ع) ان يسلم اليهم جميع ما اصاب فى بلادهم وقضى على اصحاب نمرود ان يردّوا على ابراهيم (ع) ما ذهب من عمره فى بلادهم فأخبر بذلك نمرود فأمرهم ان يخلّوا سبيله وسبيل ما شيته وماله وان يخرجوه ، وقال : انه ان بقى فى بلادكم افسد دينكم واضربا لهنتكم [وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ] يعنى نجّيناها الى الشام ، قيل : برّكتها العامّة ان اكثر الانبياء بعثوا منه فانتشرت بركاتهم الدنيويّة

والأخروية في العالم وأنه اشرف بقاع الأرض من حيث النعم الصورية [وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ] بعد خروجه إلى الشام وبقائه فيها مدة مديدة [وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً] عطية فإن النافلة العطية والغنية والنفل النفع [وَكُلًّا] أي كل الأربعة أو الثلاثة أو الاثنين [جَعَلْنَا صَالِحِينَ وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا] لا بأمر الشيطان ولا بأمر أنفسهم ولا بشراكة شيء منهما [وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ] مثل الوحي إلى رسلنا فإنهم كانوا رسلاً [فَعَلُوا الْخَيْرَاتِ] مطلقاً [وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ] مخصوصة اسقط التاء عن المصدر لقيام المضاف إليه مقامه [وَأَيَّاءَ الزَّكَاةِ] مخصوصة لكون الصلوة والزكاة أهم الخيرات بل لأن ليس الخيرات إلا الصلوة والزكاة ولذلك صرح بهما بعد ذكرهما عموماً [وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ] لا لغيرنا من الشيطان والنفس والهوى ، إشارة إلى مقام الاخلاص الذي هو قرّة عين السالكين [وَلُوطًا] عطف على كلاً أو على مفعول جعلناهم عطف المفرد ، او منصوب من باب الاشتغال ، والجملة معطوفة على جملة كلاً جعلنا صالحين [أَتَيْنَاهُ حُكْمًا] حكمة عملية [وَعِلْمًا] تنكير الحكم والعلم للإشارة إلى أن ما آتاه كان يسيراً من كثير [وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْخَبَائِثَ] في اسناد عمل الخبائث إلى القرية مجاز عقلي أو في اطلاق القرية على أهلها مجاز لغوي ، او هو مجاز في الحذف [لأنهم كانوا قَوْمَ سَوَاءٍ] بفتح السين اسم من المساء ، وضافة القوم إليه للاشعار بالمبالغة في مساوئهم كأنهم صاروا قوماً له ومنتسبين إليه [فَاسِقِينَ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا] في دار رحمتنا وفي رحمتنا التي هي الولاية بان حققناه بها [لأنه من الصّالحين] المستعدين لذلك فلم يكن فعلنا جزافاً من غير سبب [وَنُوحًا] عطف على لوطاً ، او على مفعول نجينا ، او بتقدير سمعنا وشرّفنا واذكر او ذكر [إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ] تكرر نجينا للتأكيد ولعطف أهله على المفعول ، ولتعيين مانجى منه فأنه نجى [مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ] الذي لم يبتل أحد من الأنبياء به وهو غرق تمام الدنيا وأهلها أو شدة أذى قومه [وَنَصَرْنَاهُ] أي نجيناه بالنصرة [مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا] الآفاية من الآيات العظام والصغار والانفسية من الواردات الإلهية والزجرات العقلانية والملكية والمعنويات المنذرة والمبشرة [لأنهم كانوا قَوْمَ سَوَاءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ وَدَاوُدَ] عطف على نوحاً او هو بتقدير فعل محذوف مثل نوحاً [وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ] في الزرع والكرم [إِذْ نَفَسَتْ] بدل من اذ يحكما ان او ظرف ليحكما [فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ] جملة حالية بتقدير قد او معطوفة على يحكما ان او نفشت والاتبان بالمضارع بعد اذ وفي القضايا الماضية لجعل اذ منسلخة عن المضى اول تصوير الماضي بصورة الحال المشهودة ، والمقصود من قوله وكنّا لحكمهم شاهدين أي عالمين او حاضرين ان حكمهم لم يكن في غيبة منا حتى لا يتميز الحق من الباطل عندنا ، او كانا عالمين حين الحكم بأنهما كانا في مشهدنا فلم يتفوها بآرائهما بل بوحى منّا فلا يقول احدا منهما حكماً بالاجتهاد وخالفا احدهما الآخر كما قيل ذلك ، والاتبان بضمير الجمع في قوله لحكمهم للاشعار بان الحاكمين كانوا متعددين لأن داود (ع) جمع جميع اولاده للامتحان ، ويجوز ارجاع الضمير إلى المتحاكمين وإلى مجموع الحاكمين والمتحاكمين [فَفَقَهُمْنَاهُ سُلَيْمَانَ] يعني اوحينا إلى سليمان الحكومة او الغنم من حيث حكم الاضرار بحسب اقتضاء الوقت فكان حكمه ناسخاً لما كان سابقاً فلم يكن تفهيمنا سليمان تجهيلاً لداود (ع)

ولذلك قال [وَكَلَّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا] عن الصادق (ع) انه كان اوحى الله عز وجل الى النبيين (ع) قبل داود الى ان بعث الله داود (ع) اى غنم نفشت في الحرث فلصاحب الحرث رقاب الغنم ولا يكون النقش الا بالليل فان على صاحب الزرع ان يحفظ زرعته بالنهار وعلى صاحب الغنم حفظ الغنم بالليل فحكم داود بما حكم به الانبياء من قبله فأوحى الله عز وجل الى سليمان (ع) اى غنم نفشت في زرع فليس لصاحب الزرع الا ما خرج في بطونها وكذلك جرت السنة بعد سليمان وهو قول الله تعالى وكَلَّا آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا فحكم كل واحد منهما بحكم الله عز وجل ، وفى خبر آخر عنه (ع) : اوحى الله الى داود اتخذ وصيًا من اهلك فانه قد سبق فى علمى ان لا ابعث نبيًا الا وله وصى من اهله وكان لداود اولاد عدة ؛ وفيهم غلام كانت امه عند داود وكان لها محبًا فدخل داود عليها حين اتاه الوحي فقال لها : ان الله اوحى الى يأمرنى ان اتخذ وصيًا من اهلى ، فقالت له امرأته فليكن ابنى ، قال : ذلك اريد وكان السابق فى علم الله المحتوم عنده انه سليمان فأوحى الله تبارك وتعالى الى داود ان لا تعجل دون ان يأتيك امرى فلم يلبث داود ان ورد عليه رجال يخصصان فى الغنم والكرم واوحى الله عز وجل الى داود ان اجمع ولذلك فمن قضى بهذه القضية فأصاب فهو وصيك من بعدك ، فجمع داود ولده فلما ان قصص الخصمان قال سليمان يا صاحب الكرم متى دخلت غنم هذا الرجل كرمك ؟ قال : دخلته ليلًا ، قال : قد قضيت عليك يا صاحب الغنم باولاد غنمك واصوافها فى عامك هذا ، ثم قال له داود فكيف لم تقض برقاب الغنم وقد قوم ذلك علماء بنى اسرائيل فكان ثمن الكرم قيمة الغنم ، فقال سليمان : ان الكرم لم يجنث من اصله وانما اكل حملة وهو عائد فى قابل فأوحى الله عز وجل الى داود ان القضاء فى هذه القضية ما قضى سليمان به ، يا داود اردت امرأ واردا امرأ غيره فدخل داود على امرأته فقال : اردنا امرأ او اراد الله تعالى امرأ غيره ولم يكن الا ما اراد الله فقد رضينا بامر الله عز وجل وسلمنا ؛ وكذلك الاوصياء ليس لهم ان يتعدوا بهذا الامر فيجاوزوا صاحبه الى غيره ، وورد غير ذلك باختلاف فى اللفظ وفى المعنى [وَسَخَرْنَا] التسخير قد مضى فى سورة البقرة انه جعل ارادة المسخر تابعة لارادة المسخر [مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالِ] ظرف لغو متعلق بسخرنا ومستقر حال من الجبال ، واما تعلقه بسبحن فانه بعيد للزوم تخلل الاجنبى بين المعمول المقدم والعامل ، وتعلقه بسخرنا يدل على ان داود مثل الجبال مسخر له تعالى ، وجعله حالًا من الجبال يشعر بكون الجبال مسخرة لداود (ع) [يُسَبِّحُنَ] حال او مستأنفة ، قيل : يجوز ان يكون من التسبيح ومن التسباحة [وَالطَّيْرِ] عطف على الجبال او مفعول معه ، وقرئ بالرفع على انه مبتدأ محذوف الخبر ، او عطف على المرفوع المتصل على ضعف [وَكُنَّا] من قبل ذلك [فَاعِلِينَ] امثال ذلك فلا يبعد ان نفعل بـ داود ذلك وامثاله [وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ] اى ما يلبس ، والمراد به الدرع بقرينة قوله تعالى [لِيُحَصِّنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ] وهو يدل من لكم نحو يدل الاشتغال ، وقرئ ليحصنكم بالياء التحتانية والضمير حيثئذ لداود او للبوس او لله بطريق الالتفات ، وقرئ بالتاء الفوقانية والضمير للصنعة او لللبوس باعتبار المعنى فان معناه الدرع ، وقرئ بالتون [فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ] يعنى اذا كان الامر على هذا المنوال فاشكروا لله تلك النعمة العظيمة [و] سَخَرْنَا [لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً] شديدة الهبوب بحيث كان غدوها شهرًا ورواحها شهرًا مع انها كانت رخاءً وتحريكها كان فى لين [تَجْرِي بِأَمْرِهِ] بامر سليمان [إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا] اى الشام ، قيل : كان سليمان يسير من الشام بكرة و اليه رواحًا [وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمِينَ]

فكان اعطاؤنا ما نعطى لمن نعطى وامساكنا ما نمسك ممن نمسك عن علمٍ بالاعطاء والامساك والمصالح المترتبة عليهما [وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوصُونَ لَهُ] اظهار نعمة اخرى لسليمان وهي تسخير الشياطين والجنّة له، ومن معطوف على الريح او مبتدء خبره من الشياطين كانوا يغوصون في البحار لخراج الجواهر النفيسة لسليمان (ع) [وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ] كبناء المدن والقصور العجيبة وعمل الجفون العظيمة كالجواب واختراع الصنائع الغريبة وصنع ما يشاء من محارِب وتماثيل [وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ] حتى لا يخرجوا من امره ولا يفسدوا عليه ملكه واهل مملكته [وَأَيُّوبَ] عطف او بتقدير فعل مثل نوحاً [إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ] اي بانى مسنى الضرورى بكسر الهمزة بتقدير القول او تضمين النداء معنى القول [وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ] اكتفى باظهار حاله المقتضية للرحمة وتوصيف ربه بغاية الرحمة عن سؤال العافية وهو بالغ في مقام الطلب وأقرب الى الحياء واكمل في حفظ حرمة المسؤول منه ، قيل : كان أيوب (ع) روميّاً من ولد عيص بن اسحق (ع) استنبأه الله وكثر ماله وولده فابتلاه الله بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله وبالمرض في بدنه ثمانى عشرة سنة أو ثلاث عشر أو سبعاً وسبعة اشهر ، وان امراته كانت رحمة بنت افراتيم بن يوسف ، وفي خبر كانت بنت يوسف بن يعقوب (ع) ، وقيل : كان أيوب في زمان يعقوب ، وتزوج ليثاً بنت يعقوب فقالت له يوماً : لو دعوت الله فقال : كم كانت مدة الرّخاء ؟ - فقالت : ثمانين سنة ، فقال : استحيى من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائى مدة رخائى ، هكذا قيل : وسيجيء في سورة ص تفصيل حاله ، [فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ] من الازواج والامراض [وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ] نسب الى الخبراته تعالى احيى له من ماتوا من أهله في زمان البلاء ومن ماتوا قبل بآجالهم وكذلك رد الله عليه امواله ومواشيه بأعيانها وأعطاه مثلاً معها ، وقيل : انه تعالى خير أيوب (ع) فاختر احياء اهله في الآخرة ومثلهم في الدنيا فأوتى على ما اختار ، وقيل : ولد له ضعف ما كان ، وقيل : احيى ولده وولد له منهم نوافل ، وقيل : كان له سبع بنات وثلاثة بنين ، وقيل : سبع بنات وسبعة بنين [رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا] عليه لا من استحقاق له ولا من عند المظاهر [وَذِكْرٌ لِّلْعَابِدِينَ] يعنى تذكرة لهم بان الصبر على العبادة فى الرّخاء والشدة كما صبر أيوب (ع) فى الحالين مورث للنعم الذنوبية والاخرية وموجب للفرج والسرور [وَلِإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ] عطف او بتقدير فعل مثل ما سبق [كُلٌّ مِّنَ الصَّابِرِينَ] فان اسماعيل (ع) صبر فى بلد لا زرع به ولا انيس من أول الصّبا ، وإدريس (ع) صبر على دعاء القوم مع شدتهم فى الانكار لانه كان أول من بعث اليهم ، واما ذوال الكفل فقد اختلف فيه فقد نسب الى الرضا (ع) انه يوشع بن نون ، وقيل : انه الياس (ع) ، وقيل : انه زكريّا (ع) ، وقيل : كان رجلاً صالحاً ولم يكن نبياً تكفل لنبى وقته بصوم النهار وقيام الليل وان لا يغضب ويعمل بالحق قو فى بذلك ، وقيل : كان نبياً ولم يقص الله خبره ، وقيل : هو اليسع كان مع الياس وليس اليسع الذى ذكره الله فى القرآن تكفل لملك جبار ان هوتاب دخل الجنة ودفع اليه كتاباً بذلك وكان اسمه كنعان فسمى ذا الكفل ، ونسب الى الخبراته كان من الانبياء المرسلين وكان بعد سليمان (ع) بن داود (ع) ، والكفل بمعنى الضعف لضعف ثوابه بالنسبة الى اهل زمانه لشرفه وبمعنى النصيب وبمعنى الكفالة والكل مناسب [وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ وَذَا النُّونِ] هو مثل ما سبق فى العطف والتقدير ، والنون بمعنى الحوت سمى به لابتلائه ببطن الحوت وهو يونس (ع) بن متى [إِذْ ذُهِبَ مُغَاضِبًا] لقومه اواربته فان غاضبني فلان بمعنى اغضبني واغضبته ، وكان حاله مع قومه كذلك ، فانه بعث اليهم حين كونه ابن ثلاثين وكان فيه حدة فدعاهم ثلاثاً وثلاثين ولم يقبل منه سوى تنوخوا العابد ورويل الحكيم فغضب لذلك ودعا الله على قومه حتى

وعده الله نزول العذاب على قومه بعدما امره بالتأني والصبر فلم يقبل واصر على الدّعاء فأخبر قومه بنزول العذاب بعد المشورة مع روبيل وسؤال روبيل عنه ان يراجع ربه ويسأل دفع العذاب عنهم وابائه عن المراجعة فلمّا صار موعد العذاب وقد اخرجوا يونس (ع) وتنوخا من بلدتهم وكانت البلدة نينوا من اعمال موصل ورأى عدم نزول العذاب عليهم غضب لذلك وغازب قومه اوغازب ربه خصوصاً على ماورد انه وكله الله تعالى الى نفسه طرفة عين [فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ] اى لن نصيّق اولن نقضى عليه ما قضينا عليه ، اولن نكون قادرين على اخذه كماورد انه وكل الى نفسه فظن ذلك ، ومعنى ما ورد انه (ع) وكله الله الى نفسه فخطر على باله ذلك وسمى الخطرة ظناً ولا بنا فى الخطرة مقام النبوة فان توبة الانبياء من حيث ولايتهم ، وتوبة الاولياء من خطرات القلوب ، فنادى اى فضيقنا عليه فى الطريق فدخل سفينة فساهم اهل السفينة فخرج السهم باسمه فألقوه فى البحر فابتلعه الحوت [فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ] ظلمة الليل ، وظلمة البحر ، وظلمة بطن الحوت ، وقيل : ان الحوت ابتلعه حوت آخر [أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ] ان مخففة من المثقلة وتفسيرية [سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ] تبرى اولاً من انانيته بعدما رأى ان انانيته ورأيه صارت سبباً لهلاكته واثبت الالهة والرأى له تعالى ثم تزّاه عما يورث نقصاً فى رأيه ووجوده ، ثم اعترف بان دعاءه على قومه وانانيته فى مقابلة انانية الله كانت ظلماً منه على قومه وعلى نفسه ، ولما كان ذلك منه كناية عن سؤال النجاة قال تعالى [فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ] يعنى من بطن الحوت اوغم الخطيئة والمغاضبة [وَكَذَلِكَ] الانجاء من بطن الحوت بسبب التبرى من الانانية والاستقلال بالرأى واثبات الانانية لله وتنزيهه من معرفة البشر والاعتراف بالظلم فى اثبات الانانية والمعرفة للنفس [نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ] قرئ ننجى بنونين من باب الافعال ، وقرئ نجتى بنون واحدة وتشديد الجيم وسكون الياء على انه مضارع من باب الافعال وادغم النون الثانية فى الجيم ، او على انه من باب التفعيل وحذف النون التى كانت فاء او على انه ماض مجهول منسوب الى المصدر ، وسكونه بنية الوقف كما قيل ، روى عن النبى (ص) : ما من مكروب يدعو بهذا الدّعاء الا استجيب له لان المؤمن اذا خرج من انانيته فى جنب انانية الله واعترف بان رؤية الانانية فى جنب انانية الله ظلم ودعا الله فى هذه الحال استجيب له لامحالة لانه يكون حينئذ مصداقاً لقوله تعالى : اجيب دعوة الدّاع اذا دعان ، وفى خير عن الصادق (ع) : عجت لمن اغتم كيف لا يفزع الى قوله تعالى : لا اله الا انت سبحانك اننى كنت من الظّالمين فاننى سمعت الله يقول بعقبها : فاستجبنا له ونجيناها من الغم وكذلك ننجى المؤمنين [وَزَكْرِيَّا] مثل ماسبق فى العطف او التقدير [إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ] قائل رب [لَا تَذَرْنِي فَرْدًا] بلا ولد ولا عقب يرثى [وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ] استدراك لما يتوهم من انه فى دعائه الولد بقوله : لا تذرني فرداً صرف النظر عن الله ومعيته معه [فَاسْتَجِبْنَا لَهُ وَهَبْنَا لَهُ يَحْيَى وَأَصْلَحْنَاهُ لَهُ زَوْجَهُ] فانها كانت قطع حيضها لكبرها وكانت عقيمة قبل الهرم فأصلح الله رحمها وحاضت وحملت او كانت هرمة فجعلها الله شابة حسنة شهية ، او كانت سيئة الخلق فصبرها الله حسنة الخلق [إِنَّهُمْ كَانُوا] استئناف فى مقام التعليل والضمير لزكريا (ع) وزوجه ويحيى (ع) اول الانبياء (ع) المذكورين من اول القصص فان كلهم كانوا [يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ] التى كانت بينهم وبين الله وبينهم وبين الخلق فى العالم الصغير والكبير [وَيَذْعُونَ] رَغَبًا وَرَهَبًا] ذوى رغبٍ او دعاء رغبٍ او راغبين او للرغبة والرّهبة ، والرغب محرّكة من رغب اليه اجتهد فى دعائه او تضرّع عليه وهذا نظير قوله تعالى : ادعوا ربكم تضرّعاً وخيفةً ، وهذه العبارة يجوز ان يراد بها ان بعضهم

يدعوه رغباً ، وبعضهم بدعوه رهباً ، وان يراد انهم يدعونه فى وقت رغباً وفى وقت رهباً ، وانهم يدعونه جامعين للوصفين وهذا هو المراد ههنا فان الكمال يكون دائماً بين الخوف والرجاء والرغبة والرغبة .

اعلم ، ان الانسان بل مطلق الحيوان من اول استقرار نطفته ومادة وجوده فى مقرها واقع بين قوة قبول الفناء والبقاء والاستئزال والاستكمال والنقصان والزيادة ، وكل موجود بفطرة وجوده راغب فى بقاءه واستكمالها وازدياده هارب من فناءه واستئزاله ونقصانه ، و اذا كان الموجود شاعراً بالشعور البسيط كالكثير من انواع الحيوان او بالشعور التركيبى كافراد الانسان كان بحسب شعوره ايضاً حين عدم الغفلة هارباً عن منافياته ، راغباً فى ملائماته ، والكمال هو الذى لم يكن غافلاً عن منافياته وملائماته ، ومن لم يكن غافلاً عن ذلك المذكور كان دائماً فى الهرب والطلب والهرب والطلب والخوف والرجاء والخيفة والتضرع والفرار والالتجاء والتوبة والانابة ، والتبرى والتولى ، وقد يصير الانسان غافلاً بحسب الشعور التركيبى عن وجوده وكمال وجوده ونقصانه وقد يكون مغترّاً وقد يكون آتسأوالثلاثة مذمومة فان الممدوح هو السير والسلوك بين الخوف والرجاء والكمال هو استواء الخوف والرجاء بحيث لا يزيد احدهما على الآخر كما فى الخبر [وَكَاثُوا لَنَا] لا لغيرنا [خَاشِعِينَ] قد مضى معنى الخشوع ، والفرق بينه وبين الخضوع والتواضع فى سورة البقرة عند قوله تعالى : **وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ أَعْلَى الْخَاشِعِينَ [وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا]** عطف او بتقدير فعل كسوابقه وهى مريم (ع) كانت حفظت نفسها من ان ينظر الى عوراتها ومن ان يتصرف فيها بالحلل او الحرام [فَنَفَخْنَا فِيهَا] اى فى التى احصنت فرجها بان نفخ رسولنا الذى هو بمنزلة انفسنا فى جيب مدرعتها كما فى الخبر بعضاً [مِنْ رُوحِنَا] التى هى رب نوع الانسان و اضافتها الى نفسه تعالى لتشريفها او منقوفاً ناشئاً من روحنا [وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً] دالة على علمنا وقدرتنا وحكمتنا بان حملت من غير فعل ومن دون زوال بكارتها وتكامل الجنين فى رحمها فى ساعة واحدة مثل كمال الجنين فى تسعة اشهر ، وتكلم ابنها وشهادته على طهارة امه وعدم تولده من السفاح فى اول تولده وشهادته على نبوته فى ذلك الزمان [لِلْعَالَمِينَ] لعدم حاجتها الى عقل او تذكرة او تأمل ونظر او تسليم واقبياد او تطهير اولب او اعتبار [إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : ما قلت لهؤلاء الانبياء والعباد بعد بعث الانبياء ؟ - فقال قلت لهم : ان هذه امتكم ، اوحال عن الافعال السابقة على سبيل التنازع وكلا الوجهين بتقدير القول اى قلنا للانبياء بعد قبول امرهم واجتماع جمع على شريعتهم : هذه امتكم ومؤتمنون بكم ، او قلنا للخلق او لمن اتبعهم : هؤلاء الانبياء مأموموكم ، او قلنا للانبياء او للاتباع : هذه الطريقة التى هى التوحيد والتسليم طريقتكم ، او هو جواب لسؤال مقدّر او حال بتقدير القول ، وخطاب للحاضرين فى زمان محمد (ص) والمعنى ان هذه الجماعة من الانبياء المذكورين ائمتكم واسوتكم ، او هذه الطريقة طريقتكم [أُمَّةً وَاحِدَةً] جماعة واحدة من حيث الطريقة او طريقة واحدة غير متفرقة [وَأَنَارَ بُكْمٌ فَأَعْبُدُونِ وَتَقَطَّعُوا] عطف على القول المقدّر اى قلنا ان هذه امتكم امة واحدة وتقطعوا [أَمْرُهُمْ] اى امر دينهم او امر امامتهم بان جعل كل نفسه ديناً وطريقاً او اماماً ومقتدى ، او امر اتباعهم بان جعل كل منهم اتباعهم لأهوية عديدة [بَيْنَهُمْ كُلُّ إِلَيْنَا رَاجِعُونَ] جواب لسؤال مقدّر و وعد وعيد كأنه قيل : ما يصير حالهم ؟ - قال : كل الينا راجعون اوحال مفيدة لهذا المعنى يعنى رجوع الكل الينا فنجازيهم على حسب امرهم وطريقهم ، وصيغة تقطعوا للمبالغة فى الفعل ، وبينهم ظرف لغو متعلق بتقطعوا ، او مستقر حال من امرهم والمعنى فرّقوا امر دينهم او امر امامتهم واتباعهم بينهم [فَمَنْ يَعْمَلْ]

الفاء للترتيب في الاخبار [مِنْ الصَّالِحَاتِ] بعضاً من الصَّالِحَاتِ [وَهُوَ مُؤْمِنٌ] بالايان العام والبيعة العامة النبوية اوبالايان الخاص والبيعة الخاصة الولوية [فَلَا كُفْرَ اَنْ لِسَعِيهِ] كفران السعى كناية عن ضياعه علق عدم ضياع السعى على عمل شيء من الصَّالِحَاتِ به يظهر اثر الايمان على البدن او النفس مقيداً بقبول الدعوة الظاهرة او الدعوة الباطنة واذا اعتبر مفهوم القيد صار المعنى: من لم يعمل شيئاً من الصَّالِحَاتِ سواء لم يعمل شيئاً من السيئات او عمل بعضها او كلها ، وسواء كان مؤمناً او كافراً ، ومن عمل شيئاً من الصَّالِحَاتِ او جميعها ولم يكن مؤمناً ضاع سعيه وهو هكذا كما يدل عليه الاخبار ، فليس الامر كما يقوله القلندرية من انك اذا عرفت فاعمل ما شئت ، فلا تصغوا اخوتى الى اقاويل البطالين من المتصوفة والقلندرية واعملوا بلوازم ايمانكم ما قدرتم ثم تفوزوا ان شاء الله بنتائج ايمانكم واعمالكم [وَانَّآ لَهُ] اى لذلك البعض من الصَّالِحَاتِ اولسعيه [كَاتِبُونَ] اولاجل من يعمل من الصَّالِحَاتِ كاتبون فى صحائف عمله ما يعمل [وَحَرَامٌ] قرئ حرام بفتح الفاء والمد وحريم بكسر الحاء وسكون الراء ، وحرم بصيغة الفعل المبني للمفعول [عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ] قرئ انهم بفتح الهمزة وكسرها وحرام خبر مقدم ومبتدأ مكتفٍ بمرفوعه عن الخبر وانهم مبتدأ مؤخر اوفاعل مغنى عن الخبر ، او حرام خبر مبتدأ محذوف والمراد بالقريه اهلها بطريق المجاز فى الحذف او المجاز فى اللفظ والمعنى ممتنع على اهل قرية اهلكناها عن الحياة الانسانية عدم رجوعهم الى جزائنا وعقوبتنا اورجوعهم الى ثوابنا على ان يكون لازادة اوالى الانسانية اوالى الدنيا اودلك المذكور من عدم ضياع السعى حرام على قرية اهلكناها لانهم لا يرجعون الى الانسانية اوالى دار الثواب ، اواهلكناها لانهم لا يرجعون عن غيرهم على ان يكون تعليلاً لاهلكناها وكون انهم بتقدير اللام موافق معنى لقراءة كسر همزة ان وكان الاوفق بمقابلة القرين الاول بحسب الظاهر ان يقول تعالى: ومن عمل من السيئات او من لم يعمل من الصَّالِحَاتِ سواء كان مؤمناً ام لا او من لم يؤمن سواء عمل من الصَّالِحَاتِ او لم يعمل فلا شكر لسعيه لكنه عدل عنه واذا به حيث افاد هذا المعنى مع شيء زائد وهو هلاكهم عن الانسانية واهلاك الله لهم وامتناع رجوعهم الى الانسانية اوالى دار الثواب [حَتَّىٰ اِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ] غاية لعمل الصَّالِحَاتِ اولعدم كفران السعى اولحرمة الرجوع اولحرمة عدم الرجوع اولعدم الرجوع عن الفى والمراد بانفتاح يأجوج ومأجوج انفتاح سدّهم وقد سبق فى سورة الكهف بيان يأجوج ومأجوج وتأويلهما ووجه منع صرفهما [وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ] مرتفع من الارض [يَنْسِلُونَ] اى يسرعون والضمير ليأجوج ومأجوج وللناس ، وقرئ من كل جدب ينسلون وهو يؤيد ارجاع الضمير الى الناس فان الجدب بمعنى القبر .

اعلم ، ان امثال هذه من الرموز التى رمزوها الاقدمون من الانبياء والحكماء والمنظور من حكاياتها ليس الا التنبيه على الرموز اليه وليس النظر من الله تعالى ولا من خلفائه الى صورة السمير ، والمراد بياجوج ومأجوج فى العالم الصغير جنود ابليس المتولدة من الجنية التى اتى بها لابن آدم وبقبول الولاية يجعل صاحب الولاية سداً بينهم وبين بنى آدم الذين تولدوا من الحوراء التى اتى بها لابنه الآخر ، واذا قرب الساعة انفتح السد وخرج يأجوج ومأجوج واستغرقوا تمام صفحة النفس واكلوا ما وجدوا فيها وهرب بنو آدم من صفحة النفس فراراً منهم فلا يبقى تلّ ووهذا الاكان يأجوج ومأجوج مسرعين فيه وكان الناس مسرعين منه [وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ] يعنى ساعة الاحتضار وظهور القائم عجل الله فرجه والقيامة الصغرى [فَيَاذَاهِي] الاتيان بالفاء واذا المفاجأة لتأكيد لصوق الجزاء بالشرط ، والضمير للقصة اومبهم يفسره الابصار [شَاحِصَةً] مبتدأ مكتفٍ بالمرفوع عن الخبر او خبر مقدم

[أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا] لا الذين آمنوا فانهم عن الالهال ذلك اليوم آمنون فان الكفار لهول ذلك اليوم وعدم انسهم به يبقى ابصارهم مفتوحة لا تطرف ، واما المؤمن فانه لانسه بالآخرة وبما يرى في ذلك اليوم كأنه لا يرى امرأهائلا غريباً ولا يكون له امرهائل اذا كان كاملاً ، وغير الكامل قد يرى احوال ذلك اليوم لكن لا من حيث ايمانه بل من حيث كفره [يَا وَيْلَنَا] بتقدير القول اي قائلين يا ويلنا [قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا] الوعد ولم نكن نتفكر فيه ونقبله ونستعد له [بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ] بل لم نكتف بالغفلة من هذا وكنا عاملين لصد هذا وقد خلقنا الله تعالى للعمل لهذا والانس به [إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ] مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر بتقدير القول كأنه قيل: ما يقال لهم؟ فقال الله تعالى نقول: انكم وما تعبدون [مِنْ دُونِ اللَّهِ] اي حالكون ما تعبدون بعضاً من غير الله او ما تعبدون من دون اذن الله ، وفائدة التقييد اخراج المطاعين باذن الله كالانبياء و اوصيائهم [حَصَبُ جَهَنَّمَ] والحصب الحطب ومطلق ما يرمى به في النار، او لا يكون الحطب حصباً حتى يسجربه [أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ] لام لها زائدة للتقوية والجملة تأكيد للجملة الاولى والمراد بالخطاب المخاطبون وما يعبدون بطريق التليب [لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ إِلَهًا مَا وَرَدُوهَا] مستأنف جواب لسؤالٍ مقدّر ناشٍ من سابقه كأنه قال: فما حال هؤلاء الآلهة؟ فقال: لو كانوا آلهة ما وردوها ، او مستأنف منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى ورد من الله على الحاضرين المخاطبين بعد التسجيل على الآلهة بالورود في النار، او جواب لسؤالٍ مقدّر بتقدير القول كأنه قيل: ما يقال حين الورود؟ فقال تعالى: يقال لهم: لو كان هؤلاء آلهة ما وردوها [وَكُلٌّ] من العابدين والمعبودين [فِيهَا خَالِدُونَ لَهُمْ فِيهَا زَفيرٌ] تنفّس شديد لشدة التعب [وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ] لشدة الهول وعدم استشارهم بالاصوات اولصمهم ولا يسمعون ما ينفعهم ويريحهم، والاشكال بان المعبودين سوى الله لا يكون كلهم مستحقين للنار فان الشمس والقمر وسائر النجوم والملائكة وعيسى (ع) قد عبدوا وليسوا مستحقين للنار ولا راضين بعبادة الناس لهم مدفوع بان الخطاب لعابدى الاصنام او بانهم مستثنون من هذا الحكم بقوله: ان الذين سبقتم فانه بمنزلة الا الذين سبقتم كما اشير الى هذا الوجه في الخبر، او بان المعبود حقيقة في تلك العبادات هو الشيطان المعنوي والجنّي الذي كان قرين العابد في عبادته كما قال تعالى خطاباً للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون ، قالوا سبحانه انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون [إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَى] جواب لسؤالٍ مقدّر ولذلك اكدته استحساناً [أُولَئِكَ] تكرر انابتداء باسم الاشارة البعيدة تفخيم لشأنهم [عَنْهَا مُبْعَدُونَ] اي عن عذابها وميسس ألمها حتى لا بنا في قوله وان منكم الا واردها ، وما قيل: ان هذه ناسخة لتلك بعيد جداً [لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا] الحسيس صوت يحس به والجملة حال او مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّر او خبر بعد خبر [وَهُمْ فِيهَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ] فزع القيامة الكبرى فانه افزع من فزع القيامة الصغرى ، وقيل: هو النفخة الاخيرة ، وقيل: هو حين يؤمر بالبعد الى النار وهما راجعان الى الاول ، وقيل: هو عذاب النار اذا طبقت على أهلها وهو عيب القيامة الكبرى [وَتَتَلَقَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ] قائلين [هَذَا يَوْمُكُمْ] اي دولتكم او يوم ثوابكم [الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ] .

اعلم ان الحسن المطلق هو الولاية المطلقة وكل ما كان متصلاً بالولاية او متتهياً اليها من فعل او قول او خلق

او حال او علم او اعتقاد او وجدان او شهود فهو حسن بحسنها، فمعنى قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ان الذين فاقت وغلبت على فعلياتهم فعلية الولاية التي هي الحسنى وتقدمت على كل فعلياتهم، وان الذين سبقت على وجودهم الطبيعي في العوالم العالية لا تنفعهم منا الحسنى التي هي الولاية بان قدرنا لهم ذلك ومنا لغو متعلق بسبقت او مستقر حال من الحسنى وعلى المعنى الاول كان من غلب على فعلياته فعلية الولاية محكوماً عليه بالبعد من التاردون من لم يغلب فعلية الولاية في وجوده وهذا هو الموافق لاعتقاد الشيعة ومذهبهم، فان من لم يغلب الولاية على فعلياته يرد في البرازخ على نار الدنيا وعلى اى تقدير كان المراد من تولي علياً (ع) وعليه اخبار كثيرة فعن النبي (ص) انه قال لعلي (ع) : يا على انت وشيعتك على الحوض تسقون من احببتم وتمنعون من كرهتم وانتم الامنون يوم الفرز الاكبر في ظل العرش، يفرغ الناس ولا تنزعون ويحزن الناس ولا تحزنون وفيكم نزلت هذه الآية: ان الذين سبقت منا الحسنى (الآية) وفيكم نزلت: لا يحزنهم الفرز الاكبر (الآية) وبهذا المضمون عدة اخبار وفي بعض الاخبار فالحسنة ولاية علي (ع)، وفي خبر عن الصادق (ع) يبعث شيعتنا يوم القيامة على ما فيهم من ذنوب وعيوب مبيضة مسفرة وجوههم مستورة عوراتهم آمنة روعانهم، قد سهلت لهم الموارد وذهبت عنهم الشدائد، الحديث، وفي حديث طويل عن النبي (ص) مخاطباً لعلي (ع) : وفيكم نزلت هذه الآية: ان الذين سبقت منا الحسنى [يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ] ظرف لا يحزنهم، اولتلقائهم اولتوعدون او حال عن اليوم، او عن العائد المحذوف من توعدون او معمول لاذكر مقدراً [كَطَيِّ السَّجِلِّ] اى الصحيفة التى يكتب فيها الحساب او الملك الذى يرفع اليه كتب الاعمال او هو اسم لكتاب للنبي (ص)، وقرئ السجل كالدلو والسجل كالعتل وهما لغتان فيه [لِلْكِتَابِ] قرئ بالافراد والجمع واللام للتعليل اى لأجل الكتابة، او للتقوية اى للمكتوب او للمكتوب فيه، وطي السماء عبارة عن افنائها اولفها كلف الطومار [كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ] لفظة ما كافة او مصدريّة ولا فرق بينهما فى المعنى، والمخلوق بمعناه المصدري، او بمعنى المخلوق، وليس المقصود فرداً لعل التعيين من المخلوق او المخلوق بل المراد جنس المخلوق او جميع افراده واول خلق مفعول لبداًنا اولنعيد المقدّر الذى يفسره المذكور، او ظرف لبداًنا اولنعيد المؤخر والمعنى كما بدأنا المخلوق فى اول مراتب المخلوق او نعيد المخلوق فى اول مراتب المخلوق والمراد اول مراتب الخلقة او اول افراد المخلوق، واول مراتب الخلقة فى جملة العوالم مرتبة المشيئة، واول افراد المخلوق هو الذى يكون فى المشيئة المسمى بالفرد اللاهوتى، واول المخلوق فى عالم المخلوق مقابل الامر هو المادة المستعدة المتميزة من بين المواد لشيء مخصوص كالنطفة المستقرة فى الرحم وضمير نعيده راجع الى المخلوق ان كان بمعنى المخلوق، او الى المخلوق المستفاد من المخلوق، او لفظة ما موصولة والعائد محذوف، واول خلق حال عن العائد المحذوف، او مفعول به اوفيه لبداًنا اولنعيد المقدّر والمعنى كالتى بدأناه حال كونه اول خلق، او كالتى بدأناه فى اول مراتب المخلوق، او كالكيفية التى بدأنا بها اول المخلوق نعيده، والمنظور تشبيه الاعادة بالابداء فى جواز تعلق الارادة والامكان، او تشبيه المعاد بالمبتدء فى كونه عارياً مما خوله الله اياه [وَعَبْدًا] مفعول مطلق لمحذوف [عَلَيْنَا] انجازه او ثابتاً حتماً علينا [إِنَّا كُنَّا فَا عِلِينَ] جواب لسؤال مقدّر مؤكداً استحساناً [وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرْثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ] الزبور كتاب داود (ع) والكتاب السماوى ومطلق الكتاب والالواح العالية من اللوح المحفوظ ولوح المحو والاثبات، والتذكر مصدر بمعنى التذكر وكل ما يتذكر به من الاقلام العالية والالواح الروحانية والجسمانية والكتب السماوية، والانسان الكامل والولاية والنبوّة والتوراة، ومن بعد الذكر متعلق بكتبنا او ظرف

مستقر حال من الزبور، واخبر مقدم وان الارض (الى آخر الآية) مبتدأ مؤخر والجملة مفعول كتبنا لكونه بمعنى القول، وهذا بعيد جداً ووجوه اعتبار المعنى فى كل من وجوه اعتبار اللفظ بحسبه، والعباد الصالحون شيعة على (ع) فانهم يملكون ارض العالم الصغير حين ظهور القائم (ع) بالموت الاضطرابى او الاختيارى، ويملكون ارض الفردوس كذلك، ويملكون ارض العالم الكبير بالتصرف فيها باى نحو شاؤا بعد ظهور القائم (ع) ولذلك فسر الآية باصحاب القائم عجل الله فرجه [ان فى هذا] الوعد بايراث الارض اوفى هذا القرآن اوفى هذا الزبور اوفى هذا المذكور من الوعد [لبلاغاً] اى كفاية اوبلوغاً الى المقصود [لِقَوْمٍ عَابِدِينَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ] عطف احوال وفيه معنى الاستدراك فانه توهم من قوله لقوم عابدين اختصاص الكتاب والتصح والمواعظ بالعابدين فاستدرك هذا التوهم وقال : ارسلك رحمة للعالمين فمن تعرض لها اخذ نصيباً منها ومن اعرض عنها حرم منها، والعايد متعرض لها وذكر فى الاخبار فى وجه كونه رحمة للعالمين انه (ص) بعث بالتعريض لا بالتصريح، وان قومه امهلوا ولم يتوعدوهم العذاب ولم يصرح لهم بأمر كانوا يخالفونه فيعذبوا كولاية على (ع) وانه رفع المسخ والخسف من هذه الامة، والتحقيق ان وجود خلفاء الله فى الارض رحمة من الله على اهل الارض وبركة ورفع لبلانهم لانهم بفنائهم من انانياتهم وبقائهم بوجود الهى اخروى صاروا عين الرحمة الالهية، وكونهم فى الارض عبارة عن وجود تلك الرحمة فى الارض على جملة موجودات الارض [قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ] منقطع عن سابقه لفظاً لكنه مرتبط معنى كانه قال: اذا كنت رحمة للعالمين فقل لهم انما يوحى [إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ] وبلغهم التوحيد الذى هو اصل جميع انواع الرحمة والحصر اضافى اودعائى كانه لا يعد سائر اقسام الوحي من الوحي [فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ] مخلصون العبادة من الاشرار لله تعالى، وقرئ فى قراءة اهل البيت مسلمون بتشديد التلام بمعنى مسلمون الوصية لعل (ع)، وعلى هذا يجوز ان يقال فى تفسير الآية: انما آلهكم بمظاهره وخلفائه آله واحد من دون تعدد وشراكة لغيره فهل انتم مسلمون الولاية لهذا الا له الواحد الذى هو على (ع) [فَإِنْ تَوَلَّوْا] عن التوحيد اوتولوا عن وصيتك وولاية خليفتك [فَقُلْ] لهم [أَذَنْتُكُمْ] اى اعلمتكم الحرب [عَلَىٰ سَوَاءٍ] اى حال كونكم على استواء معناه فى الاعلام حتى تتأهبوا مثلنا للقتال او اعلمتكم التوحيد او الولاية حال كونكم متساوين فى ذلك الاعلام، والاختلاف انما نشأ من قبلكم لا من عدم تسويتى بينكم او حملتكم باعلام الولاية على سواء الطريق او على امر مستوى النسبة الى جميع الامور وهو الولاية [وَأِنْ أَدْرَىٰ أَقْرَبٌ أَمْ بَعِيدٌ مَا تُوعَدُونَ] اى الحرب التى توعدها او القيامة او عذاب الآخرة او ايراث الارض [لَئِنَّهُ يَعْلَمُ] جواب لسؤال مقدر كانه قيل: افلا يعلم الله ذلك؟ فقال: انه يعلم [الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ] فى نفوسكم من القول، او جواب لسؤال مقدر عن علة عدم علمه (ص) فقال: لان الله لا غيره يعلم الجهر من القول والخفايا منه، وهذا من المخفيات المغيبات، والمراد بالجهر من القول هو الكلام المجهور والمكتوم ضده، او المراد بالمجهور مطلق القول الذى يظهر على اللسان، والمكتوم ما كان من قبيل حديث النفس، او المجهور مطلق ما يظهر على النفس سواء كان بطريق حديث النفس او جارى على اللسان، والمكتوم ما لم يظهر على النفس بعد، او المجهور مطلق ما يظهر على الاعضاء من الافعال والاقوال، والمكتوم ما لم يظهر على الاعضاء من الاحوال والاخلاق والعلوم، او المجهور مطلق ما ظهر على النفس من الافعال والاقوال والصفات والاحوال والعلوم، والمكتوم ما لم يظهر على النفس بعد من الكمونات التى لم يطالع الانسان

عليها [وَأِنْ أَذْرَىٰ لَعَلَّهُ فِتْنَةٌ لَّكُمْ] أى لعل أمر الولاية أو علياً (ع) أو ماتوعدون، أو جهالة وقت ماتوعدون، أو تأخير العذاب امتحان لكم، أو ضلال، أو فضيحة، أو اذابة وتخليص [وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ] أى تمتع أو ما يمتنع به معنى هو جامع بين الوصفين أو فتنة لبعض ومتاع لبعض إلى وقت يقتضيه مشيئته وهو مدة كونكم فى حجب التعينات وقيد الحياة الدنيا [قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ] معنى اخرج من مشيئتكم وكل أموركم إلى ربكم واسأله الإصلاح بالحق، وقرئ قال على الماضى وربّ بضم الباء واحكم على وزن التفضيل واحكم على الماضى [وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ] المتساوى الرحمة بالنسبة إلى الحقير والخطير والبر والفاجر [الْمُسْتَعَانُ] الذى يستعين به الجامد والناسى، والشاعر وغير الشاعر، والمطيع والعاصى فى جميع الأمور خصوصاً [عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ] من تكذيبى وعدّ كتابى من الاساطير، أو من الاشرار بالله، أو من انكار البعث أو من انكار الولاية والاتفاق على ان لا تتركوا هذا الامر لعلّى (ع) وقرئ يصفون بالغيبة.

سُورَةُ الْحَجِّ

مكيّة الآيات، وقيل: مدنيّة غير آياتٍ نزلت فى السفر، وقيل: غير ست آياتٍ، وقيل: غير أربع آياتٍ، وورد فى فضلها عن النبى (ص): أن من قرأ سورة الحج أعطى من الاجر كحجّة حجّها، وعمره اعتمرها بعدد من حجّ واعتمر فيما مضى وفيما بقى، وعن ابي عبد الله (ع): من قرأها فى كلّ ثلاثة ايام لم يخرج من سنة حتّى يخرج الى بيت الله الحرام وان مات فى سفره دخل الجنة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُم] أى سخط ربكم وعقوبته بترك مخالفة أو امره ونواهيه [إِنَّ زُلْزَلَةَ السَّاعَةِ] استئناف فى مقام التعليل والمراد بالساعة ساعة ظهور القائم عجل الله فرجه عند الاحتضار بالموت الاختيارى أو الاضطرارى وساعة القيامة الصغرى أو ساعة القيامة الكبرى وظهور الولاية الكلبيّة كما اشير الى الكلّ فى الخبر [شَيْءٌ عَظِيمٌ] فان حال الاحتضار وزلزاله فى العالم الصغير امر لا يتحمّله النفوس البشرية والمدارك الحيوانيّة لانها الخراب النفوس البشرية والمدارك الحيوانيّة والمباني الدانيّة [يَوْمَ تَرَوْنها تَذْهَلُ] لغاية الدهشة والوحشة [كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ] مع ان المرضعة تجعل نفسها فداء لرضيعها [وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ

حَمَلَهَا] والمراد بذات الحمل كل ما كان فيه شيء آخر مكموناً لأنه يوم تخرج الارض اثقالها ومكموناتها [وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى] زاعلى العقول من غاية الحيرة والوحشة [وَمَا هُمْ بِسُكَارَى] حتى يكونوا ملتذّين ببلذة السكر وكيف [وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ] فلذلك يزول عقولهم لا كيف المسكر [وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ] جملة حالية او مستأنفة على مجيء الواو للاستئناف او معطوفة على مقدّر كأنه قال: فمن الناس من يسلم ويخاف ويسلم من هولها ومن الناس من لا يسلم ويجادل [فِي اللَّهِ] أى فى ذاته وصفاته واحكامه ومظاهره وخلفائه، ومنها المجادلة فى احكام العباد والنظر فيها بالرأى والاستحسان من دون اذن من الله واجازة من خلفائه [بِغَيْرِ عِلْمٍ] فان العلم بالله وصفاته واحكامه وخلفائه لا يحصل الا بالشهود والوجدان وهم قاصرون فيه او بالتقليد لصاحب الشهود والوجدان وهم مستكفون منه [وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ] عطف فيه معنى التعليل يعنى يجادل بغير علم لانه يتبع كل شيطان عاتٍ طاغٍ واتباعه لا يحصل له الا الجهل والعتو فلا يحصل له علم ولا تقليد لاهل علم [كُتِبَ عَلَيْهِ] مستأنف اوصفة بعد صفة احوال بتقدير قد [أَنَّهُ مَنْ تَوَلَّيْهِ فَإِنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ] ثم خاطب الزنادقة من منكرى البعث بعد التحذير عن وحشة البعث فقال [يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ] قد مضى ان الرّيب هو التزلزل فى الاعتقاد الثابت والاضطراب فيه وهو مقدّمة الشك وكثيراً ما يستعمل فى الشك [مِنَ الْبُعْثِ] أى بعث الاموات واحيائهم فى يوم الحساب فتفكروا فيما سلف عليكم من الاحوال حتى تعلموا جواز البعث فانكم قد علمتم النشأة الاولى فلو لا تذكّرون [فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ] يعنى انظروا فى مادة خلقنكم فان جزءها الاعظم كان التراب الذى هو اخس العناصر ثم استكمل ذلك التراب فى مراتب استكمالها وكل استكمال كان موتاً لكم عن صورة وبعثاً فى صورة اخرى حتى بلغت الى اقصى مراتب الكمال البشرى وموتكم عن البشرية وبعثكم بالملكبة مثل موتانكم السابقة وبعثانكم [ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ] قطعة دم جامدة [ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ] قطعة لحم غير متماسكة الاجزاء كاللحم الذى يمضغ، وادخال من على المادة يدل على ان المادة ليست هى الانسان ولا جزء منه بل الانسان اسم للفعليّة الاخيرة التى هى الروح وان النفس الانسانية جسمانية الحدوث كما عليه الفلاسفة لانها قديمة او خلقت سابقة على الابدان كما عليه جمع من المتكلمين والفقهاء، وماورد من خلق الارواح قبل الابدان انما هو بحسب نشأتها المجردة لا بحسب نشأتها المتعلقة وليس التعلّق وصفاً عرضياً للنفوس كما قيل بل هو مرتبة من مراتب ذواتها ونشأة من نشآت وجوداتها [مُخَلَّقَةٍ] تامّة الخلقه ويدل عليه وزن التخليق الدال على المبالغة [وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ] غير تامّة الخلقه، اوباقية الى تمام زمان خلقته فى الرحم وهو الزمان المعهود للجنين فى الرحم وغير باقية بل ساقطة او خارجة سالمة قبل تسعة اشهر [لِنُبَيِّنَ لَكُمْ] كيفيه بعثكم من هذا البعث المشهود لكم، وحذف المفعول ليذهب ذهن السامع كل مذهب ممكن كأنه قال لنبيّن لكم حكمتنا وقدرتنا وعلمنا ورأفتنا وتوانينا فى الامور واماناتنا واحياءاتنا وبعثكم ونشركم وجزاءكم وحسابكم [وَنُقَرِّقُ] قرئ بالرفع والتنصب من باب الافعال ومن الثلاثى المجرد بالتكلم والغيبة وليكن الثلاثى المجرد المتكلم مأخوذاً من قررت الماء اذا صببت، والمرفوع منه معطوف على خلقنا احوال بتقدير مبتدء او مستأنف والمنصوب معطوف على نبيّن كأنه قال: غرضنا فى التآنى والتدريج فى الخلقه بيان حكمتنا وقدرتنا على البعث وتقدير نطفكم [فِي الْأَرْحَامِ] مدة ليكون دليلاً على بقاءكم

في البرازخ وقبل البعث مثل بقائكم في الارحام [مأناً] اي مدة مشيتنا ، او نقرّ الذي نشأ من النطف ونزيل ما نشاء من الارحام [إلى أجلٍ مُّسمًى] اقله ستة اشهر واكثره تسعة اشهر ، وفي خبر اذا حاضت المرأة في حملها زاد ايام الحمل على التسعة بقدر ايام الحيض ، وفي خبر آخر : اذا جاءت به لاكثر من سنة لم تصدق ولو ساعة واحدة ، وعن العامة اكثره آخر اربع سنين [ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً] حال عن المفعول وافراده اما على تقدير نخرج كل واحد منكم او بلحاظ انه اسم جنس يطلق على الواحد والاكثر ، او باعتبار انه في الاصل مصدر مطلق على الواحد والكثير [ثُمَّ لَتَبْلُغُوا] عطف على محذوف اي لتبقوا وترضعوا وتنموا ثم لتبلغوا ، او متعلق بمحذوف اي ثم ننمىكم ونبقيكم لتبلغوا [أشدكم] كما لكم في القوة والعقل ، قد مضى ان الاشد هو وقت كمال جميع القوى البدنية والنفسانية وهو من ثماني عشرة سنة او من اول البلوغ الى ثلاثين او اربعين وهو مفرد على لفظ الجمع ، او جمع لا واحد له من لفظه ، او واحدة الشدة بالكسر كالنعمة والنعمة ، او الشدة كالكلب والكلب او الشدة كالذب والاذؤب لكته لم يسمع هذان [وَمِنْكُمْ مَنْ يَتُوفَى] جملة حالية او عطف باعتبار المعنى كأنه تعالى قال : منكم من يقر بمادته في الارحام ، ومنكم من يسقط ، ومنكم من يتوفى قبل البلوغ او حين البلوغ [وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ] اي اردل اوقات العمر وهو وقت الخرافة وعدم التفطن بدقائق المقصود والمصنوع وهو يختلف بالنسبة الى الاشخاص فرب معمر لا يصير خرفاً في المائة او اكثر ، ورب رجل يصير خرفاً في الخمس والتسعين ولذلك اختلف الاخبار في بيان وقت اردل العمر [لِكَيْ لَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً] التام للغاية لان عدم العلم بعد العلم من الغايات العرضية لانه علة غائية لان العلة الغائية للبقاء هي الاستكمال بالعلم والعمل ، لازوال العلم بعد الاستكمال به ، او هو علة غائية بمعنى ان العلوم الدنيوية والادراكات البشرية الحاصلة بالمدارك الدنيوية من الموزيات في الآخرة وبقي الله بعض عباده لان يضعف مداركه الدنيوية ويزول عنها مداركها ليكون على راحة منها في الآخرة ولذلك كان خير ابن آدم في ان يبقى بعد البلوغ الى الشيخوخة كما في الخبر لان بقاء الادراكات الدنيوية موزٍ لصاحبها في الآخرة ، ونعم ما قيل :

دل از اين آلودگيها پاك كن

سينه خود را برو صد چاك كن

[وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً] خالية عن النبات والجملة خطاب لغير معين وعطف على الجزاء ، او على الشرط والجزاء ، كأنه خاطبهم جميعاً في مقام الاستدلال على جواز البعث فقال : وترون الارض هامدة (الآية) او الخطاب لمحمد (ص) وعطف باعتبار المعنى وتعريض بالمنكرين للبعث كأنه قال : ترى النطفة وتقليباتها واماناتها واحياءاتها فكيف تنكر البعث وترى الارض هامدة؟! [فَإِذَا أَنْزَلْنَاهَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ] تحركت ونشطت ، شبه الارض في استسقاء الماء وتحريك الحبوب والعروق للنبت والنمو بمن شرب ونشط وتحرك نشاطاً [وَرَبَّتْ] انتفخت وارتفعت بالنبات [وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ] اي صنف [بهبج] حسن رائق [ذَلِكَ] المذكور من تقليبات النطفة وطروحاتها واماناتها واحياءاتها وحيوة الارض بعد موتها بانزال الماء عليها [بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ] يعني بان للعالم مبدء قادراً عليم حكيم ذا عناية ورأفة يخلقه ولولا ذلك المبدء لما وقع هذه التقليبات التي يعجز عن ادراك دقائقها وادراك نضد اسبابها الحكماء العقلاء [وَأَنَّهُ يُخَيِّبُ الْمَوْتَى] يعني بسبب ان عادته تعالى احياء الموتى اي ميت كان فاذا لم يدع الارض الميتة ولا النطفة الميتة ويحييها فكيف يدع الانسان الذي هو اشرف الكل

ولا يحيه بعد موته [وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] يعنى ذلك بسبب ان شيمته احياء الموتى مع انه قادر على ذلك فلا يدع البتة الانسان ميتاً [وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ] يعنى ذلك بسبب ان عالم المادة برمتها متجددة ذاتاً وصفة من النقص الى الكمال وهذا معنى كون الكون فى الترقى والمتجدد من النقص الى الكمال يخرج لا محالة من حجه التى هى الحدود المانعة من الحضور عند ربه والخارج من الحدود يقوم عند الرب وليست الساعة الا القيام عند الرب المضاف الذى هو قائم آل محمد (ص) [لَا رَيْبَ فِيهَا] لا يبغي الرب فيها ولا يبقى الرب فيها بعد ملاحظة ترقيات النطف والحبوب والعروق او جنس الرب منفى عنها بمعنى ان تصور الساعة لا يرتاب فيها ، ومن ارتاب فيها لم يتصور الساعة فالساعة غير مرتاب فيها ، والمرتاب فيها غير الساعة [وَأَنَّ اللَّهَ] شيمته انه [يَبْعَثُ] لا محالة [مَنْ فِي الْقُبُورِ] كما نرى من بعثه جميع القوى المكمونة فى النطف والاراضى فكيف يدع الانسان الذى هو اشرف الموجودات ولا يبعث الارواح والقوى المكمونة فى بدنه [وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ] جملة حالية او مستأنفة او معطوفة على مقدر مثل سابقتها ، وتكريرها للاستغراق بكل منهما من جهة غير جهة الاخرى فتكون كل لافادة معنى غير مفاد الاخرى [يَغْيِرْ عِلْمٌ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٌ مُنِيرٌ] .

اعلم ، ان الانسان ذو مراتب وادراكه فى كل مرتبة غير الادراك الذى فى المرتبة الاخرى فانه فى مقام نفسه المحتجبة عن المعانى الغيبية لا يكون ادراكه الا بصور المعلومات المغايرة للمعلومات المطابقة لها ولعدم المطابقة وفى هذه المرتبة تسمى ادراكه بالتصور والاهام والشكوك والظنون والعلوم العادية والتقليدية واليقينية ولكن فى عرف الشرع تسمى جملة تصديقاته الظنية واليقينية بالظنون لما تكرر سابقاً ان العلوم فى تلك المرتبة لما كانت مغايرة للمعلومات ومنفكة عنها وجائز أزوالها كالظنون تسمى ظنوناً ، فان كان ادراكه بجولان نفسه وترتيب مقدمات وفكر ونظر من نفسه يسمى علماً برهانياً ، وان كان بالتسليم والاخذ من الغير يسمى تقليدياً ، والتقليد ما يكون بالاستماع من المقلد او بمشاهدة كتاب منه ، والى الثلاثة اشار بقوله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير ، وقدم العلم لانه اشرف من التقليد من حيث نفسه وان كان التقليد من حيث الخروج عن الانانية والتسليم اشرف منه فان العلم الحسولى لا يخلو من شوب الانانية التى هى نحو من التفرعن وادعاء الالهة ، وادى العبارة بالهدى والكتاب المنير للشعار بان التقليد ان كان ممن يصح تقليده بان يكون مجازاً من الله ومعلوم صدقه بصح التوسل به والاعتماد عليه فى التكلم والجدال ، واما ان كان ممن لا يصح تقليده من امثاله واقرائه ومن آباءه ومعلميه فلا يجوز الاعتماد عليه ، ويجوز ان يراد بالكتاب المنير العلم الشهودى الحضورى الذى يكون فى مرتبة القلب والروح لصاحب الشهود والعيان فان الشهود فى تلك المرتبة كال مكتوب الحاضر فى صفحة عند النفس فى الاعيان ، وعلى هذا يكون الاقسام الثلاثة بترتيب الاشرف فالاشرف [ثَانِي عَطْفِهِ] كناية عن الاعراض والاستكبار [لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] قرئ يضل من باب الافعال ، ومن الثلاثى المجرد ، وسبيل الله هو الولاية ، والتبوة ايضاً سبيل الله لانها سبيل الولاية [لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ] بلية فضيحة لان حال الجدال واردة الغلبة على عباد الله والاستكبار عن العباد بلاء عظيم ولظى من جحيم وهولانها كه فى غيبه لا يستشعر بالمه [وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ] واختلاف المتعاطفتين بالاسمية والفعلية للشعار بان الخزي لازم جداله غير محتاج الى جعل جاعل وانه ثابت له فى الدنيا من دون اعتبار تجدد بخلاف عذاب الآخرة فانه محتاج الى الجعل ومتجدد كلما نضجت جلودهم بدلتناهم جلوداً غيرها قائلين له

[ذَلِكَ] الخزي والعذاب [بِمَا قَدَّمْتُمْ يَدَاكُ] بسبب الذي قدمته يداك ، او بتقديم يديك شائع الاعمال وليس بدون استحقاق واستعداد منك فيكون ظلماً ، ولما كان اكثر الاعمال جارية على اليدين نسب جميع الشنائع من الافعال والاقوال والاحوال والاخلاق الى اليدين [وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ] عطف على ما قدمت يداك ، ونفى الظلم كناية عن العدل يعني ذلك بسبب انه عادل والعدل يقتضي اعطاء كل مستحق حقه وانتكاستحققت الخزي والعذاب ، والظلام للنسبة كالتمازلا للمبالغة [وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ] الحرف الطرف والجانب ، شبه العابد الشاك في امره المتزلزل في عبادته بالغازي الغير العازم على القتال الشاك المتزلزل من امر الغلبة الذي يكون دائماً على طرف من الجنود فان كان فتح وغلبة يوافق الجند والابفر وصح تفسيره بالشاك في الله وبمن اقر بالله وشكك في محمد (ص) ، وبمن تزلزل في امره وترقب الخير والتشرب حسب دنياه كما قال [فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ] والمراد بالخير الخيرات البدنية وبالفتنة الشرور البدنية ، ويجوز ان يراد بالحرف الكسب يعني من الناس من يعبد الله مشتتاً على كسب منه للدنيا والخيرات البدنية في عبادته يعني يجعل عبادته وسيلة لدنياه فان اصابها اطمأن وانقلب مكباً على وجهه [خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ] خسر بمعنى ضل وصار مغبوناً وباع بنقصان رأس المال ونقص المال مثل اخسر في الاخير ، ونصب الدنيا والآخرة على الظرفية في الجميع ، او على الظرفية في غير الاخير وعلى كونه مفعولاً به في الاخير ، او على التشبيه بالمفعول به في الجميع ، او في غير الاخير مثل حسن الوجه بنصب الوجه ، وخسرانه في دنياه بانفاذ عمره الذي هو بضاعته الثمينة بلا عوض فان العوض في الدنيا هو التلذذ بمناجاة الله وفراغ القلب عما يشوشه وطهارته عن الحقد والحسد والبخل وسائر الرذائل ، وفي الآخرة نعيمها وجنتاتها ورضوان من الله وهو اكبر ، وهذا العابد محروم من الكل ، على انه لا يستلذ بمستلذاته الحيوانية ايضاً في الدنيا لعدم اطمينانه واضطرابه في كل حال [ذَلِكَ] الخسران الذي هو الحرمان عن مستلذات الانسان في الدنيا والآخرة ، وعن مستلذات الحيوان [هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ يُدْعَوْنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] اي من دون اذن الله او من للتبعض والظرف مستقر حال من قوله [مَا لَا يَضُرُّهُ وَمَا لَا نُنْفَعُهُ] لان مدعوه ومعبوده في الحقيقة هوى نفسه وهوى الله في طرف من الدين وهوى نفسه لا يقدر على ضرره ولا على نفعه والآية تعريض بمن اقر بمحمد (ص) ورسائله ولم يقر بقوله في علي (ع) ولا بعلي (ع) [ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ] نسبة البعد الى الضلال مجاز عقلي والحصر ههنا وفي قوله ذلك هو الخسران المبين حقيقى او ادعائى [يُدْعَوْنَ لَمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ] يدعوبتضمن يقول ، ولمن ضره مبتدء واللام موطئة للقسم وقوله [لَبِئْسَ الْمَوْلَى] خبره ولا ملام جواب القسم اخترت الى الخبر كراهة الجمع بين التامين كما قيل ، او خبر الموصول محذوف اي يقول من ضره اقرب من نفعه مولاى ولبيئس المولى ابتداء كلام ، او بتضمن يزعم او يعلم ويكون الجملة بجزئها مفعولين له يعني بعد ما يظهر له في الآخرة امر مدعوه يقول او يعلم من ضره اقرب من نفعه بشئ المولى ويكون الفعل اذا كان بمعنى يزعم او يعلم ويكون الجملة بجزئها مفعولين له يعني بعد ما يظهر له في الآخرة امر مدعوه يقول او يعلم من ضره اقرب من نفعه بشئ المولى ويكون الفعل اذا كان بمعنى يزعم او يعلم معلقاً عن مفعوليه بواسطة اللام ، او يدعوتأكيد ليدعوا السابق واللام موطئة مثل السابق لانه لا تعلق حيثنذ للجملة بیدعو [وَلَبِئْسَ الْعَشِيرُ] المعاصر المصاحب [إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] كان الاوفق بالمقابلة ان يقول : ومن الناس من يؤمن بالله

ويعمل الصالحات لكنه عدل الى هذه العبارة لافادة هذا المعنى وجزائهم بعبارة واحدة ولتشريفهم بالابتداء بجزائهم وبعدهم جعلهم قريباً ومقايلاً لغيرهم من الاصناف الماضية كأنهم اشرف من ان يذكروا مقابلين لهم والمراد بالايان الايمان العام الذى هو بمعنى الاسلام الذى لا يحصل الا بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة فيكون العمل الصالح اشارة الى البيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة والايان الخاص الذى لا يحصل الا بالبيعة الخاصة، او المراد به الايمان الخاص فيكون العمل الصالح اشارة الى العمل بما اخذ عليه فى بيعته فان الله يدخل الذين آمنوا بالبيعة على يد على (ع) ودخول الايمان فى قلبه وامتيازه عن غيره بحصول فعلية الولاية فى وجوده [جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مر مراراً بيان كيفية جريان الانهار من تحت الجنات [إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ] لا مانع له من مراده وقد مر هذه الآية مع تفصيل تام فى بيانها عند قوله تعالى : ولكن الله يفعل ما يريد من سورة البقرة [مَنْ كَانَ يَظُنْ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] اى من كان من الناس يظن ان لن ينصره الله فيغيظه ذلك او من بطرؤه عليه ما يغيظه فيظن ان لن ينصره الله [فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ] اى بحبل [إِلَى السَّمَاءِ] سماء بيته ليخنق نفسه [ثُمَّ لِيَقْطَعْ] نفسه بالاختناق [فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ] فى اختناق نفسه [مَا يَغِيظُ] اى ما يغيظه او فليمدد بسبب اى حبل الى السماء الدنيا فليجتهد فى الوصول الى السماء ثم ليقطع اى ليستعمل تميزه فليظن هل يذهب كيد وحيلته ما يغيظ ، او من كان من المؤمنين يظن ان لن ينصره الله محمد (ص) فيغيظ لذلك فليمدد بسبب الى سماء بيته لاختناق نفسه والسماء الدنيا الحيلة نصر محمد (ص) ثم ليقطع نفسه او ليميز فليظن ، او من كان من الكافرين او المنافقين يظن ان لن ينصره الله محمد (ص) وكان يغيظ لظن نصره فليمدد بسبب الى سماء بيته لاختناق نفسه ، او الى السماء الدنيا لدفع نصره فليظن (الى آخر الآية) [وَكَذَلِكَ] الانزال فى بيان البعث مع البرهان الواضح على بيانه وفى بيان حال المجادل فى الله بغير دليل والعابد على حرف من الدين والمؤمن الثابت على الدين [أَنْزَلْنَاهُ] اى القرآن [آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ] واضحات او موضحات لحال الناس وصفات الله وخلفائه [وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ] عطف على كذلك بتقدير التلام او عطف على الضمير المفعول اى انزلنا اليك ان الله يهدي من يريد ، وفاعل يريد ضمير للموصول او لله [إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] اى اسلموا بالبيعة على يد محمد (ص) فان الايمان صار اسماً للاسلام فى بدو الاسلام لكون المسلم مشرفاً على الايمان [وَالَّذِينَ هَادُوا] كانوا على اليهودية [وَالصَّابِئِينَ] الخارجين عن الدين وهم الذين عبدوا الكواكب ، وقيل : انهم يزعمون انهم على دين نوح (ع) [وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا] الاصنام او غيرها بالله [إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ] اى يميز [بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ] وان كانوا فى الدنيا متشابهين غير ممتازين وان الثانية مع مدخولها خبر لان الاولى [إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] استئناف فى مقام التعليل [أَلَمْ تَرَ] منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى او مرتبط بسابقه جواب لسؤال مقدّر فى مقام التعليل للتمييز بين الفرق المختلفة ولقدرته على كل شيء كأنه قيل : هل يقدر على التمييز بين النفوس الكثيرة المتشابهة مع كثرتها وشدة تشابهها؟ فقال : يقدر على ذلك لانك ترى كل النفوس البشرية بل كل الموجودات العلوية والسفلية مع كثرتها وتشابهها مسخرة له ساجدة له ، والخطاب لمحمد (ص) وحينئذ يكون الرؤية على معناها والاستفهام للانكار والتقرير على المنفى ، والخطاب لغير معتبّر ويكون الاستفهام للتوبيخ بمعنى لا ينبغي لك ان لا ترى [أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ] اى يخضع

غاية الخضوع، والخضوع في كل بحسبه، وغاية الخضوع للمختارين ان يخرجوا من اراداتهم واختياراتهم وانانياتهم، ويدخلوا تحت اختيار المسجود له وانانيته، ولما كان التسقوط على التراب ظهور ذلك الخروج سمى سجدة الصلوة سجوداً، ولما كان كل الموجودات بفطرة وجودها مسخرة تحت امر الحق تعالى كان الكل ساجدة له بفطرة وجودها فيسجد له [مَنْ فِي السَّمَوَاتِ] جملة تكويناً واختياراً [وَمَنْ فِي الْأَرْضِ] تماماً تكويناً وبعضهم اختياراً ايضاً [وَالشَّمْسُ] بجريها [وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ] مطلق ما ينبت من الارض او خصوص ماله ساق كما هو معناه اللغوي [وَالدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ] عطف على من في السموات فيكون المعنى وكثير من الناس اختياراً، او مبتدئ خبره ما بعده والجملة معطوف على جملة الم تر [وَكَثِيرٌ] ابتداء كلام على ان يكون كثير من الناس من عطف المفرد، او تكرير وتأكيده للاول [حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ] خبر للاول او الثاني [وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَالَهُ مِنْ مُكْرِمٍ] جملة معطوفة اوحالية [إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ] في مقام التعليل قد مضى في سورة البقرة عند قوله تعالى ولكن الله يفعل ما يريد بيان تام لهذه الآية [هَٰذَا نِخْصَمَانِ] مستأنف جواب لسؤال مقدير كأنه قيل: ما حال من يجادل في الله والمؤمنين الذين يجادلون الكفار معهم في الله؟ فقال: هذان خصمان والخصم في الاصل مصدر يطلق على المؤنث والمذكر والمثنى والمجموع، وهو وصف كذلك وقد ينثى ويجمع كما هنا [اخْتَصَمُوا] اي تجادلوا [فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا] يعني الذين يجادلون في الله بغير علم [قُطِعَتْ] كناية عن الخيطة واستعمله ههنا فكماً واستهزاء [لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ] واني بالماضي للاشعار بتحقيق وقوعه [يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ] الحميم الماء الحار والماء البارد ضد [يُصْهَرُ بِهِ] اي يشوى او يذاب به [مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ] يعني يصل اثره من ظاهرهم الى باطنهم فيشوى باطنهم وظاهرهم، وتقديم الباطن للاهتمام به في مقام التهديد [وَلَهُمْ] اي خاصة بهم [مَقَامِعُ] جمع المقمعة كالمكنسة العمود من الحديد وجمع المقمعة كالمكحل الخشبة التي يضرب بها رأس الفيل [مِنْ حَدِيدٍ] التقييد به للتصريح بانه جمع المقمعة لا المقمعة [كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا] اي من النار او من المقامع بمعنى الخروج من عذابها [مِنْ غَمٍّ] لامن شوق فانهم ان اشتاقوا وارادوا الخروج من شوق الى المراتب العالية خرجوا لامحالة فان قائد الشوق يقودهم ولا يدعهم في الجحيم [أُعِيدُوا فِيهَا] بتلك المقامع [وَأَقَالُ لَهُمْ] ذوقوا عذاب الحريق [اي النار الحريق المحرقة على ان يكون الحريق اسماً للمصدر او وصفاً يستوى فيه المذكر والمؤنث، او عذاب الماء الحميم الحريق [إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] كان حق العبارة ان يقول والذين آمنوا وعملوا الصالحات قطعت لهم ثياب من التعيم اولهم جنات (الى آخرها) لكنه عدل الى هذه العبارة تشريفاً للمؤمنين بجعلهم ارفع شأناً من ان يجعلوا قريباً للكافرين، وافادة لهذا المعنى مع تشريفهم بنسبة معايشة الجزاء الى الله، واشعاراً بان جزاء الكافرين من لوازم اعمالهم وجزاء المؤمنين بمحض التفضل من الله، ولم يقتصر على الايمان كما اقتصر في جانب الكفار على الكفر لان الكفر كان في العقوبة بخلاف الاسلام فانه ان لم يقتصر بالعمل الصالح الذي هو الولاية او من جملته الولاية لم يكف في الجزاء بل كان صاحبه مثل المرجين لا مر الله غير محكوم عليه بشيء الى وقت الموت بخلاف من تولى عليه فانهم محكوم عليهم بأنهم يدخلهم الله [جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى مكرراً ان المراد

من تحت عماراتها واشجارها او قطعها او المراد بالانهار الانهار المعنوية تجري من كل مرتبة على مادونها من مراتب الجنان الى عالم الطيع [يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا] قرئ بالتصّب وبالجّر [وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ وَهُدُودٌ إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ] يعنى ارشدهم الله الى الاقوال التى يطيب بها نفوسهم من الاذكار والتحيات والافكار والتخيّلات وهو مثل جملة لباسهم فيها حرير عطف على تجري ، او يحلّون ان لم يكن جملة يحلّون صفة بعد صفة، او هما مع جملة يحلّون احوال مترادفة او متداخلة ، واذا كان معناه يهدون فيها الى الطيّب من القول فالإتيان بالماضى لتحقيق وقوعه، وان كان معناه هدوا فى الدنيا فهو على معناه [وَهُدُودًا إِلَى صِرَاطٍ] الله [الْحَمِيدِ] اتى بعنوان الحميد للإشارة الى ان المؤمن العامل بالصالحات لاستكمالها فى اوصافه الحميدة وجنوده الكثيرة يهدى الى الله من حيث محموديته بخلاف المجذوب الغير العامل فانه يهدى اليه من حيث سبوحيته وقدوسيته ولذلك قال تعالى خطاباً لنيّته (ص) قل ان كنتم تحبّون الله فأتبعونى يعنى فاستنّوا بسنتى واعملوا بعملى تصيروا مثل الله متصفين بالصفات الحميدة ويحببكم الله حينئذ لا تتصافكم بصفاته وكان المشايخ الحقّة من السلف والخلف يأمرّون السّلاك بحفظ النواميس الشرعية والعمل بجميع الفرائض والسنن الواردة فى الشريعة فلا يصغى الى ما قالته المتصوفة من القلندرية الاباحية ان الشريعة حجاب ، وان العارف لا حاجة له الى العمل، وان الواصل اذا عمل كان العمل منه قبيحاً [إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا] منقطع لفظاً ومعنى عن سابقه ، اوجواب لسؤال مقدّم كأنه قيل: قد عرفنا حال الكافر المطلق والمؤمن فما حال الكافر الصّادّ عن سبيل الله؟ فقال: ان الذين كفروا [وَيَصُدُّونَ] اتى بالمضارع اشعاراً بان الكفر امر وحدثانى ثابت بخلاف الصّدّ فانه امر متجدّد الحصول ، وللإشارة الى ان الكافر يصير شبيهاً بالصّدّ على سبيل الاستمرار التجدّد [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] هو سبيل القلب الذى تكوينيته ولاية تكوينية وتكليفية ولاية تكليفية ولا سبيل لله سواه ، وكلّما عدّ سبيل الله او فسّر سبيل الله به فهو سبيل الله لكونه سبيلاً الى سبيل القلب [وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ] الصّورى او المعنوى وهو القلب [الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً] مفعول ثان لجعلنا احوال وقوله [الْعَاكِفُ فِيهِ] مرفوعه سواء جعل سواء وصفاً او مصدرأ فى معنى الوصف وقد مضى وجه كون الكعبة موضوعاً لانتفاع الناس فى آل عمران، وقرئ سواء بالرفع فيكون خبراً مقدّماً او مبتدأً مكثفاً بمرفوعه عن الخبر [وَالْبَادِ] باسقاط الياء فى الوقف واجرائه حال الوصل على الوقف والمراد بالبادى مطلق المسافر يعنى الخارج الى البادية سواء سكن البادية ام لا ، والمراد بالمسجد الحرام الحرم وما حواه او مكة او المسجد نفسه وفي اخبارنا تصريحاً بان المراد مكة ودورها لا يجوز اخذ الاجر عليها ولا يجوز ان يجعل عليها ابواب وانّ اول من جعل على داره مصرعين معاوية وانه صاحب السلسلة التى قال الله تعالى: فى سلسلة ذرّعها سبعون ذراعاً، وكان الطارين اذا قدموا نزلوا على الحاضرين فى دورهم، وقرئ العاكف بالجربدلاً من الناس وحذف خبر ان اتكالا على جزء ما يأتى من قوله [وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ] اى من يرد فى المسجد وفى سبيل الله شيئاً حذف المفعول لارادة التعميم [بِالْحَادِ بِظُلْمٍ] بدل من قوله بالحاد اوصلة للحاد او هما حالان متداخلان او مترادفان، او بالحاد صلة يرد وبظلم حال، وقرئ يرد بفتح الياء من ورد [تَذِقُهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ وَإِذْ بَوَّأْنَا] واذكرا وذكروا مكّ اذبوأنا [لِإِبْرَاهِيمَ] اى عيناً على ما ورد ان الله ارسل ريحاً فكنس مكان البيت فظهر اسّ البيت الذى نزل لآدم (ع) من الجنة فبنى ابراهيم (ع) البيت على ذلك اولام لابراهيم زائدة [مَكَانَ الْبَيْتِ] اى بيت الكعبة ولما كان الظاهر عنوان الباطن فايواء ابراهيم (ع) مكان البيت

او تعيينه له كان عنواناً لا يوائمه الى القلب وتعيين محل القلب له لينجذب اليه ويخلص التوحيد له ولذلك قال تعالى [أَنْ لَا تُشْرِكُوا] ان تفسيرية لكون بؤانا في معنى القول او مصدرية بتقدير اللام [بِي شَيْئاً وَطَهَّرَ بَيْتِي] الظاهر والباطن من الاصنام الظاهرة والباطنة ومن النجاسات الظاهرة ولوث الرذائل الباطنة [لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ] الداعين لله في القيام وبالقيام عنده او القائمين بامور العباد الكافرين لهم [وَالرُّكَّعِ] الخاضعين لله او المنحنيين لمرمة معاشهم والمكبتين على وجوههم غير مرتفعين رؤسهم، او المفتقرين المحتاجين بحسب الدنيا او الآخرة [السَّجُودِ] المتواضعين غاية التواضع او المبتلين بمرمة معاشهم بحيث لا يمكنهم الخلاص منها في الكبير او الصغير [وَأَذِّنْ] بالغ في الاعلام [فِي النَّاسِ] لم يقل اذن الناس للاشعار بان اعلامه لم يكن للجميع بل لمن شاء الله ان يسمعه نداء ابراهيم فانه روى ان ابراهيم (ع) صعد ابا قبيس فقال : يا ايها الناس حجوا بيت ربكم فاسمعه الله من في اصاب الرجال وارحام النساء فيما بين المشرق والمغرب ممن سبق في علمه ان يحج وليس المراد من كان في زمانه في اصاب الرجال وارحام النساء بل من كان يقع في اصاب الرجال وارحام النساء الى يوم القيامة وذلك ان ابراهيم (ع) نادى بلسانه الملكوتي وندائه الملكوتي وسمع من سمع باذنه الملكوتي وكل الناس كانوا قبل هذا العالم في العوالم العالية من العوالم الملكوتية والجبروتية من النفوس والعقول، فمن سمع في تلك العوالم بتلك الاذان اجاب، ومن لم يسمع وكان اصم من ذلك النداء في تلك العوالم لم يجب ولم يحج في هذا العالم، وعلى هذا جاز تفسير اصاب الرجال وارحام النساء بالعوالم العالية من العقول والنفوس وان يكون وجودهم في الاصاب والارحام كناية عن وجودهم الاجمالي في العقول والنفوس من دون تفصيل وتمييز، وروى انه لما امر ابراهيم واسماعيل ببناء البيت وتم بناؤه قعد ابراهيم (ع) على ركن ثم نادى : هلم الحج فلو نادى هلموا الى الحج لم يحج الا من كان يومئذ انسياً مخلوقاً ولكن نادى هلم هلم الحج الحج فلبى الناس في اصاب الرجال لبيتك داعي الله لبيتك داعي الله، فمن لبى عشر حجاً عشرأ، ومن لبى خمسا حجاً خمسا، ومن لبى اكثر فعدد ذلك، ومن لبى واحدة حجاً واحدة، ومن لم يلب لم يحج، وفي خبر فاسمع من في اصاب الرجال وارحام النساء الى ان تقوم الساعة، وورد في الخبر ان الخطاب في قوله تعالى اذن في الناس لمحمد (ص) فعن الصادق (ع) ان رسول الله اقام بالمدينة عشرين لم يحج ثم انزل الله تعالى واذن في الناس بالحج (الآية) فأمر المؤذنين ان يؤذنوا بأعلى اصواتهم بان رسول الله (ص) يحج في عامه هذا، فعلم به من حضر بالمدينة واهل العوالي والاعراب واجتمعوا لحج رسول الله وانما كانوا تابعين ينظرون ما يؤمرون به فيتبعونه او يصنع شيئاً فيصنعونه [بِالْحَجِّ] اي بقصد البيت للمناسك المخصوصة [يَأْتُوا] لم يقل يأتوا البيت للاشارة الى ان المقصود من تشريع الحج زيارة القلب وصاحبه لازيارة البيت واحجاره كما ان في قوله واجعل افئدة من الناس تهوى اليهم اشارة الى ذلك، والى هذا اشار الباقر (ع) حين رأى الناس يطوفون حول الكعبة بقوله : هكذا كانوا يطوفون في الجاهلية انما امروا ان يطوفوا ثم ينفروا اليها فيعلمونا ولايتنا ومودتهم ويعرضوا علينا نصرتهم [رِجَالاً] اي مشاة قرى بكسر الراء وتخفيف الجيم وضمها وتخفيف الجيم وتشديده وكسكارى [و] محمولين بانفسهم واحمالهم [عَلَى كُلِّ ضَامِرٍ] لما كان ماحول مكة برار بعيدة خالية من الماء والعشب وكان كل فرس او جمل او استرا وحمار يأتي الى مكة بضمير ويلصق بطنه بظهره

إذاه بلفظ الضامر، ولما لم يكن الآتون يستوعبون بافرادهم جميع الضامرات التي في العالم وصفه بقوله [يَأْتِينَ] يعنى يأتين لقصد صاحبيهن مكة [مِنْ كُلِّ فَجٍّ] اى طريق واسع وهو فى الاصل الطريق الواسع بين الجبلين لكن اتسع واستعمل فى مطلق الطريق [عَمِيقٍ] اى بعيد يعنى من كل فج فى اطراف مكة لا فى العالم، وهذه التقييدات خلاف ظاهر الآية ولا بد منها لتصحيح تنزيلها، فان ظاهر الآية هكذا اذن فى الناس جميعاً فان اللام فى مثله ليس الا للاستغراق يأتوك باجمعهم رجالاً وركبانا على كل ضامر فى العالم يأتين من كل فج عميق فى العالم، والحال انه ما اتوا اولاً يأتى جميع الناس ولا كل الضامرات يأتين ولا كل الضامرات الآتيات يأتين الى مكة ولا كل الآتيات الى مكة مركوباتٍ للحاجين ولا كل المركوبات للحاجين يأتين من كل فج عميق فى العالم، لكنه لما اراد التنبيه على التأويل ادى الآية بهذه العبارة فانها باطلاقها وعمومها فى جميع الفاظها صحيحة بحسب التأويل؛ لانه اذا اذن ابراهيم (ع) الذى فى العالم الصغير او محمد (ص) فيه بلسان الرسالة او الولاية فى الناس فى العالم الصغير بحج بيت الله الحرام الذى هو القلب اسمع الله تعالى نداه لجميع القوى الانسانية الموجودة والمكمونة المجردة عن الاختلاط بالقوى الحيوانية والمختلطة بها البعيدة من حرم الصدر المنشرح بالاسلام المحتاجة فى سيرها الى مكة القلب الى ركوب القوى الحيوانية، وهيج الله بعد الاسماع جميع القوى الانسانية التى هى افراد الانسان فى العالم الصغير واتوا الى القلب وصاحبه وكان الحاضرون حول حرم الصدر وبيت القلب مشاة فى مجيئهم لعدم اختلاطهم بالقوى الحيوانية وعدم احتياجهم الى ركوبها، وكان المتباعدون عن الحرم والبيت راكبين ومختلطين بالقوى الحيوانية ولذلك كان الحج ماشياً لاهل الحرم افضل ويتدرج الى الفعلية القوى المكمونة الغير الخارجة من القوة الى الفعل، وبعد الخروج من القوة الى الفعلية تأتى الى بيت الله وتطوف حول القلب مشاة وركبانا [لِيَشْهَدُوا] اى ليحضرُوا [مَنَافِعَ لَهُمْ] دينية وديوية فان الآتى الى مكة بعمه الرحمة الالهية التى تنزل من الحق على الحاجين والمغفرة والبركات النازلة ايام الحج وبواسطتها يحصل له البركات الدنيوية وينتفع بلحوم الاضاحى، وتنكير المنافع للاشعار بان المراد المنافع الحاصلة فى ايام الحج [وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ] قبل هى العشر الاول من ذى الحجة وهى الايام المعينة لمناسك الحج، وقيل: هى ايام التشريق يوم النحر وثلاثة بعده، وقيل: ان المراد بالذكر ههنا التسمية على الاضحية، وقيل: المراد بالذكر الذبح لان صحة الذبح بالذكر فسمى به، والحق ان المراد مطلق ذكر الله سواء كان بالتلبية فى الاحرام او بالتضرع والدعاء فى ايام الحج، او بتذكر القيام عند الله فى القيامة بواسطة مشاهدة حال الاحرام الذى هو تذكر للقيام عند الله فى المحشر، او بالذكر عند الذبح، او بالتكبيرات عقيب الصلوات الخمس عشرة اولها صلوة الظهر من يوم النحر، والايات المعلومات هى ايام الحج من اول الاحرام بالحج الى آخر ايام التشريق لان من احرم بالحج علم انه لا يفرغ من مناسكه الا بعد ايام التشريق فى النفر الاول وفى النفر الثانى [عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ] وقد مضى فى اول سورة المائدة بيان لبهيمة الانعام، وتقييد الذكر بقوله على ما رزقهم من بهيمة الانعام بشعر اشعاراً ما بان المراد الذكر على الذبح [فَكُلُوا مِنْهَا] اباحة وندب للاكل وليس الامر للوجوب [وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ] المراد منه هو الواقع فى الشدة لفقره ولذلك اضاف اليه [الْفَقِيرَ ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ] التفت الشعث والاغبرار وقضاؤه ازالته بالغسل والحلق وقلم الاظفار والطيب، او المراد بالتفت مناسك الحج والاحلال من الاحرام، او ما يلزم الانسان فى الاحرام من تبعة قول او فعل، وقضاؤه تداركه بما يكفره، او المراد بالتفت التعلقات النفسانية الباقية على الانسان فى الاحرام وقضاؤه بقاء الامام (ع) فان من

لقى امامه بملكه او ملكوته ينسلخ من تعلقاته ، وفي الاخبار اشارة ما الى كل [وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ] التي نذروها في ايام الحج او قبل الحج للحج ، او قبل الحج مطلقاً ، او المراد بالنذور الكفارات التي تلزم مرتكبي المنهيات في ايام الحج او المراد مطلق الكفارات ، او المراد المناسك فانها كالنذور تلزم الانسان بعد الشروع بوجه [وَلْيَطُوفُوا] اي ليل بالغوا في طواف البيت او ليكثر الطواف بالبيت بعد ما تطهروا بحسب الظاهر من التثنية التلزم للاحرام وحلقوا وازالوا الوسخ الظاهر والوسخ الباطن من الكفارات والتعلقات بلقاء الامام بملكه وبلقائه بملكوته فان لقاء الامام بملكوته وهو المعرفة بالتورانية باب الوصول الى القلب الذي هو بيت الله فليطوفوا [بِالْبَيْتِ] الظاهر والباطن ولا يدخلوا الا بعد الطواف به الطواف الواجب [الْعَتِيقِ] القديم فانه اول بيت وضع للناس بظاهره كما في الاخبار انه نزل من الجنة لآدم (ع) ، وبياطنه فان القلب الصنوبري في ملكك البدن العنصري اول بيت وضع للناس في العالم الصغير ، والقلب الروحاني كذلك ، والعتيق من الغرق والعتيق من الكثرات وتعلقاتها ، والعتيق من تسلط الجبابة عليه في الصغير والكبير [ذَلِكَ] خبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبر محذوف اي الامر ذلك او ذلك كذلك او مفعول فعل محذوف اي خذ ذلك [وَمَنْ يُعْظَمْ] عطف او حال [حُرُمَاتِ اللَّهِ] جمع الحرمة والحرم بالضم والسكون او الحرم بالضمين الذي هو جمع الحرم ، او الحرم بكسر الحاء والحرمت جمع الحرمة بضمين ، او الحرمة كالهزمة ، وحرمت الله ما يحرم انتهاكه من امر ونهي ومكان وزمان وغيرها كالحرمين والشهر الحرم والايام المتبركة والتشريع الالهية والكتب السماوية والاخبار النبوية والولوية والبيعة النبوية والولوية ، والمشاهد المشرفة والمؤمن ونفس الايمان وخلفاء الله من الانبياء واصياهم (ع) ، وما ورد وقيل من اختصاصها هنا بمناسك الحج او البيت الحرام والبلد الحرام والشهر الحرام بقرينة ذكرها في ذيل آية الحج انما هو بيان للمنظور وتخصيص له والا فمفهومها عام وبعمومه ورد ، لكن المقصود المنظور في ذلك المقام هو هذه المذكورات [فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ] اي فالتعظيم خير له من ترك التعظيم لان هتك الحرمة فانه شر له او الخير منسلخ عن معنى التفضيل [عِنْدَرَبِّهِ] لان تعظيم الحرمات قلما ينفك في الدنيا عن تلف الاموال او تعب النفس [وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآنَعَامُ] اي الازواج الثمانية [إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ] اي تحريمه من الميتة وما اهل لغير الله به والمنخقة (الى آخر الآية) ومن البحيرة والسائبة (الى آخر الآية) [فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ] الرجس بكسر الراء وسكون الجيم وبالتحرريك وبفتح الراء وكسر الجيم القذرو المأثم وكل ما استقذر من العمل ، والعمل المؤدى الى العذاب والشكك والعقاب والغضب وبصح التفسير بكل ، ويكون معنى من في قوله تعالى [مِنَ الْأَوْثَانِ] في كل مناسبة له ، وفسر الرجس من الاوثان في الخبر بالشر نج [وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ] تكرار الامر بالاجتناب للاشعار بان كلاماً مأموراً باجتنابه على حياله ، والزور بالضم الكذب والشرك بالله ومجلس الغناء ونفس الغناء وما يعبد من دون الله وقد فسر الآية بشهادة الزور وبمطلق القول الكذب وبما كان المشركون يقولونه في تلبيتهم من قولهم لبيك لاشريك لك الا شريكاً هو لك تملكه وما ملك والغناء وسائر الاقوال الملهية ، وفي الاخبار تصريح ببعضها والحق انه لا اختصاص للون بالصنم المصنوع بل كل ما ينظر اليه ويتعلق القلب به فهو وثن للنفس بل كل هوى واقتضاء من النفس وكل رأي وانانية منها صنمها ، ولا اختصاص للقول المسبب او السبب للزور والانحراف عن الحق بالغناء وشهادة الزور بل افعال القوى لنسبانية والحيوانية والانسانية وآثار الاعضاء البدنية وادراك المدارك الظاهرة والباطنة والاحوال والاخلاق النفسانية

والخطرات القلبية وتصرفات الواهمة كلها اقوال القوى ، فاذا كان هذه على سبيل الاستقامة الانسانية يعنى كانت متصلة بطريق الولاية او متنبية اليها كانت اقوال الصدق ، واذا لم تكن على ذلك كانت اقوال الزور كائنة ما كانت ؛ وعلى هذا كان المعنى فاجتنبوا الرجس الذى هو انانية النفس التى هى صنمها الحقيقى وكلماتيبتها من الاهوية الكاسدة والمعبودات الباطلة والمنظورات الفانية ، واجتنبوا كل قول او فعل او خاطر او خيال او تخيل يكون سبب الانحراف عن الحق او مسبباً عن الانحراف ، ولما كان الاجتناب قيداً وربناً للنفس وحاصلاً لها من انانية ما ، ومورثاً لانانية اخرى اذا كان بالتفات من النفس وهوى منها والمطلوب التجرد من الانانية مطلقة والتطهر من الهوى ولو كان هوى التقرب الى الله قال تعالى [حُنَفَاءَ] اى خالصين من الانانية والهوى ولو كان هوى الخلاص من الهوى [لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ] تأكيد لحنفاء [وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ] باى نحو من الاشراك حتى الاشراك بهوى الاجتناب من الهوى [فَكَانَ آخِرَ مِنَ السَّمَاءِ] تشبيه للمعقول بالمحسوس لان الانسان من سماء الاطلاق وبالاشراف والتقييد ينزل عن سماء الاطلاق الى ارض التقييد [فَتَخَطَّفُهُ الطَّيْرُ] اى طير الاهوية والآمال [أَوْ تَهْوَى] عطف على خر او على تخطفه وهو الاوفق [بِهِ الرِّيحُ] اى ريح الشهوات والغضبات والجهالات الشيطانية [فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ] اى بعيد شبه المشترك فى حالاته بمن سقط من السماء فان اللطيفة السيارة الانسانية بالاشراف والانانية تسقط من سماء الاطلاق الى ارض النحد وبعد سقوطه الى مقام التعيين والانانية اما يتصرف فيها الآمال والبخل والحسد وامثالها التى هى تولد فى الانسان من تركب الشهوة والغضب والشيطنة ، او تتصرف فيها الشهوة ، او الغضب ، او الشيطنة التى هى كالبسائط فشبه المتصرف فيه الآمال والحسد وامثالها التى هى كالمواليد بمن تخطفه الطير والمتصرف فيه الشهوة وامثالها التى هى كالعناصر فى البساطة بمن تهوى به الريح فلفظة او للتنوع او للتخيير فى التشبيه [ذَلِكَ] مضى هذه الكلمة قبيل هذا [وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرُ اللَّهِ] نظير من يعظم حرمة الله وتأكيده وقد مضى فى سورة البقرة بيان للشعائر وهى كالحرمات مطلق ماله تعلق بالدين وله حرمة وقد فسرت مثل الحرمات ههنا بملاحظة المقام بمناسك الحج والهدى مخصوصاً والحق انه على عمومه ورد لكن النظر الى المناسك او الى الهدى بقرينة المقام [فَإِنَّهَا] اى الشعائر [مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ] من قبيل اقامة السبب مقام الجزاء فان التقدير من يعظم صار من المتقين لانها من تقوى القلوب ، وكون الشعائر من تقوى القلوب مع ان اكثرها من الكثرات الشاغلة للقلوب عن الله باعتبار ان للقلب وجهين وجهاً الى الكثرات وجهاً الى الوحدة وبهذين الوجهين يصح منه السلوك ويقع منه الجذب ، وبسلوكه المشار اليه بقوله تعالى فَاتَّبِعُونِي يَحْبِبْكُمُ اللَّهُ يُكَفِّرَ عَنْكُمُ الْكُفْرَ وَتَتَّقُوا اللَّهَ فَتُحِبُّوا اللَّهَ وَتَرْضَوْا وَتَرْضَوْا عَنْ اللَّهِ وَتَرْضَوْا عَنْ نَفْسِكُمْ وَتَرْضَوْا عَنْ نَفْسِكُمْ وَتَرْضَوْا عَنْ نَفْسِكُمْ واعطاء الحقوق لاهلها ليس الا بالتزام او امره تعالى ونوايه فى الكثرات وبجذبه المشار اليه بقوله تعالى : ان كنتم تحبون الله يكون التقوى منه بطرح الكثرات وترك الالتفات الى ماسوى الله فيكون تعظيم الشعائر التى هى اوامر الله ونوايه القلبية والقلبية وانباؤه واولياؤه (ع) بقولهم الملكية والملكوية كلها من تقوى القلوب لا الاشتغال بالحضور فقط وطرح ماسرى الحضور [لَكُمْ فِيهَا] اى فى الشعائر يعنى البدن التى تهدى الى مكة [مَنَافِعُ] من ظهورها واورارها والبانها ونتائجها [إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى] الى ان يجعل هدياً فان المنافع تنقطع بعد ذلك كما قيل : الى وقت التحرر ، ولكم فى مناسك الحج منافع فى الدنيا بكثرة البركات وفى الآخرة بكثرة الاجور ، ولكم فى مطلق العبادات منافع دنيوية بحفظ الدماء والاموال والاعراض وصحة التوارث والتناكح ، وفى الآخرة بالايجور

وحينئذ يكون قوله الى اجل مسمى قيداً لتحصيل الانتفاع بالنفس المنافع [ثُمَّ مَحِلُّهَا] اى محل البدن او مناسك الحج [إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ] يعنى مكة وما حولها فان البيت ههنا اعم من الحرم او محل العبادات وانتهاء حلولها ونزولها الى البيت العتيق المعنى القديم الذى هو البيت المعمور [وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا] يعنى لا بدع فى الأضحية كما يقوله العجم وتنكر اذى الحيوان ولا فى مناسك الحج كما يقول من لاخبرة له : ان هذه الافعال ليست من افعال العقلاء ، ولا فى مطلق العبادات كما يقوله المتصوفة الاباحية لاننا جعلنا لكل أمة منسكاً خاصاً من القرابين والاضحيات ومن المناسك المخصوصة فى ايام مخصوصة او من العبادات والامور التواهى القلبية والقلبية والرياضات البدنية والتفسية [لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ] قد مر بيان لبهيمه الانعام فى اول سورة المائدة، والتعليل به للاشعار بان المقصود من جميع العبادات وجميع الانتفاعات والالتذات هو تذكرة المعبود لا غير [فَالْهُكُمُ] يعنى ان كان متعبداً نكم متخالفات فلا ينبغى لكم التخالف والتباغض بسبب ان الهكم [إِلَهُ وَاحِدٌ] وهذا يقتضى الاتفاق لا الاختلاف [فَلَهُ أَسْلِمُوا] اى انقادوا واجعلوا انفسكم ذوات سلامة من الآفات او القيود التى تورثكم اللجاج والعناد [وَبَشِّرْ] خطاب لمحمد (ص) ولكل من يتأتى منه الخطاب فيكون فى معنى وبشروا عطفاً على اسلموا اى اسلموا له وبشروا [الْمُخْتَبِينَ] من الخبت بمعنى المكان المتسع او من الخيت بمعنى الحقيرو لعل التوصيف بالاوصاف الآتية كان باعتبار المعنيين وفسر بالخاصين باعتبار تحقير النفس وبالمطمئن الى الله باعتبار معنى الاتساع، وقوله تعالى [الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ عَنْهُمْ] ناظر الى معنى الحقارة، وقوله [وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ] ناظر الى معنى الاتساع فان اتساع القلب يورث تحمل البلايا من غير جزع [وَالْمُقِمِينَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ] لما كان الصبر هو البقاء على الحال الاولى من دون حدوث شيء وتجدد، واقامة الصلوة عبارة عن دوام التوجه الى الحق الاول تعالى شأنه كان المناسب فيهما الاثيان باسم الفاعل ، ولما كان المطلوب من الاتفاق تجدده على سبيل الاستمرار انى به مضارعاً دالاً على التجدد الاستمرارى [وَالْبُدْنَ] البدن بالضم والسكون والبدن بالتحريك والبدن ككتب جمع البدنة كالخشبة وهى سميئة من النوق التى تهدي الى مكة او من النوق والبقر [جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ] من جملة علام دينه او مناسك بيته [لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ] مثل لكم فيها منافع [فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ] اى قياماً للنحر مقيدة على سنة محمد (ص) وهى ان تعقل احدى يديها وتقوم على ثلاث اوان تربط يداها مابين الرسغ الى الركبة [فَاِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا] سقطت على الارض كناية عن خروج الروح منها [فَكُلُّوا مِنْهَا] ولو بقدر اكلة وليس الامر للوجوب فهو امال للاستحباب او الاباحية فان القوم فى الجاهلية كانوا يحرمون الاكل منها، وقيل الامر للوجوب [وَأَطِيعُوا الْقَانِعَ] الذى يقنع بما اعطى وبما فى يده ولا يسأل [وَالْمُعْتَرَّ] اى المعترى الذى يتعرض للمعروف ولا يسأل [كَذَلِكَ] التسخير للتذبح والاكل [سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ] فى سائر منافعكم [لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] نعمة تسخيرها اولئذ كروا انعامنا عليكم فتشكرونا على جميع نعمنا [لَن يَنَالَ اللَّهُ] جواب لسؤال مقدّر فاته تعالى لما قال : ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب وكان المنظور من شعائر الله ههنا الاضحيات وكان الاضحية ما يهراق دمه ويؤكل لحمه ووصفها الله تعالى بالاقتران بتقوى القلوب صار المقام مقام ان يسأل هل يصل الى الله لحومها ودمائها؟ فقال جواباً له :

لن ينال الله [لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنْالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ] وقيل : كانوا في الجاهلية اذا ذبحوا استقبلوا الكعبة بالدماء فلطخوا حول البيت بها قربة الى الله [كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ] كرر هذه الكلمة تأكيداً ومقدمة لغاية اخرى هي قوله [لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْكُمْ] الى تسخيرها ، او الى مناسكت بيته ، او الى معالم دينه ، او الى ذبح القوى البهيمية من النفس ، او الى ولى امركم [وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ] عطف على مقدر او باعتبار المعنى كأنه قيل : فكبر الله وبشر المحسنين في اعمالهم ، او العاملين كأنهم يرون الله او المحسنين الى خلق الله ، او الذين شيعتهم الاحسان ، او المؤمنين بالايمان الخاصر الحاصل بالبيعة الولوية فان اصل الاحسان هو الولاية التي هي البيعة الخاصة الولوية التي يعبر عنها بالايمان [إِنَّ اللَّهَ يُدْأِفِعُ عَنِ الذِّبْنِ أَمْنُوا] جواب لسؤال مقدر واقع موقع التعليل للتبشير والتنزيل انه يدافع الكفار الذين يقاتلونهم والمقصود التعميم لدفعه تعالى الكفار والبلايا ومكر الماكرين واذى الموزين وجنود الجهل من الجنة والشياطين عن المؤمنين ، وفي لفظ يدافع اشعار بان الكفار والبلايا والموزين وجنود الشياطين يتهاجمون على المؤمنين ولكن الله يدافعهم عنهم [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ] يعنى يبغضهم ، هذا بضافى مقام التعليل كأنه قال : ان الله يحب المؤمنين ويبغض الكافرين والماكرين وجنود الشياطين لكنه انى بلفظ الخوان الكفور اشعاراً بان من يهجم على المؤمنين فهو خوان كفور كائن من كان [أُذِنَ] جواب لسؤال مقدر كأنه قيل : اذا كان الله يدافع عن المؤمنين فلا ينبغي للمؤمنين ان يقاتلوا ، فقال تعالى : اذن [لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ] من المؤمنين ، قرئ اذن مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل وعلى كل من القراءتين قرئ يقاتلون مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل [بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا] ذكر في نزول الآية انه كان المشركون يؤذون المسلمين لايزال يجيء مشجوج ومضروب الى رسول الله (ص) ويشكون ذلك الى رسول الله (ص) فيقول لهم : اصبروا فاننى لم اؤمر بالقتال حتى هاجر فأنزله الله عليه هذه الآية وهى اول آية نزلت في القتال [وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ] جملة حالية او معطوفة على الفعلية او على ان الله لا يحب كل خوان كفور [الَّذِينَ أَخْرَجُوا] بدل اوصفة للذين يقاتلون او للذين آمنوا ، او مبتدء خبره الذين ان مكناهم او خبر مبتدء محذوف او مبتدء خبر محذوف ، او مفعول فعل محذوف [مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ] من قبيل استثناء المديحة من الذمائم المنفية للمبالغة في المدح والمراد بمن اخرجوا في الكبير المؤمنون حيث اخرجوا الى الحبشة اولاً ثم الى المدينة ثانياً وتجري الآية في الائمة كالحسين (ع) واصحابه كما في الاخبار وفي المؤمنين بشرائط الجهاد والدفاع المفردة في الكتب الفقهية [وَلَوْ لَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ] قرئ دفع الله من الثلاثي المجرد ودفع الله من المفاعلة والجملة حالية او معطوفة وفيها معنى التعليل لقوله اذن للذين يقاتلون وقد سبق في آخر سورة البقرة بيان وجوه هذه الآية عند قوله تعالى : لو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض [لَهْدَمَتْ صَوَامِعُ] معابد النصرارى لربانهم قدمها على سائر المعابد في الذكر لكونها حقة الى زمان الرسول (ص) ولشيوخها في ذلك الزمان ولاختصاصها بمن لم يكن له شغل سوى العبادة [وَبِيعُ] معابدهم المشتركة [وَصَلَوَاتُ] معابد اليهود اصلها ثلوثا بالعبرية فعرب وجعل صلوة وجمع على الصلوات ، وقيل : الصوامع معابد النصرارى في الجبال والبرارى ، والبيع معابدهم في القرى ، والصلوات معابد اليهود لكونها يصلون فيها ، وقيل : الصوامع معابد النصرارى ، والبيع معابد اليهود ، والصلوات ايضاً معابد اليهود ، وقيل : المراد بالصلوات صلوات شريعة محمد (ص) من الصلوات

الخمس وغيرها [وَمَسَاجِدُ] يعنى لولا دفع الله الناس بالوجوه السابقة فى سورة البقرة لفسدت الارض وهُدم ما كان يعبد فيه فى زمان كل نبيّ [يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا] وصف للمجموع اول للمساجد خاصة كأن غيرها لا يذكر فيها اسمه تعالى لاجل كون الشرائع السالفة منسوخة [وَلَا يَنْصُرُنَّ اللَّهَ مِنْ يَنْصُرُهُ] عطف على قوله تعالى: لولا دفع الله الناس فانه فى معنى وليد فعن الله، ونصرة العباد لله لا يكون الا بنصرة خلفائه فى العالم الكبير بطاعتهم والافتداء بهم وتعظيمهم وتعظيم شرائعهم والا بنصرة خلفائه تعالى فى العالم الصغير من الملك الزاجر والعقل الناهى والامر والطيفة الانسانية التى هى خليفة الله فى الارض حقيقة، ونصرة الله تعالى للعباد بالتوسعة فى قلوبهم والتوفيق لطاعاته ونهية اسباب الظفر على اعدائه وعلى أعدائهم الظاهرة والباطنة، ولما كان افعال العباد واوصافهم فعل الله الظاهر فى مظاهر العباد كان نصرة العباد لله هى بعينها نصرة الله للعباد وجالبة لنصرة اخرى من الله كما ان خذلان العباد للطيفة الانسانية بعينه خذلان من الله للعباد وجالب لخذلان آخر [إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ] فى مقام التعليل لنصرة يعنى انه قادر غير ضعيف عن النصر [عَزِيزٌ] غالب لا مانع له من نفاذ امره [الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ] صفة اوبدل من الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الَّذِينَ يِقَاتُلُونَ، او من الَّذِينَ اخْرَجُوا، او ممن ينصره، او خبر للذين اخْرَجُوا، او خبر مبتدئ محذوف، او مبتدئ خبر محذوف، او مفعول فعل محذوف والمراد بالتمكين فى الارض الاقدار على التصرف فيها باى نحو شأؤوا [أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ] قد مضى فى اول البقرة تحقيق تام للصلاة واقامتها وللزكاة وابتائها [وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ] قد أسلفنا فى سورة البقرة عند قوله تعالى اتأمرون الناس بالبر بيانا وافيا للامر بالمعروف والنهي عن المنكر، ولما كان معاملة العبد الكامل بينه وبين الله مقصوراً على الصلاة والزكاة كما أسلفنا هناك، ومعاملته بينه وبين العباد محصوراً على الامر بالمعروف والنهي عن المنكر اذا عمم الامر والنهي للقولى والفعل بالبراحة او الالتزام حتى يشمل الاحسانات والتحيات والتبصيات فى مديحتهم بهاتين الصفتين ولم يتجاوز عن الصفتين [وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ] جملة حالية ومديحة اخرى، ولام الامور عوض عن المضاف اليه والمعنى اقاموا الصلاة فى حال كون امورهم المذكورة او مطلق امورهم لله ليس فيها شوب قصد للنفس غير الله، او هى عطف احوال، ووعد للمحسن ووعيد للمسيء من غير نظر الى المؤمنين او غيرهم [وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ] عطف على مقدر تقديره فان يصدّقوك فهو المطلوب وان يكذبوك فلان تحزن فان التكذيب شيمة الانسان مالم يخرج من انانيته [فَقَدْ كَذَّبْتَ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَى فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ] امهلتهم واطلت عمرهم [ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ] اى انكارى عليهم ما فعلوا وتبدلى نعمتهم بالنقمة، او كيف كان نقلى ايتاهم من حال تسرهم الى حال تسوءهم [فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا خَاوِيَةٌ] خالية مشتملة [عَلَىٰ عُرُوشِهَا] اى سقوفها وقصورها واسرتها، او ساقطة خربة على عروشها يعنى خربة جدرانها على سقوفها، وابنيها الدانية على قصورها العالية، او ساقطة على سرر سلاطينها [وَبَشِّرِ مُعَظِّلَةَ] عطف على قرية اى كآتين من بئر معطلة اهلكنا اهلها [وَقَصْرِ مَشِيدٍ] اهلكناها وقد فسر البشر المعطلة بالعالم الذى لا يرجع اليه، والقصر المشيد بالعالم الذى يرجع اليه او الجاهل الذى يتشبه بأهل العلم فيرجع اليه، وفسر بالامام الصامت والامام الناطق، وبالامام الغائب والامام الظاهر، وبفاطمة (ع) وولدها (ع) المعطلين عن ملكهم

وحقهم ، وبأمر المؤمنين (ع) وأولاده (ع) المنتشرة في الخلق فضائلهم ، وبعلم آل محمد (ص) الذي كان معطلاً لا يجدون له اهلاً ، وبمجدهم وسائر صفاتهم المشهورة لكل واحد ، وبولاية علي (ع) ونبوته محمد (ص) ، وبحقيقة الدين التي كانت معطلة في كل شريعة ، وبالملة التي كانت مرتفعة في زمان كل نبي بعده [أ] يتشبثون عن المشي بالارجل او عن السير بالانظار [فَلَمْ يَسِيرُوا] بأرجلهم او بأنظارهم [فِي الْأَرْضِ] أي ارض العالم الكبير ، والصغير او ارض القرآن والاخبار ، او ارض السير و احوال الماضين فينظروا الى احوال الماضين محسنهم ومسيئهم فيكون ذلك النظر مورثاً لتفكيرهم وحصول العقول لهم [فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا] أو أذنان يسمعون بها [يعني فيحصل لهم مقام التحقيق او مقام التقليد والانقياد فان كلا منهما كمال تام للانسان [فَيَانْهَأ] الضمير للقصة او مبهم بفسره الابصار [لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ] التي في الرؤس بترك السير والنظر [وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ] اولانعمى الابصار ان عميت لان لها كوة الى الدنيا وكوة الى الآخرة ، واذا عميت عميت منها الكوة التي الى الدنيا وليس المقصود ابصارها بل المقصود ابصار الكوة التي الى الآخرة ولكن تعمي القلوب ان عميت يعني تعمي الكوة التي الى الآخرة ان عميت القلوب ، في خبر عن السجادة (ع) : ان للعبد اربع عينين عينا يبصر بهما دينه ودنياه ، وعينا يبصر بهما امر آخرته ، فاذا اراد الله بعبد خيراً افتتح له العينين اللتين في قلبه فأبصر بهما الغيب وامر آخرته ، واذا اراد الله به غير ذلك ترك القلب بما فيه ، وعن الصادق (ع) : انما شيعتنا اصحاب الاربعة الاعين ، عينا في الرأس وعينا في القلب ، والا وان الخلائق كلهم كذلك الا ان الله عز وجل فتح ابصاركم واعمى ابصارهم ، وعن الباقر (ع) : انما العمى عمى القلب ثم تلا الآية [وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ] المتوعد به وذلك ان رسول الله (ص) اخبرهم ان العذاب اثمهم فقالوا : فاين العذاب ؟ والجملة عطف على لم يسيرا [وَلَكِنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ] تقرير لتأنيبه وامهاله وبيان لسبب تأنيبه او تهديد عن طول العذاب وطول ايامه وقد مضى في بنى اسرائيل وسجىء في سورة السجدة تحقيق لسعة الايام الربوبية [وَكَايْنِ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا] امهلت اهلها كما امهلت قومك [وَهِيَ ظَالِمَةٌ] مثل قومك [ثُمَّ أَخَذْتُهَا] في الدنيا قبل الاحتضار بأنواع المؤاخذه وحين الاحتضار بحضور ملائكة العذاب وملوك الموت [وَالْيَ الْمَصِيرُ] فأعذبها في الآخرة بأنواع العذاب الموعودة في الآخرة [قُلْ] بعد تسليته (ص) بان له في تكذيب قومه اسوة بالانبياء وان المكذبين مؤخذون وان المستعجلين بالعذاب بمهلون لكن يؤخذون في الدنيا والآخرة امره (ص) ان يعلن دعوته وان ينادى قومه ولا يكثر بتكذيبهم فقال قل [يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ] ظاهر الحجة والصدق ومظهر لصدقى وانذارى [فَالَّذِينَ آمَنُوا] بالايمان العام والبيعة العامة النوية وهو عطف من الرسول (ص) او من الله على قول الرسول وهذا هو الظاهر من قوله والذين سعوا في آياتنا [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] التي اخذوها مني بعد البيعة [لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ] الكريم من كل شيء ما يجمع فضائله [وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا] بالردة والابطال والمنع والجحود [مُعَاجِزِينَ] من عاجز عدوه اذا تسابقا في الدفع والتعجيز [أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ] وما أرسلنا من قبلك عطف على يستعجلونك بالعذاب وتسليه أخرى له (ص) [مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ] في قراءة اهل البيت (ع) ولا محدث وقد سبق تحقيق وتفصيل لمراتب الانسان والفرق بين المحدث والنبي والرسول في سورة البقرة عند قوله

وانتمهما اكبر من نفههما ولقد بيّنا هناك الاخبار الواردة في الفرق بين الرسول والنبي والمحدث والامام بان الرسول يسمع الصوت ويرى في المنام ويعاين الملك في اليقظة ، وان النبي يسمع الصوت ويرى الملك في المنام ولا يعاين ، وان المحدث والامام يسمع صوت الملك ولا يرى ولا يعاين [لَا إِذَا تَمَنَّى] شيئاً من مشتبهات القوى الحيوانية او الانسانية من جهة الدنيا او من جهة الآخرة [أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ] شيئاً خلاف متمناه اذا حصل او قرب حصوله والآية تسلية للرسول (ص) ممّا فعله منافقوا امته او يفعلونه به وبشريته وكتابه وخليفته وعترته فانّ امنيته (ص) ان لا يخالف امره ، ولا يعصى ربه ، ولا يغير شريعته وكتابه ، وان يتبع خليفته ، ويودّ عترته ؛ فانه روى بطريق الخاصة عن امير المؤمنين (ع) في حديث فيذكر رجل ذكره لنبيه (ص) ما يحدثه عدوه في كتابه من بعده بقوله : وما ارسلنا من قبلك (الآية) انه ما من نبي تمنى مفارقة ما يعاينه من نفاق قومه وعقوقهم والانتقال عنهم الى دار الاقامة الا ألقى الشيطان المعرض بعداوته عند فقدته في الكتاب الذي انزل عليه ذمّه والقدح فيه والطعن عليه فينسخ الله ذلك من قلوب المؤمنين فلا تقبله ، ولا يصغى اليه غير قلوب المنافقين والجاهلين ، ويحكم الله آياته بان يحمي اوليائه من الضلال والعدوان ومشايعة اهل الكفر والطغيان الذين لم يرض الله ان يجعلهم كالانعام حتى قال بل هم اضلّ ، وروى عن ابن عباس وغيره بطريق العامة ان النبي (ص) لما تلا سورة والنجم وبلغ الى قوله افرأيتم اللات والعزى ومنوة الثالثة الاخرى ألقى الشيطان في تلاوته تلك الغرائق العلى وان شفاعتهن لترجى فسر بذلك المشركون فلما انتهى الى السجدة سجد المسلمون وسجد ايضاً المشركون لما سمعوا من ذكر اهلهم ما أعجبهم ، وقيل : انّ تمنى بمعنى تلاعى ما من نبي الا اذا تلا آيات كتابه ألقى الشيطان في تلاوته فانه يستعمل تمنى الكتاب بمعنى قرأه ، وهذا الخبر المروى منهم ان صحّ فهو مؤول بما لا يناهى مقام النبي ، والغرائق جمع مفردة الغريق بضم الغين وفتح النون او كز نبوراو كقنديل او كسموئل او كفر دوس او كفر طاس والكل بمعنى الشاب الحسن الابيض [فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ] اى المبدلون في كتابه او شريعته بان ينسخ ما ارادوا ممّا ألّفوا من القلوب او ما يلقي الشيطان او الكفار في تلاوته بان ينسخ اثره من القلوب او ما يلقي الشيطان في متمناه حين تمنى على (ع) وفاطمة (ع) او ما يلقي الشيطان في متمنياته من الجهة الدنيوية الحيوانية بان ينسخ تلك الجهة من نظره [ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ] بان لا تنفّر ولا تبدل ولا تزول عن قلوب المؤمنين ولا عن نظر النبي (ص) [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] بعلم صلاح عبادته في ان يخلّى الشيطان حتى يلقي ما يريد في متمنى النبي (ص) ليختبر بذلك الخالص والمغشوش فيتميز المؤمن عن المنافق [حَكِيمٌ] لا يفعل الا لغايات متقنة والا بالنظر الى استعدادات مكمونة قدّم المعطوف قبل تمام المعطوف عليه لثلاثتهم متوهم ان هذا الجعل خال من الحكمة [لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ] يعنى ليس ما يلقي الشيطان خارجاً عن اختيارنا وان كان غير مرضى لنا وانما خلتنا بينه وبين ما اراد القاءه لنجعل ما يلقي الشيطان [فِتْنَةً] الفتنة الاختبار والضلال والاثم والكفر والفضيحة والعذاب والاضلال واذا به الذهب والفضة والمحنة والاختلاف في الآراء ، والكل مناسب ههنا فان الكل يمكن ان يراد [لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ] الذين لم يبق لقلوبهم استعداد الصحة [وَأِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ] الجملة حالية والمراد بالظالمين الصنفان المذكوران ، ووضع الظاهر موضع المضمرة اشارة الى وصف ذم آخر لهم والمعنى ألقى الشيطان ذلك لنجعل ما يلقيه فتنة والحال انهم لا يرجي لهم الخير لكونهم في معاداة او خلاف بعيد [وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ] الذى هو نور يقذفه الله فى قلب من يشاء او العلم الذى هو تميز دقائق الكثرات

واحكامها [اِنَّهُ] اى الالقاء او الملقى هو [الْحَقُّ] النازل [مِنْ رَبِّكَ] بصورة الباطل وعلى لسان الشيطان اويده او الضمير راجع الى كتاب النبى (ص) اودينه او استخلافه ويكون التعريض بالقرآن اودين محمد (ص) او استخلافه او خليفته [فَيُؤْمِنُوا بِهِ] اى يذعنوا به ويتقادوا له اويبيعون معه البيعة الخاصة والعامة [فَتُخْبِتُ] اى تتبع وتطمئن او تخشع وتتواضع [لَهُ قُلُوبُهُمْ] وَاِنَّ اللَّهَ لَهَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [مقابل اَنَّ الظالمين لفي شقاقٍ بعيدٍ يعنى اِنَّ اللَّهَ لَهَادِي الَّذِينَ اسلموا الى ولاية على (ع) فان الصراط المستقيم هو الولاية تكويناً وتكليفاً، اوان الله لهادى الذين آمنوا بقبول الولاية والبيعة الخاصة والولية وقبول الدعوة الباطنة ودخول الايمان فى القلب الى صراط مستقيم فى كل الامور حتى فى القرآن وما يلقيه الشيطان فى ما يمتنئه الرسول (ص) وما يلقيه الشيطان [وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله اوبك اوبكتك اوبما قلت فى خليفتك اوبالولاية فى مربة [مِنْهُ] الضمير راجع الى مرجع ضمير اِنَّهُ الحق من ربك [حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ] يعنى ساعة الموت وهى ساعة ظهور القائم (ع) وقيام القيامة الصغرى [بِغَتَّةٍ] اى فجاءة [أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ] قبل المراد يوم بدر لانه لم يكن فيه خير للكفار فكان عقيماً من الخير، ولم يكن مثله للكفار فى الشدة وخلاف الحساب فكان عقيماً من المثل، وقيل: المراد به يوم القيامة وسمى عقيماً لانه لا ليل له اولاً ولا نظير له، اولانه لا يلد خيراً للكفار ولا شرّاً للابرار [الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ] يوم الاحتضار اويوم القيامة وهو المناسب لما بعده فلا بد ان يفسر الساعة واليوم العقيم بيوم القيامة [لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ] فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ [تفصيل لحكمه تعالى] وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ [لما كان المقام مقام التشديد على الكفار ومن يلقى فى متمنى المؤمنين انى فى جانب الكفار بالفاء فى الخبر واتى باسم الاشارة فيه] وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ [بعد ما آمنوا] ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ [لا اجتماع جهات الخير فيه لانه مالک لجميع الارزاق ومعطى لما يستحقه المرزوق، وبقدر ما يحتاج اليه، ولعلمه بحاجات المرزوق جملة، ولاعطائه بلا عوض ولا غرض من المرزوق وغيره، ولاعطائه ما يحتاج المرزوق فى ارتزاقه كما قيل :

لقمه بخشى آيد از هر کس بکس	خلق بخشى کاريزدانست و بس
خلق بخشد جسم را و روح را	خلق بخشد بهر هر عضوى جدا
کوه طور اندر تجلّى خلق يافت	تا که مى نوشيدومى را بر ننافت
اين گهى بخشد که اجلالى شود	از دغا و از دغل خالى شود

ولان الرزق ليس الا فى يده ولان رزقه فوق ما يتصور المتصورون فى الحسن والالتذاذ به انى بهذه الجملة معطوفة اوحالاً بعد توصيف الرزق بالحسن تفخيماً لشأن رزقه وتأكيذاً لحسنه [لَيَدْخِلْنَهُمْ مُدْخَلَ] مفعول به او مفعول مطلق والمفعول به محذوف، وقرئ مد خلاً من المجرد ومن باب الافعال [يَرْضَوْنَهُ] وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ [باحوال المقاتلين لهم و باحوالهم لكنّه] [حَلِيمٌ] لا يعجل بعقوبة المقاتلين ويرضى من عباده الحلم وعدم تعجيل المكافاة ممن اساء اليهم اوقاتلهم، اتى به ههنا عطف اوحالاً مقدّمة لما بعده [ذَلِكَ] قد مضى قبيل هذا نظيره [وَمَنْ عَاقَبَ] اى جازى الظالم [بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ] اى بمثل ما ظلم به سماً عقاباً مع ان العقاب يستعمل فى الجزاء

بمشاكله قوله: من عاقب [ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ] أى على من عاقب مكافاة أو على من ظلم ابتداءً فأنه وان لم يذ كر صريحاً لكنه مذكور بالالتزام [لَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ] أى لينصرن الله المعاقب أو الظالم ابتداءً [إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ] جواب لسؤالٍ مقدّر في مقام التعليل يعنى ينصر الله المعاقب المقتصّ الذى بغى عليه لانه عفوّ لانه التلازمة له من اتباعه الهوى فى الاقتصاص حيث كان المرضى منه العفو او ينصر الظالم بعد البغى عليه لانه يعفو عن ظلمه بعد ما عوقب بمثل ظلمه [ذَلِكَ] يعنى الاذن فى القصاص والنصر للمقتصّ ان بغى عليه اول للظالم بعد الاقتصاص منه ان بغى عليه [بِ] سبب [أَنَّ اللَّهَ] لا غيره [يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ] أى يدخل ليل الاقتصاص مكان نهار العفو، اول ليل الظلم مكان نهار العدل، او ينقص من ليل الرذائل ويزيد فى نهار الخصال [وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ] ويدخل او ينقص من نهار الخصال ويزيد فى ليل الرذائل فاقترصاص المقتصّ وظلم الظالم كلاهما كانا بتسخير الله وامره التكويني فان فعل بأحدهما زائداً على قدر الترخيص يعاقب بنصر من بغى عليه وقد مضى فى سورة آل عمران تفصيل لليل والنهار فى نظير الآية [وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] لما يقوله الباغي والمقتصّ والمقتصّ منه [بَصِيرٌ] بما يفعله [ذَلِكَ] الابلاج والسمع والبصر [بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ] الكامل فى الحقيقة بحيث لا يشوبه باطل [وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ] من الاهوية والآمال الداعية للاصنام والاصنام والكواكب والعناصر وخصوصاً رؤساء الضلالة [هُوَ الْبَاطِلُ] الكامل فى البطلان بحيث لا يشوبه حق، والحق الذى لا يشوبه بطلان لا يعزب عن حيطة وجوده وعلمه وقدرته شيء من الاشياء فيبصر كل المبصرات ويسمع كل المسموعات ويقدر على كل المقدورات [وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ] الذى يعلو كل شيء ويحيط به فيعلمه ويقدر على التصرف فيه بأى نحو شاء [الْكَبِيرُ] الذى كل كبير حقير عنده ومطيع ومنقاد لأمره [أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً] تقرير لعلوه وكبره واحاطة علمه وسمعه وبصره [فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً] لا يخفى تعميم الماء والسماء والارض واخضاراه بين الصورية والمعنوية فى الكبير والصغير [إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ] فى ذاته فلا يدركه مدرك لطيف فى صفاته لطيف فى فعالة فلا يدرك دقائق صنعته والغايات المترتبة عليه والحكم المودعة فيه الالهو [خَبِيرٌ] يعلم بخبرته دقائق كل موجود ومصالح كل مصنوع [لَهُ] بدواً ورجوعاً وملكاً [مَا فِي السَّمَاوَاتِ] يعنى السماوات وما فيها كما سبق مكرراً انه اذا قيل لزيد: ما فى الصندوق؟- يقصد الصندوق وما فيها خصوصاً اذا كان ما فى الصندوق نفساً [وَمَا فِي الْأَرْضِ] وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ [بذاته من غير حاجة له الى ما فى السماوات وما فى الارض فى ذاته او فى محموديته] [أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ] تقرير لما لكفته ومبدئيه وغنائه عما فى الارض وان ايجاد ما فى الارض وتسخيره للانسان والخطاب لمحمد (ص) او لكل من يتأتى منه الخطاب [وَأَلْفُلُكَ] قرئ بالنصب عطفاً على ما فى الارض او على اسم ان، وبالرفع مبتدأ [تَجْرِي] مستأنف احوال او خبر [فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ] التكويني فان طفو الاخشاب وخرقها للماء وتحريك الرياح او البخار لها كلها بأمره التكويني [وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ] من الافلاك والكواكب والسحاب وامطارها كلها فى احيازها ومراكزها [أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ] أى من الوقوع عليها [لَا يَأْذَنُ] يعنى اذا اذن الله فى وقوعها على الارض تقع عليها فلا بد من تعميم السماء والارض حتى يصح هذا بان يقال: ان الله يمسك السماء من الافلاك

وكواكبها وآثارها ، ومن النفوس والعقول والارواح وآثارها من الوقوع على أرض التراب وعلى اراضى المواد من جملة العناصر والافلاك والنطف والبذور والعروق وجملة المواليد الا باذنه فان لم يأذن لم يتصل اثر بذى اثر ولا قوة بذى قوة ولا طبع بذى طبع ، ولا نفس وعقل بذى نفس وعقل [إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَحِيمٌ] تعليل لتسخيره الاشياء للانسان واساك السماء ، والفرق بين الرأفة والرحمة بان يجعل احدهما سجية الرحمة والاخرى اثرها الظاهر على الاعضاء وان كان يستعمل كل فى كل كسائر التسجيات [وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ] من الجمادية بالحياة الحيوانية ، او من الحيوانية بالحياة البشرية ، او من البشرية بالحياة الانسانية [ثُمَّ يُمِيتُكُمْ] عن الحياة الحيوانية والبشرية عند الموت ، او عن الحياة الانسانية ايضاً عند النفخة الاولى [ثُمَّ يُحْيِيكُمْ] بالحياة الانسانية او البهيمية او السبعية او الشيطانية عند الرجعة [إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ] نعمة الاحياء الاول ، ولذلك لا ينسب لنعمة الاحياء الثانى وهو جواب لسؤالٍ مفترى كأنه قيل : ما حال الانسان ايشكرام يكفر؟ - او ان الانسان لجحود يعنى سجيته الجحود لانه يجحد الاعادة والمبدء مع الادلة الواضحة على الابداء والاعادة [لِكُلِّ أُمَّةٍ] كلام منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى اوجواب لسؤالٍ مفترى كأنه قيل : هل جعل الله طريقاً الى ادراك الاحياء بعد الامانة او الى الوصول الى خيراته بعد الاحياء الثانى؟ - فقال : لكل أمة [جَعَلْنَا مَنَسْكَ] عبادة او شرعة من العبادات او ذبيحة يتقربون بها ، او مكان عبادة ، او محل ذبح وقربان [هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ] اى امر عبادتك او امر حجك او امر يعتك او مساجدك او ذبيحتك فان كل أمة كان ذلك لهم وقد اختلفوا فى الكل بحسب اقتضاء الوقت والمكان والحال يعنى لا ينبغي لهم ان ينازعوك ولا ينبغي لك ان تضطرب بمنازعتهم و تتوانى فى دعوتهم فاثبت على ما انت عليه [وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ] الجملة استئناف جواب لسؤالٍ مفترى فى مقام التعليل [وَإِنْ جَادَلُوكَ] فى امر الذبيحة او فى مكانها او فى اكل الذبيحة دون الميتة بقوله : ما لكم تأكلون ما تقتلون بأيديكم ولا تأكلون ما يقتله الله؟ او فى سائر ما فسر المنسك به [فَقُلْ] على سبيل المذاكرة وعدم التعرض للمجادلة [اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ اللَّهُ يَحْكُمُ] استئناف فى مقام التعليل كأنه قيل : لم تركت الجواب والتعرض للجidal؟ - فقال : لان الله يحكم [بَيْنَكُمْ] اى بيننا وبينكم او بينكم ايها المتخالفون [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] فيما كنتم فيه تختلفون [اى فيما كنتم تختلفون معنى او فيما كنتم تختلفون بينكم [أَلَمْ تَعْلَمَ] من جملة ما امر الرسول (ص) ان يقوله لهم ، او ابتداء كلام من الله معهم والخطاب عام او خاص بالرسول (ص) [أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] فيعلم اختلافكم فيحكم بينكم [إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ] تأكيد لعلمه تعالى او تعليل له [إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] جواب سؤال عن حاله تعالى او عن علته ثبت ذلك فى الكتاب [وَيَعْبُدُونَ] عطف على جملة ان جادلوك كأنه قال : ويجادلونك ويعبدون [مِنْ دُونِ اللَّهِ] ظرف لغو متعلق بيعبدون ، ولفظة من ابتدائية اى يعبدون من دون اذن الله او حال من قوله [مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا] ولفظة الباء سببية ، او بمعنى مع ، او بمعنى فى ، والسلطان بمعنى الحجة والبرهان ، او بمعنى الاستقلال والسلطنة ، والقيد تقييد لبيان يعبدون عبادة اعم من عبادة عبودية وعبادة طاعة معبوداً ومطاعاً لم ينزل معه برهاناً على جواز طاعته او عبادته من الاصنام والكواكب والعناصر والموالي من النبات والحيوان والانسان يعنى انهم ان عبدوا ما كان معه حجة آلهية واذن آلهى فى معبوديته ومطاعيته لم يكونوا مذمومين ، نسب الى موسى بن

جعفر (ع) انه قال: لما نزلت هذه الآية لكل أمة جعلنا منسكاً جمعهم رسول الله (ص) ثم قال: يا معشر الانصار والمهاجرين ان الله تعالى يقول: لكل أمة جعلنا منسكاً هم ناسكوه والمنسك هو الامام، ولكل أمة نبيها حتى يدركه نبي الاوان لزوم الامام وطاعته هو الدين وهو المنسك، وعلى بن ابي طالب (ع) امامكم بعدى فانتى ادعوكم الى هداة فاته على هدى مستقيم فتمام القوم يتعجبون من ذلك ويقولون واذن لنا عن ولا نرضى طاعته ابدأ وكان رسول الله (ص) يضيّق به فأنزل الله عز وجل ادع الى سبيل ربك (الى آخر الآيات) وعلى هذا فليفسر الآيات هكذا لكل أمة جعلنا اماماً هم مقتدون به وجعلنا لامتك علياً (ع) اماماً يقتدون به فلا ينازعك في امر امامته وادع الى ربك في الولاية انتك لعلى هدى مستقيم فى ولاية على (ع) واستخلافه وان جادلوك فى ولاية على (ع) فلا تجادل معهم وقل: الله اعلم بما تعملون بعدى فى حق على (ع) الله يحكم بينكم اى بين على (ع) واتباعه وبينكم فيما كنتم فيه من امر الولاية تختلفون، ويعبدون بعد وفاتك عبادة طاعة من دون اذن الله تعالى خليفة لم ينزل الله على خلافته حجة اولم يجعل فى وجوده سلطنة على غيره [وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ] اى خليفة ليس لهم به من جهة خلافته ومطاعيته [عِلْمٌ] يعنى ان المطاع لا بد وان يكون مأذوناً من الله وان يحصل للمطيع علم بكونه مأذوناً من الله فمن اطاع مطاعاً علم انه لم يكن مأذوناً من الله او مطاعاً لم يعلم انه مأذون او غير مأذون كان مشركاً وظالماً، لانه وضع طاعته التى هى اعظم الحقوق فى غير موضعها الذى هو من لم يكن مأذوناً من الله اولم يعلم مأذونيته ومنعها عن ذبحته الذى هو الامام المأذون من الله [وَمَا لِلظَّالِمِينَ] الذين وضعوا طاعتهم غير موضعها [مِنْ نَّصِيرٍ] فى امر الآخرة فان النصير هو الامام او من نصبه الامام للنصرة [وَإِذَا تَنَلَّى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا] فى ولاية على (ع) [بَيِّنَاتٍ] واضحات او موضحات لولايته [تَعْرِفُ] فى وجوه الذين كفروا [بِوَلَايَةِ] المنكر المنكر من كل شيء لا يرضاه العقل او العرف [يَكَاذِبُونَ يَسْطُونَ] الذين يتلون عليهم آياتنا [لَشَدَّةٍ] غيظهم [قُلْ أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَُمْ] الخبر الشديد المورث لغيظكم [النَّارُ] قرى بالرفع خبراً لمحذوف او مبتدأ خبر ما بعده، وقرى بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلاً من شر [وَعَدَهَا] الله الذين كفروا وبئس المصير [نسب الى الكاظم (ع) انه قال فى قول الله تعالى: واذا تنلى عليهم آياتنا (الآية) كان القوم اذ انزلت فى امير المؤمنين (ع) آية فى كتاب الله فيها فرض طاعته او فضيلة فيه اوفى اهل سخطوا ذلك وكرهوا حتى هموا به وارادوا به وارادوا برسول الله (ص) ايضاً لبلة العقبة غيظاً وخنقاً وغضباً وحسداً حتى نزلت هذه الآية يعنى الآية السابقة [يَا أَيُّهَا النَّاسُ] بعد ما وعد الكفار بولاية على (ع) نادى الناس عموماً فقال [ضَرْبَ مَثَلٍ] لبيان حالهم وحال على (ع) [فَاسْتَجِيعُوا لَهُ] ان الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له [بالتعاون مثل حال منافقى الامة بحال الاصنام التى لا تقدر على احقر ما يكون] [وَأِنْ يَسْلُبْهُمْ الذُّبَابُ] الذى هو مثل على (ع) فى ضعف حاله وفى كونه كراراً غير فرار كلما ذب آب [شَيْئاً] لا يستنقذوه منه [ضَعْفَ الطَّالِبِ] الذى يدعو مثل هذا المدعو الذى لا يقدر على شيء حقير [وَالْمَطْلُوبُ] الذى لا يقدر على خلق احقر ولا دفعه عن نفسه [مَا قَدَرُوا اللَّهَ] حال او مستأنف جواب لسؤال مقدّر والمقصود بقريئة المقابلة ما قدروا وعلياً (ع) [حَقَّ قَدْرُهُ] حيث عدلوا به مثال الاصنام التى

لا تقدر على شيء [إِنَّ اللَّهَ] في مظهر خليفته الذي هو على (ع) [لَقَوِيَّ] ذو قدرة على أي مقدورٍ أراد [عَزِيزٌ] لا يمنعه مانعٌ من مراده فكيف تشركون بهذا القوى العزيز مثل هذا الضعيف العاجز الذي لا يمنع مثل الذباب عن التسلب منه، ولو لم يكن هذا التمثيل مراداً وكان المراد أن الأصنام التي تلتحقونها بالزعران لا تقدر على خلق مثل الذباب وأن يسلبها الذباب الزعران لا يستنقذوه منه لما كان لقوله ضرب مثل فاستمعوا له مساعاً، وعلى ما ذكرنا لم يكن حاجة إلى تأويل في قوله ضرب مثل ولا بيان لقوله ضعف الطالب والمطلوب وقد اشير في الخبر إلى ما ذكرنا [اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ] يعني أن اصطفاء الرسل (ع) سواء كانوا من الملائكة أم من الناس مقصورٌ على الله فمالكم لا تكونون أمر الخلافة التي هي رسالة من الله إلى الله وتختلقون بآرائكم خليفة [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ] باقوال جميع العباد من الملائكة والناس فله أن يصطفى للرسالة لأنه يسمع ما يقوله الرسول والمرسل اليهم [بَصِيرٌ] بدقائق مكمنات الكل فلا يخفى عليه شيء من المكمنات حتى تقع خيرية على غير الأصلح ويقع الخطأ في اختيار الخليفة بخلافكم، ويجوز على ما فسرنا الآية السابقة أن يفسر هذه الآية هكذا الله في مظهر خليفته الذي هو على (ع) يصطفى من الملائكة رسلاً ومرسلاً إلى الأنبياء والأوصياء (ع) وإلى العوالم من عالم الطبع والملكويتين لتدبير أمورهما وقضاء ما يلزم قضاؤه، ومن الناس رسلاً إلى العباد من الأنبياء والرسل ومن أوصيائهم ومشايخهم أن الله في مظهر على (ع) سميع بصير، وقد تكرر فيما مضى أن علياً (ع) بعلويته هو المشية وهي تسمى بوجهها إلى الخلق بعلي (ع) وبوجهها إلى الغيب بالله [يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ] يعني يعلم في مظهره الذي هو على (ع) ما بين أيديهم أي ما بين أيدي الناس أو ما بين أيدي الملائكة والناس من الدنيا والآخرة أو من الماضي والمستقبل [وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ] في مظهره [تُرْجَعُ الْأُمُورُ] وقد ورد في خطبة منه (ع) إياب الخلق إلى وحسابهم على ثم نادى علياً (ع) ورسله الذين هم المؤمنون حقيقةً تلتفتاً وتشريعاً لهم وتفخيماً لشأنهم بذكر أوصافهم الفخيمة وفضله العظيم بالنسبة إليهم فقال: [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا] ركوع الصلوة أو تواضعوا لربكم [وَأَسْجُدُوا] سجدة الصلوة أو تواضعوا غاية التواضع لربكم [وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ] أي اخرجوا من انانياتكم بركوعكم وسجودكم وصيروا أحراراً من عبودية أنفسكم وعبداً لربكم [وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] قد مضى مكرراً أن الترجي من الله واجب. اعلم أن الآية الشريفة إشارة إلى مراتب السالكين وأسفارهم فإن أسفارهم وإن كانت لا حدها ولا نهاية لكنها بحسب الأمهات محصورة في أربعة كما أسلفنا ذلك مكرراً؛ الأول السفر من الخلق إلى الحق وفي هذا السفر ينكسر الانانية التي هي من الخلق بحيث لم يبق نسبة الفعل إلى نفس السالك بل يرى الفعل من الفاعل الظاهر في وجوده وحيث لا ينتهي سفره من الخلق إلى الحق، وبعد هذا يكون السفر من الحق إلى الحق وفي هذا السفر ينكسر انانيته التي هي رؤية الوجود لذاته ورؤية ذاته ومادام ذاته تكون باقية يكون سفره من الحق إلى الحق ولم يكن عبداً لبقاء انانية ما عليه فإذا انتهى في هذا السفر بحيث لم يبق له ذات واثراً من ذاته صار عبداً لله فانياً من ذاته ويكون سفره بعد ذلك في الحق، فإن أدركته العناية الإلهية وابقاه بعد فئائه بصير محسناً وفاعلاً للخيرات فأنه في السفر الأول والثاني بواسطة بقاء الانانية لم يكن فعله خيراً أعلى الإطلاق، وفي السفر الثالث لم يكن فعله منه حتى يكون فاعلاً لشيء وفي هذا السفر وهو السفر بالحق في الخلق يكون له انانية بانانية الله وفاعلية بفاعلية الله ويكون فعله خيراً أعلى الإطلاق وإلى هذه الأربعة اشارت الآية فأنه تعالى أشار بقوله: اركعوا إلى السفر من الخلق إلى الحق، وبقوله: اسجدوا الذي هو خروج من الانانية حتى من

نسبة الذّات الى النفس الى السفر من الحق الى الحق ، وبقوله : واعبدوا ربكم الى السير بالحق في الحق ، وبقوله : وافعلوا الخير الى السير بالحق في الخلق ، ولا ينافي ذلك الخطاب كمال الكامل حتى ينافي تفسير الآية بالائمة (ع) فان الكامل لكونه جامعاً لجميع المراتب يكون له على سبيل الاستمرار سير من الخلق الى الحق وسير مع الحق في الخلق ، وقد اشرنا في المقدمات وفي تفسير الفاتحة وفيما بعدها الى الاسفار وكيفية السلوك فيها [وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ] لما كان الخطاب لآل محمد (ص) خاطبهم بهذا الخطاب والا فمثل هذا التكليف لغيرهم تكليف بما لا يطاق بل يقال لهم : جاهدوا في الله حق جهادكم لاحق جهاده فان حق الجهاد في الله على الاطلاق وحق الجهاد الثلاث بالله ان لا يبقى شيء من اناية العبد ويبقى بعد فائه بحيث يلاحظ الحق في الخلق والخلق في الحق من دون نقصان لشيء منهما ، ولحافظ الوحدة والكثرة على ما ينبغي لا يتيسر الا لصاحب الجمع المطلق يعني صاحب الولاية الكلية والرسالة الكلية كما قيل :

جمع صورت باچنين معنى ژرف می نياید جز زسلطان شگرف

[هُوَ اجْتَبَيْكُمْ] استيناف في مقام التعليل [وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ] عطف على قوله هو اجتبيكم ويفيد التعليل ايضاً والدين كما سبق مكرراً عبارة عن صورة الملة التي هي الاحكام القلبية الاسلامية ، وعن احكام الايمان القلبية ، وعن طريق النفس الى القلب ، والقلب الى الروح ، والروح الى العقل ، وهكذا ، وما جعل الله لاحد في شيء من ذلك حرجاً فان التكليف بقدر الوسع ، واذا بلغ السالك الى الطريق كان له وسعة لا يتصور سعة مثلها فانه مادام يكون سالكاً الى الطريق يكون في ضيقٍ وحرجٍ وقبضٍ وقلقٍ ، واذا بلغ الى الطريق الى الله وهو مثال شيخه وملكوته تبدل ضيقه بالسعة وقبضه بالبسط وقلقه بالاطمينان ، وتعبه بالراحة ، رزقنا الله وجميع المؤمنين [مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ] في هذا اشارة الى ان تنزيل الآية لاهل بيت محمد (ص) كما فسروها لنا واذا اريد بالابوة الابوة الروحانية كان التفسير صرفاً من التنزيل الى التأويل وتصدق هذه النسبة على من صار منتسباً الى ابراهيم (ع) بالبنوة ، وهذا الانتساب لا يكون الا اذا صدق الاتصال بالبيعة العامة ان لم نقل بلزوم البيعة الخاصة الولوية في صدق هذه النسبة [هُوَ] اي ابراهيم (ع) والله [سَمَّيْكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ] يعني من قبل هذا الزمان او من قبل القرآن او من قبل هذا العالم في العوالم العالية [وَفِي هَذَا] الزمان او القرآن او العالم ، وتسمية ابراهيم (ع) لهم مسلمين في هذا الزمان بواسطة بقاء هذا الاسم لهم منه في هذا الزمان [لِيَكُونَ] تعليل للاوامر السابقة ، اوللمدائح الثلاثة ، اولللمجموع يعني جاهدوا ليكون [الرَّسُولُ] واجتبيكم ليكون الرسول (ص) [شَهِيداً عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ] هذا ايضاً يدل على اختصاص الآية بالائمة (ع) [فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى في اول البقرة بيان الصلوة واقسامها واقامتها وبيان الزكاة واطوارها وابتائها [وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ] بالاعتصام بالولاية فان الاعتصام بالله باعتبار مقام الغيب لا يتصور للانسان ما كان شاعراً بذاته فالمراد الاعتصام بخلفائه والاعتصام بطريقه الذي هو طريق الولاية [هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى] يعني اذا كان موليكم فنعم المولى [وَنِعْمَ النَّصِيرُ] هو .

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ

وهي مائة وثمانى عشرة آية او تسع عشرة آية

[الجزء الثامن عشر]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ] بالايان الخاصّ والبيعة الولوية وقبول الدّعوة الباطنة فانّ المؤمن بمعنى المسلم ان كان واقفاً على اسلامه غير سالكٍ او واصلٍ الى الايمان لم يكن له فلاح ولم يكن منفعتة سوى المنافع الرّاجعة الى الدّنيا من حفظ الدّم وجواز التّناكح والتّوارث والمعاملة نحو معاملة المسلمين من عدم جواز غيبته وهتك عرضه وغير ذلك، والتّوصيف بالاوصاف الآتية يدلّ على ارادة الايمان الخاصّ [الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ] الصّلوة بمعنى الدّعاء اى دعاء الله للحضور عند الدّاعي وبمعنى كلّ ما به يدعى الله من فعلٍ او قولٍ او هيئةٍ او فكرٍ او تخيلٍ ولما كانت الصّلوة المشروعة القلبية مركّبة من هيآت وافعالٍ واقوالٍ كلّها ما به يدعى الله للحضور عنده سمّيت صلوّة، وكذلك التّذكر المأخوذ من صاحب الاجازة سواء كان جليّاً ام خفيّاً، وهكذا الفكر المصطلح للصّوفيّة من تمثّل ملكوت الشيخ عند السّالك سواء كان بتعمّل من السّالك او بغير تعمّلٍ منه، ولما كان المقصود من دعاء الله باى صورةٍ كان دخوله فى بيت قلب الدّاعي او حضور الدّاعي عنده، وحضور السّالك عند الله لا يكون الا بكسر انانيّته والخروج من وجوده ولا يكون ذلك الا بالمحبّة لله واستشعار الهيئته منه قال الذين هم فى صلوّتهم خاشعون لانّ الخشوع حالة حاصلّة من محبّة من يخشع له واستشعار الهيبة منه ولا تكون هذه الحال الا مع كسر انانيّة الخاشع فلو لم يخشع الدّاعي فى دعائه كان دعاؤه لغواً فالمصلّى بالصّلوة القلبية التّشريعية لما كان قيامه فى الصّلوة قيام من يقوم عند الملك المقتدر، ونكبيره اظهاراً واستشعاراً بعظمة الله بمعنى ان ليس فى ذكره سوى الله ولذلك سمّى بتكبيره الاحرام وكان اقواله كلّها دعاءً وتضرّعاً على الله وركوعه وسجوده تواضعاً لعظمة الله كان هذا العمل منه لغواً واستهزاءً بالله ان لم يكن حاله موافقاً لفعله، ولذلك عقب قوله الذين هم فى صلوّتهم خاشعون بقوله [وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ] مقدّماً على قوله [وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ] مع انّ الانسب بذكر الصّلوة ان يكون الزّكوة عقيبها، واللّغو فعل او قول لا يعتدّ به ولا يترتّب عليه فائدته المطلوب منه، ولما كان فائدة الصّلوة الخروج من الانانيّة والعروج الى الملكوت والحضور عند المعبود وكان الاشتغال بالغير والتفات الخيال الى الكثرات منافياً لتلك الفائدة ومسقطاً لها كان الصّلوة بهذه الحال لغواً؛ فعلى هذا كان قوله: الذين هم عن اللّغو معرضون تأكيداً لمفهوم قوله الذين هم فى صلوّتهم خاشعون، وقد سبق فى أوّل البقرة تفصيل تامّ للصّلوة واقسامها والزّكوة وانواعها، والتّلام

في قوله للزكوة فاعلمون زائدة للتقوية او هي للتعليل، والزكوة ههنا بمعنى النماء او الطهارة او الصلاح او التمتع
 او فضول المال الذي تخرجه لتطهر باقيه ولم يقل للزكوة مؤتون ليذهب ذهن السامع الى كل المعاني والمحتملات
 [وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْوَاجِهِمْ حَافِظُونَ] جمع الفرج بمعنى العورة وهي كل سواة من المرء والمرأة ينبغى حفظها عن
 النظر اليها والمراد حفظها عن الوطى او عن النظر اليها [لَا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ] لما جعل متعلق الحفظ مثل الاطلاق
 والاسترسال استثنى المجرور بعلى نحو الاستثناء المفرغ يعنى الذين هم حافظون فزوجهم عن الاطلاق وعدم الامساك
 الا على ازواجهم يعنى لا يحفظونها عن الاطلاق على ازواجهم، وقيل: ان لفظة على ههنا مثل على في قوله: احفظ
 على عنان فرسى فان الحبس على الأزواج يفيد هذا المقصود [أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ] من الاماء لا العبيد وجاء بما
 للشعار بانهم من تلك الحيثة كسائر الحيوان في معاملتهم معاملة غير ذوى العقول، والآية مجملة فانها مطلقة عن
 بيان الحالات التي تحرم الأزواج والاماء في تلك الحالات [فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ] نفى اللوم عنهم مع ان المضاجعة
 ان كانت بأمر الله ومن الجهة التي ارتضاها الله كان صاحبها مأجوراً لان اكثر الناس لم تكن مضاجعتهم الا محض
 شهوة النفس كسائر افعالهم فلم يكن لهم اجر فيها [فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ] المذكور من الاسترسال على الأزواج
 والمماليك [فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ] اى الظالمون او المتجاوزون عن حدود الله [وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ
 وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ] الامانات كما في سورة النساء وسيأتى في سورة الاحزاب عبارة عن كل ما استودع عند انسان
 ليكون محفوظاً سالماً نائماً لصاحبه، واذا طالبه صاحبه سلمه له، وتصدق على الامانات الصورية التي يستودعها بعض
 الناس عند بعض وعلى الامانات التي استودعها الله عند عباده وامائه تكويناً من الامانة الاصلية التي هي اللطيفة السيارة
 الانسانية التي عرضها الله على السماوات والارض والجبال فأبين من حملها وحملها الانسان ومن سائر ما انعم الله به
 على عباده من الاعضاء والجوارح والقوى والمدارك والعلوم والمناسك التكوينية، ومن الامانات التي استودعها الله
 عند عباده بتوسط خلقائه ومظاهره من الاحكام القلبية النبوية، والقلبية الولوية، والاذكار الجلية والخفية، وودائع
 الوصاية التي استودعها كل امام لامام آخر والمراد بالعهد كما سبق مكرراً هو البيعة العامة والخاصة فان العهد المنظور
 اليه والمسؤل عنه هو الميثاق الذي يحصل بين الانسان وبين الله بتوسط مظاهره بالبيعة على ايديهم وسائر العهود
 والعقود مثل النذور والعهود وسائر العقود الواقعة بين العباد مقصودة تبعاً، ومراعاة الامانة بان لا يقصر في حفظها وانماها
 ان كانت صاحبة نماء وبثحمل ما تحتاج اليه من المأكول والمشروب او المخزن واغلاق الباب والنقل من مكان
 الى مكان ان كانت مما تحتاج الى ذلك، ومراعاة العهد بان لا يتركه ولا يترك شروطه ولا ينقضه [وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى
 صَلَوَاتِهِمْ] قرئ مفرداً وجمعاً [يُحَافِظُونَ] ولما كان المفرد المضاف الغير المراد به فرداً معيئاً او فرداً ما مفيداً
 للعموم لم يكن بين الجمع والمفرد فرق، والمحافظة المواظبة على الشيء بالذب عنه والحفظ له عن الضياع والمحافظة
 على الصلوات القلبية والصدرية والقلبية بالذب عنها ودفع الشياطين الجنية والانسية عن المداخلة فيها وحفظ
 اوقاتها وحفظ حدود كل منها والدوام عليها على كل يحسبه بان لا يترك الصلوة القلبية في اوقاتها ولا يغفل عن الصلوات
 الصدرية والقلبية التذكية والفكرية، وكرر ذكر الصلوة بذكرها اولاً بوصف الخشوع فيها الذي هو من احكامها
 الباطنة، واخيراً بوصف الحفظ عليها الذي هو اعم من حفظ صورتها واحكامها الظاهرة وحفظ معنيها واحكامها
 الباطنة للاهتمام بشأنها، وللإشارة الى انها ينبغى ان تكون مفتحة الكل ومختتمها، والاتيان بالمضارع ههنا للإشارة
 الى ان مخلات الصلوة الباطنة والظاهرة متجددة الحدوث استمراراً والمحافظة عليها من اخلال مخلاتها ينبغى

ان تكون متجددة الحدوث استمراراً بخلاف سائر الاوصاف [أولئك] العظماء المحضرون باوصافهم العظيمة [هُمُ الْوَارِثُونَ] حقيقة لاغيرهم فان وراثة غيرهم ان كانت من قبيل وراثة الاموال الصورية والدركات الاخرية الجحيمية لم تكن معدودة من الوراثة، وان كانت من قبيل وراثة درجات الجنان لم تكن وراثة بل كانت تطفلاً لاولئك العظام فأتى باسم الاشارة البعيدة اشارة الى تفخيمهم واحضاراً لهم باوصافهم الحميدة، واتى بضمير الفصل تأكيداً للحكم واشعاراً بالحصر، وتعريف المسند ايضاً بفيد الحصر [الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ] لم يقل هم الوارثون للفردوس لايهام انهم هم الوارثون لجميع مايمكن ان يورث ليكون ابلغ في مدحهم، والفردوس يطلق على الاودية التي تنبت ضر وبأمن النبت، والبستان الذي يكون فيه جميع ما يكون في البساتين، وعلى طبقات الجنان، وعلى الطبقة العليا منها ويؤنث ويذكرو هو عربى اورومى اوسر يانى معرب [هُمُ فِيهَا خَالِدُونَ] اتى به اشارة الى تمام النعمة فان تمامها بعدم زوالها .

اعلم ، ان الانسان من بدو خلقه التي هي خلقة نطفته واولى مادته وقرارها في قرارٍ ممكن يكون بالقوة في جميع مايمكن ان يحصل للانسان وكل آن يحصل له فعلية من فعليات الانسانية التي هي فعليات الولاية، وكل فعلية تحصل له تكون مرتبة من الولاية التكوينية التي هي سارية في جميع الموجودات وبكل بعد من مرتبة المادة وقرب من الولاية يحصل له فعلية من فعليات الولاية ويخلع عنه نقص وعدم من اعدام المادة، وحصول كل فعلية له نحو وراثة من ابيه الذي هو الولاية المطلقة التي هي المشية وهذا الخلع وتلك الوراثة مستمران له الى اوان المراهقة وزمان البلوغ وتميز الخير والشر الانسانيين، فاذا وصل الى ذلك وقع بين تصرف الملك والشيطان وبين النسبة الى الرحمن والنسبة الى الشيطان بالقوة فاذا تصرف فيه الشيطان صار نسبته اليه بالفعل وكلما حصل له فعلية من تصرف الشيطان صار تلك الفعلية ارباً له من الشيطان، وكلما زاد تصرف الشيطان اشتد فعلية النسبة الى الشيطان واشتد بحسبها الفعليات الحاصلة له من الشيطان حتى اذا حصل له جميع الفعليات المناسبة لدركات النيران وتمكن في اتباع الشيطان فيصير وارثاً لجميع مال الشيطان وجميع مراتبه بحيث يصير الشيطان من اجزائه واطلاله، واذا تصرف فيه الرحمن صار نسبته اليه بالفعل وكلما حصل له فعلية من تصرف الرحمن صار تلك الفعلية ارباً له من الرحمن، لكن لما كان الشيطان اقرب اليه حين البلوغ من الرحمن جعل الله وسائط بينه وبين خلقه من الانبياء والاصياء (ع) حتى يكونوا بظاهر بشريتهم مرافقين للعباد ويكون العباد مدركين لهم بمداركهم الحيوانية حتى يأسوا بهم ويتوسلوا الى الله بالتوسل بهم ويكون الرسل (ع) وخلفاؤهم معاونين لهم في قبول تصرف الرحمن، فمن توسل بهم بالبيعة العامة او البيعة الخاصة تعرض لتصرف الرحمن وحصل النسبة بينه وبين الرحمن وبذلك النسبة يصير ابناً لمن بايع معه البيعة العامة او الخاصة وكلما حصل له من جهة تلك النسبة من الفعليات كان فعلية الولاية والرحمن وكان ارباً له من صاحب الولاية المطلقة حتى حصل له جميع فعليات الولاية المطلقة من طبقات الجنان، والفرق بين هذا الارث والارث الدنيوى الصورى ان الارث الصورى لا يحصل للانسان مادام المورث لم يرفع يده بالموت عن المال الموروث وعن الوارث، وما لم ينقطع النسبة بينه وبين الوارث، وان الارث المعنوى لا يحصل للانسان ما لم يشتد النسبة بينه وبين الوارث وما لم يضع المورث يده على الوارث وبحسب اشتداد النسبة وقوة وضع اليد يكون زيادة الارث وكثرة المال الموروث وهذا الارث موجب لسعة المورث وكثرة ماله بخلاف الارث الصورى، ولما كان لكل انسان قوة فعلية الجحيم والجنان وكان دركات الجحيم ودرجات الجنان التي كان للانسان قوة الوصول اليها بمنزلة ماله المملوك له بالقوة، واذا وصل الى احدهما ترك الاخرى ترك الميت ماله لوارثه، وردان منازل اهل الجنان في الجحيم

يرثها اهل الجحيم ومنازل اهل الجحيم في الجنان يرثها اهل الجنان يعني يرث كل من المتناسبين منازل الآخرو بهذا التناسب يصح اطلاق التوارث فعلى ما ذكر كان معنى الآية الذين يرثون الفردوس من صاحب الولاية المطلقة او من متناسبيهم من اهل الجحيم [وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ] عطف على قد افلح المؤمنون ووجه المناسبة بينهما ان فلاح المؤمن عبارة عن خلاصه عن نقائص المادة وشوائب العدم وخروجه عن القوة الى الفعلية واول مراتب خلقته ايضاً خلاص من العدم وعن نقائص المادة وخروج من القوى الى الفعليات فكأنه علل صحة فلاحه بهذا العطف وقال: ان فلاحه مثل خلقته المشهودة لكم بحسب آثارها فان النشأة الآخرة مثل النشأة الدنيا، ويجوز ان يكون حالاً بهذا المعنى، والسلالة ما انسل من الشيء ونكر السلالة والطين للشعار بانهما كانا نوعين خاصين من السلالة والطين، ومن الاولى ابتدائية متعلقة بخلقنا والثانية بيانية او تبعية متعلقة بمحذوف صفة لسلالة، او ابتدائية متعلقة بسلالة، او بمحذوف صفة لسلالة، او هي مع ما بعدها بدل من قوله من سلالة، والمراد بالانسان الجنس وبالسلالة النطفة قبل انفصالها من الاصلاب والترائب وقبل ان تسمى نطفة، وبالطين طين آدم والغذاء مطلقاً والغذاء المهضوم في المعدة او الكيد والعروق والاعضاء فان الكل بوجه تراب خليط بالماء خلطة اتم وابلغ من الطين المعروف، وقيل: المراد بالانسان آدم (ع) ابو البشر، وبالسلالة التراب المأخوذ من اديم الارض [ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً] مستقراً [فِي قَرَارٍ] القرار والقرار به فتحهما ما يستقر فيه الشيء [مَكِينٍ] من المكان بمعنى الموضع او من المكانة بمعنى المنزل عند الملك، او من التمكن بمعنى الاقتدار، والمراد بالقرار المكين الرحم [ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ] اي صيرنا النطفة [عَلَقَةً] او خلقنا من النطفة علقه [فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً] اتي بثم في الفقرة الاولى للاشارة الى امتداد الزمان من اول استقرار النطفة في الرحم الى صيرورتها دماً منعقداً بخلاف صيرورة العلقه مضغة فانه لا تراخي بين العلقه والمضغة [فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا] يعني صيرنا وصورنا واولاً صورة العظام فانه ما لم يتميز العظام في بدن الجنين لا يتصور تصوير اللحوم فان اللحوم في كل موضع بنحو مخصوص وليس تتميزها وخصوصياتها لا تتميز محالها التي هي العظام وخصوصياتها [فَكَسَوْنَا الْغِطَاءَ لِحَمَائِهِمْ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ] اتي بثم للشعار بترخي مرتبة الانشاء عن الخلق فان الخلق يستعمل في المكونات الماديّات، والانشاء في المجرّدات، وقد يخص الخلق بما يحتاج الى مادة ومدة كالمواليد، والاختراع بما يحتاج الى المادة دون المدة كالسماوات والعناصر، والانشاء بالمتقدّرات المجرّدة عن المادة والمدة، والابداع بالمجرّدات عن الكل وبكلا المعنيين يكون الانشاء اعلى درجة من الخلق، وللإشارة الى ان انشاء نفس الانسان ليس كصيرورة العلقه مضغة بلا فرجة بل لا يكون انشاء نفس الانسان ممتازة عن بدنه الا آخر ايام الحمل او اول ايام الوضع فيكون بين كسوة العظام لحماً وبين انشائه نفساً تراخ [فَتَبَارَكَ اللَّهُ] بمعنى تنزهه وتقديسه وهذه كلمة خاصة بالله بهذا المعنى يقال في مقام التعجب من الشيء وتعظيمه وان كان اصله من البركة بمعنى النماء والزيادة في الخيرات، عقب الانشاء بهذه الكلمة للاشارة الى ان انشاء نفس الانسان امر عظيم ينبغي ان يتعجب منه ويتزّه منشئه عن وصمة النقص، والتفت من التكلم الى الغيبة ولم يقل تباركنا لان هذه الكلمة صارت كالامثال في مخاطباتهم ولا تنغير [أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ] يعني ان الخالقية الحقيقية ان كانت منحصرة في الله فوسائطه لخلقه من الملائكة والقوى والصنّاع كثيرة والله تعالى احسن الكل لعدم احتياجه في خلقه الى شيء من مثال سابق ومادة ومدد وآلة وقوى وجوارح واعضاء [ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ] وجه الاتيان

بشم ظاهر [ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ] جمع الطريقة بمعنى السماء لان كل سماء طريقة ومطابقة اى مطابقة للآخرى، اولان السماوات مسير للكواكب او بمعنى الاخذودة فى الارض شبه الطريق والمقصود انكم شاهدتم طبقات الارض التى مررتم عليها من المراتب المذكورة وقد خلقنا فوقكم طبقات السماء ولا بد لكم من المرور عليها قبل الموت او بعد الموت فأعدوا انفسكم للمرور عليها واطلبوا لانفسكم دليلاً للمرور عليها فانكم بها اجهل منكم بطرق الارض [وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ] اى المخلوق او ايجاد الخلق [غَافِلِينَ] حتى نهمل ما يحتاج الخلق اليه ولم نخلقه لهم فاطلبوا ما تحتاجون اليه فى السير على طرق السماء تجدوا [وَأَنْزَلْنَا] عطف فيه معنى التعليل [مِنَ السَّمَاءِ] اى من جهة العلوا ومن السحاب [مَاءً يَبْدَرُ] بحيث تنتفعون به ولا يفسد اما كنكم ولا زراعاتكم به ولا نمنعكم بحيث لا يحصل ما به معاشكم ومدد حيوتكم فانه لو كان المطر متتابعاً متكاثراً افسد الابنية والزروع، وهكذا القنوات والعيون والتسيول والبحار لو كثرت مياهها بحيث احاطت بوجه الارض لافسدت واهلكت ولولم يكن ماء اصلاً لم تكن حياة ابدأ، وانزال الماء بقدر دليل عدم غفلتنا عن الخلق، ولا يذهب عليك ان انزال ماء الحياة الحيوانية والبشرية من سماء الارواح واسكانه فى ارض البدن الحيوانى والانسانى منظور ايضاً [فَأَسْكَنَّا فِي الْأَرْضِ] ليستقى به زراعاتكم وبها تمكم وتنتفعون به فى سائر منافعكم [وَأَنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ] فأبقيناه فى الارض ترحماً عليكم [فَأَنشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَكُمْ فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ] الفاكهة الثمر بأنواعها رطبها ويا بسها [وَمِنْهَا] اى من الجنتات او من الفواكه [تَأْكُلُونَ] خصص الجنتات من بين ما يحصل بسبب الماء ثم خصص من الجنتات النخيل والاعناب بالذكر لاجاب العرب بالجنتات وبالنخيل والاعناب منها وعدم معرفتهم من الجنتات شيئاً تعتد به سواها [وَشَجَرَةً] قرئ بالتصعب عطفاً على جنتات وبالرفع خبر مبتدأ محذوف اى من المنشآت شجرة، او مبتدأ خبره تنبت بالدهن [تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ] قرئ بفتح السين والمد وبكسر السين والمد والقصر، والطور الجبل او فناء الدار والمراد به الجبل الذى تاجى موسى ربه فيه، وسيناء اسم الموضع الذى به هذا الجبل، او اسم حجارة مخصوصة فى ذلك الموضع، وقيل: المراد بالسيناء الجبل المشجر يعنى الكثير الشجر، وقيل: المراد الجبل الحسن، وقيل: السيناء بمعنى البركة، ومعنى طور سيناء جبل البركة وهو ما بين مصر وابلة، وقيل: طور سيناء جبل بالشام، وفى اخبارنا اشارة الى ان طور سيناء نجف الكوفة، وانه الموضع الذى فيه مشهد امير المؤمنين (ع) فعن الباقر (ع) انه كان فى وصية امير المؤمنين (ع) ان اخرجونى الى الظاهر فاذا تصوبت اقدامكم واستقبلتكم ريح فادفونى فهو اول طور سيناء، وعن الصادق (ع): الغرى قطعة من الجبل الذى كلم الله عليه موسى (ع) تكليماً، وقدس عليه عيسى (ع) تقديساً، واتخذ عليه ابراهيم (ع) خليلاً، واتخذ محمداً (ص) حبيباً، وجعله للنبيين مسكناً، فوالله اسكن بعد ابويه الطيبين آدم ونوح (ع) اكرم من امير المؤمنين (ع)، والمراد بالشجرة التى تخرج من طور سيناء شجرة الزيتون وخصتها بالذكر لانها كثيرة النفع للعرب فانتها [تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ] قرئ من الثلاثى المجرد وحيث يكون الباء للتعدية او للمصاحبة، وقرئ تنبت من الانبات بمعنى التبت او متعدياً، ويكون المفعول محذوفاً اى تنبت الثمر بالدهن [وَصِبْغٍ] اى ادام فان ثمرها ادام [لِإِلَهِ كَلِيمٍ] قيل: المراد شجرة الزيتون وهو مثل رسول الله (ص) وامير المؤمنين (ع) فالطور الجبل والسيناء الشجرة [وَأَنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً] اعتباراً واستدلالاً على عنايته تعالى بكم وكمال حكمته وقدرته والجملة معطوفة على قوله:

لقد خلقنا ، اوعلى قوله : انزلنا من السماء فانهما فى معنى ان يقال : ان لكم فى خلقكم ، وان لكم فى انزال الماء من السماء عبرة [نُسْقِيكُمْ] قرى بضم النون وفتحها والجملة مستأنفة اوحالية [مِمَّا فِى بُطُونِهَا] من الالبان [وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ] بسبب تسخيرها لكم من الظهور والاصواف والشعور والابرار والتجمل بها [وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ] اى من لحومها وشحومها [وَعَلَيْهَا وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ] فى البر والبحر لما كان المراد تعداد النعم بنحو الاعتبار بها اضاف الى الانعام الفلك [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ] لما ذكر صنعه فى خلق الانسان وتدييره لامكان بقاءه ونبته على بقاءه بعد موته ذكر غاية النعم واصلها واشرفها وهى ارسال الرسل للهداية الى خير السبل ليكون بقاءه اتم بقاء وعلى اشرف انحاء البقاء [فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ] قرى غيره بالرفع والجبر [أَفَلَا تَتَّقُونَ] اى اتعبدون الاصنام فلا تتقون سخطه [فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ] يعنى قال الرؤساء للتابع [مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ] يعنى لافرق بينه وبينكم حتى يكون مستحقاً للتفضل عليكم ويستحق الرسالة دونكم [يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ] فيجعلكم اتباعاً لنفسه [وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ] ان يرسل علينا رسولا [لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً] للرسالة [مَا سَمِعْنَا بِهَذَا] اى بارسال رسول من البشر او بما يدعوننا اليه من التوحيد [فِى آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ] حتى لاستغرب منه ولا نكره [إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِنَّ] جنون [فَتَرَبَّصُوا بِهِ] فاحتملوا منه وانتظروا افاقته [حَتَّىٰ حِينٍ] قال الرسول [رَبِّ انصُرْنِي] عليهم [بِمَا كَذَّبُونَ] فأوحينا اليه [بعد دعائه واجابتنا له وامهالنا لهم مدة متمادية حتى رجع عنه من كان داخلاً فى دينه] [أَنِ اصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا] جمع العين بمعنى الباصرة او بمعنى الديديان ، والباء بمعنى فى اى اصنعها فى حضرة اعيننا ، اولل تسيية والمعنى اصنعها بسبب امداد ملائكتنا ، وعلى الاول يكون الظرف لغواً متعلقاً باصنع او مستقراً حالاً من المفعول او الفاعل [وَوَحِينَا] بتعليمك صنعها [فَإِذَا] صنعتها و [جَاءَ أَمْرُنَا] وفار التنور [الذى جعلت فورانه بالماء علامة لاهلاك قومك وغرقهم] [فَاسْأَلْكَ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ] قرى كل منوناً وبلاضافة اى من كل نوع من الحيوان مشتمل على الذكر والانثى [اثنتين] ذكرنا واثنتى لتلاصق النوع [وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ] ولا تخاطبني [فِى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ] قد سبق الآية فى سورة هود [فَإِذَا اسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى نَجَّيْنَا مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] لما كان المنقطع الفطرة كالعضو الفاسد الذى يؤذى صاحبه ويفسد ما يجاوره ويقطعه يسلم سائر الاعضاء ويستريح البدن وصار قومه بعد كمال شقاوتهم كالأعضاء الفاسدة ويقطعهم واستيصالهم يستريح الملائكة وخلفاء الله امره تعالى بالحمد على نعمة استيصالهم والآفوح (ع) كما كان يجادل الله فى دفع العذاب عن قومه كان يحزن على هلاكهم لانه كان يشكر على استيصالهم [وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي] من السفينة ومن مقام الحضور والاطلاق الى مقام الغيبة والكثرات [مُنْزَلاً] قرى من الانزال ومن النزول وهو مصدر او اسم مكان او اسم زمان [مُبَارَكًا] بالبركة لى فى مالى واولادى واعوانى [وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ] قد ورد قراءة هذه الآية وقت النزول فى منزل [إِنَّ فِى ذَلِكَ] القصص او فى ارسال نوح (ع) ودعوته واهلاك قومه [لَايَاتٍ] عديدة على المبدء وتوحيده وعلمه وقدرته وتوانيه بالنسبة الى العاصين من خلقه ورحمته وتدييره

[وَأِنْ كُنَّا] أى انه كنا [لَمُبْتَلِينَ] يعنى كنا قديماً منتحنين عبادنا بالبشر والخير او كنا منتحنين فى ارسال نوح (ع) و توانينا فى اهلاك قومه [ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ] هم قوم هود او قوم صالح [فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ] هو هود او صالح [أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ] ان تفسيرية و تفسير لارسلنا لان فيه معنى القول [مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ] مضى الآية قبيل هذا [وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيقَاءِ الْآخِرَةِ] قولاً كمنكرى البعث او فعلاً وحالاً كأكثر أهل كل زمان [وَأَتَرَفْنَاهُمْ] أنعمنا عليهم بنعمة أبطرنهم [فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ] ذكروا الجملتين لتأكيد التشابه واستغراب التفضيل [وَلَكِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ] لضياح بضاعتكم التى هى عقولكم باطاعة بشر مثلكم [أَيَعِدُكُمْ] استبعاد لهذا الوعد لعدم اقرارهم بالمعاد [أَنَّكُمْ إِذَا مِتُمْ وَكُنْتُمْ تَرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ] انكم الثانى تأكيداً للاول اتى به لطول الكلام والفصل بين ان الاولى وخبرها ، وانكم الثانى مبتدئ خبره الظرف المتقدم والجمله خبر ان الاولى ، وانكم الثانى فاعل فعل محذوف جواب للشرط ، او هو مبتدئ محذوف الخبر والجمله جواب للشرط بتقدير الفاء ، او هو فاعل للظرف والظرف خبر ان الاولى ، او خبر ان الاولى محذوف وان الثانية مع خبرها تأكيداً لاولى وخبرها [هِيَئَاتِ هِيَئَاتِ] قرئ هيهات بتثنية التاء منوناً وغير منون وبسكون التاء وبإبدالها هاء ساكنة وفى هيهات اثنتان وخمسون لغة هيهات وايها ، وهيهات وايهان ، وهياهات وهايهان ، وآيهات وآيهان ، مثلثات الاخر منونات وغير منونات ، وهيهات ساكنة الآخر بالتاء وبالهاء وايها وايهات وهى اسم للبعد ، واسم فعل بمعنى بعد سواء جعل مفرداً او جمعاً ليهيه وهو كلمة طرد وزجر ، واذا كان اسماً للبعد كان [لِمَا تُوعَدُونَ] خبره ، واذا كان اسماً للفعل كان ضمير الفاعل مستتر فيه وكان لام لما توعدون للتبيين [إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا] جواب لسؤال مقدر فى مقام التعليل [نَمُوتُ وَنَحْيَى وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ] أى مذعنين اول قوله موقنين [قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونَ قَالَ] الله اجابة لدعائه [عَمَّا قَلِيلٍ لِيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ فَجَعَلْنَاهُمْ عَثَاءً] العثاء ما احتمل السيل من الزبد والهالك والبالى [فَبَعْدًا] بعدوا بعداً حذف الفعل واقيم المصدر مقامه والقياس فبعداً لهم لكنه وضع المظهر موضع المضمحل للاشعار بعلته الحكم وذم آخر لهم فقال [لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] والتلام للتبيين وهو اخبار او دعاء عليهم والمعنى ان الهلاكه ثابتة للقوم الظالمين [ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا آخَرِينَ] فأهلكوا فى موعدهم المقدر لهم فان قوله [مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ] كناية من اهلاكهم فى موعد اهلاكهم وتهديد للحاضرين [ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرَى] هو من الوتر ضد الشفع والتاء مبدل من الواو اكتفاء تقوى وهو وصف او مصدر والالف للتأنيث مثل التقوى اول اللحاق وعليهما قرئ غير منون ومنوناً والمعنى ارسلا رسلنا واحداً واحداً لكن المواترة لا تستعمل الا اذا كان بين الاشياء تعاقب بتراخ فانه اذا لم يكن بينها تراخ يقال بينها مداركة ومواصلة [كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رُسُلُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا] فى العقاب والاهلاك [وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ] يتحدث بهم ويسمر بقصصهم وهو

جمع الاحدثة او جمع الاحداث جمع الحديث ، او جمع الحديث ابتداء مع شذوذ وحمل الاحاديث عليهم اذا كانت جمع الحديث للمبالغة في استيصالهم كأنهم لم يبق منهم في الناس الا حديثهم [فَبَعْدُ لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ] مضى نظيره قبيل هذا [ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا] التسع او بمعجزاتنا او بأحكامنا [وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ] ظاهر او مظهر والمراد بالسلطان عصاه او برهانه القولي أو سلطنته على قهر الاعداء [إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ] أي قومه مطلقاً او خواصه [فَاسْتَكْبَرُوا] عن موسى (ع) وقبول دينه [وَكَانُوا قَوْمًا عَلِينٍ] بحسب الدنيا بسبب غلبتهم على اهل ارضهم وعلوهم على من كان في مصر [فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ] يعني ليس لهما فضل بانفسهما ولا بقومهما والعاقل لا يفضل من لاجهة فضل فيه بل لنا عليهما الفضل باستعباد قومهما لان القبطي كانوا يستعبدون السبطي في الاعمال اولان السبطي كانوا يعبدون فرعون مثل القبطي [فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا] بعد التكذيب بلافرجة [مِنَ الْمُهْلَكِينَ] عن الحياة الانسانية دون الحيوانية او صاروا من المهلكين بالاغراق لكن بعد حين ، والانيان بالفاء لان الفاء في كل شيء بحسبه والاهلاك المتعقب للرسالة بلافرجة ان تتم الرسالة واحتجاجاتها [وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] كتاب النبوة واحكامها او التوراة [لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ] أي لعل قومه او لعل فرعون وقومه وهذا يوافق تفسير الكتاب بالنبوة واحكامها [وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً] فان مريم (ع) كانت من اول بلوغها آية لله لانها كانت متعبدة غير ملتفتة الى الدنيا وملاذها ، يأتيها رزقها من الله يأتيها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف وحملت من غير ميسس بشر ، وكان مدة حملها اقصر مدة ساعة او اكثر ييسر ، فانها لم يظهر على احد انها كانت حاملة وحملت من غير زوال بكارتها وكون عيسى (ع) آية لاجابة فيه الى التفصيل [وَأَوَيْنَاهُمَا إِلَىٰ رَبْوَةٍ] مكان مرتفع ، وقرى الربوة بضم الراء وفتحها ، وقرى ربوة بضم الراء وكسرهما ، والربوة والرباوة بثلاث الراء فيهما المرتفع من الارض [ذَاتِ قُرَارٍ] للماء بانبساطها واستوائها او للناس بسبب ان من كان فيها ومن دخلها يستقرون فيها الحسن مكانها ووفور النعم فيها [وَمَعِينٍ] أي ذات ماء جارٍ من معن الماء اذا جرى ، او من الماعون بمعنى المعروف ، او اسم مفعول من العين بمعنى المدرك بالعيون لظهورها وارتفاعها والمراد بها بيت المقدس او دمشق او ملة فلسطين او مصر ، وعن ابي جعفر (ع) وابي عبد الله (ع) انها حيرة الكوفة وسوادها والقرار مسجد الكوفة والمعين الفرات [يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ] حال بتقدير القول او جواب لسؤال مقدّر بتقدير القول كأنه قيل : ما قال الله الرسل سواء كان الخطاب لمجموعهم دفعة في عالم الجمع وهو عالم الارواح ، او كان الخطاب لكل واحد واحد في زمانه لكنه تعالى جمعهم في الحكاية ، وقيل : انه خطاب لمحمد (ص) من دون تقدير القول والانيان بالجمع لجريه على طريقة العرف في مخاطبة الواحد مخاطبة الجمع ، وقد مضى مكرراً ان الاكل لا اختصاص له بما يعرفه العرف اكلاً بل ادر الكل مدرك وفعل كل عضو وتحريك كل محرك وتحرك كل متحرك اكل له ولما كان مراتب الانسان كثيرة كان طببات كل مرتبة من جهتها الخلقية ما كانت ملائمة ملذة لها ومن جهتها الحقيقية ما كانت مباحة مكسوبة بأمر الله مرضية لله سواء كانت موافقة لساائر المراتب او لم تكن [وَأَعْمَلُوا صَالِحًا] ليس المراد به فرداً ما لا على التعيين فان الانبياء ان لم يكونوا مأمورين بجميع الصالحات كانوا مأمورين باكثرها ، ولم يكنف تعالى من سائر عبادته بفرد ما من الصالحات فكيف بالانبياء فالمراد اعملوا صالحاً عظيماً فان التنوين والتكثير في امثاله بعد ما علم انه ليس المراد به فرداً ما اما ان يكون للتحقير او للتعظيم ، والتحقير ايضاً مناف لامر الانبياء (ع) فالمراد هو التعظيم

والصالح العظيم الذى لاصالح الا بصلاحه هو الولاية فعلى هذا ينبغى ان يفسر الآية هكذا : يا ايها الرسل كلوا من الطيبات التى هي ارزاق الاعضاء والقوى والمدارك من الاعمال القلبية الشرعية والتفانية النبوية واعملوا صالحاً عظيماً هو الولاية والتوجهات والاستعدادات والالهامات والمشاهدات المتعلقة بها [إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ] من الاعمال القلبية والقلبية [عَلِيمٌ] ويجوز ان يكون الخطاب للرسل ويكون المقصود بالحكم امهم من قبيل اياك اعنى واسمعى يا جارة ، او يكون الامم مقصودين معهم [وَأَنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ] اى دينكم او جماعتكم الآتون لكم المؤمنون بكم وسوق العبارة يقتضى ان يقال : هذه اممكم لكنه تعالى لما جمع فى حكاية الخطاب او جمعهم فى اصل الخطاب فى العوالم العالية جمع الامم ايضاً فى لفظ الامة فانه يطلق على الواحد والكثير ، وقرئ ان مفتوحة الهمزة مشددة ومخففة بالعطف على ما تعملون او بتقدير التلام لتعليل قوله فاتقون ، وقرئ ان مكسورة الهمزة بالعطف على ائني بما تعملون عليهم [أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ] والمقصود من الآية اننا ارسلنا الرسل وبعد ما بلغوا واجاب لهم امهم ووقعوا بيننا وبين عبادنا وصاروا ذوى اضافتين الينا وازدادة الى عبادنا قلنا لهم : يا ايها الرسل انتم ائمة لعبادنا فاعملوا الاعمال القلبية المرضية للنفوس ولنا حتى يتأسى بكم اممكم ولا يترجروا منكم ولا ينفروا عنكم وعن دينكم ، واعملوا الاعمال القلبية التى بها توجهكم الينا واستفاضتكم منا حتى يتم تربيتكم لعبادنا بحسب الظاهر والباطن ، لاني بما تعملون من الاعمال القلبية والقلبية عليهم ، ولان هذه امتكم فليكن المنظور من اعمالكم صلاح حالهم وانا ربكم الذى افوض عليكم ما به قوامكم وما به صلاحكم وصلاح اممكم فاتقون فى عدم مراقبة حال الامم وعدم الترجته الى لاخذ ما به صلاح الامم [فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ] يعنى كان امة كل رسول فى زمانه امة واحدة بواسطة مراقبة الرسول (ع) واجتماعهم على ملته ففرقوا امر دينهم بعد ذهاب رسولهم باستبداد بعضهم بالرأى وعدم انقيادهم لوصى رسولهم واختيار كل مذهباً ومسلماً كما وقع ذلك فى امة محمد (ص) او تفرقوا بفرق مختلفة لاجل امر دينهم [زُبُرًا] جمع الزبور بمعنى الفرقة ، وقرئ زبراً بفتح الباء جمع الزبرة بمعنى القطعة مثل الغرفة والغرف يعنى فرقوا امر دينهم قطعاً مختلفة ، او تفرقوا حال كونهم فرقاً مختلفة ، او هو جمع الزبور بمعنى الكتاب يعنى جعلوا دينهم كتباً يتوسلون بها وينصرفون عن صاحب دينهم وقالوا : كفانا كتابنا كما جعل امة محمد (ص) امر دينهم مستنداً الى الكتاب السماوى الذى جمعه والى كتبهم التى دونوها لتصحح دينهم وعلى التقادير صح جعل زبراً مفعولاً ثانياً وحالاً [كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ] استئناف جواب لسؤالٍ مقدرٍ فى مقام التعليل يعنى تفرقوا لان كل حزب منهم كانوا بما عندهم من العلوم والمسائل والآراء معجبون فارادوا رواج ما عندهم واستنكفوا عن صاحب دينهم [فَذَرَهُمْ] يعنى اذا كان حال الامم على ما ذكر وحال امتك تصير الى ما ذكر فذر الامم ومنافق امتك [فِي غَمَرَتِهِمْ] فلا تعرض لهم بالرد والقبول [حَتَّىٰ حِينٍ] اى حين العذاب على يدك او بدخيلتك اوحين الموت وظهور على (ع) [أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ] فيستنكفون لذلك عن وصيك [بَلْ لَا يَشْعُرُونَ] انه استدراج لهم ومكر ولذا يحسبون ويستنكفون [إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ] جواب لسؤالٍ مقدرٍ كانه قيل : لم لا ينبغى هذا الحسبان ؟ - فقال : لاننا نسارع فى الخيرات لهؤلاء لا ولئك وقدمضى بيان هذه الكلمة فى سورة الانبياء عند قوله تعالى : وهم من خشيته مشفقون [وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ] يعنى بجملة آياته خصوصاً آياته العظمى من الانبياء والاولياء (ع) يذعنون ، والذين

يؤمنون بآيات ربهم بالبيعة العامة او الخاصة او الذين يؤمنون بالبيعة العامة او الخاصة بسبب آيات ربهم بان صارت الآيات الآفاقية والانفسية سبباً لان يتوجهوا الى الانبياء (ع) فأسلموا على ايديهم بالبيعة العامة ، او الى الاولياء فآمنوا على ايديهم بالبيعة الخاصة والذين هم بعد الاسلام والايمان [بِرَبِّهِمْ] المضاف وهو ربهم في الولاية [لَا يُشْرِكُونَ] بان بايعوا على ايدي غيرهم او توجهوا الى غيرهم او اطاعوا غيرهم واتبعوا اهواءهم [وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا] يعطون ما اعطوا من الصدقات او من جملة الاعمال الالهية و قرى يأتون ما اتوا من الثلاثي المجرد يعني يأتون بما اتوا اي يفعلون ما فعلوا [وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ] خائفة من تقصيرهم في الاعمال لانهم يعملون انهم لا يستطيعون ان يجاهدوا في الله حق جهاده ولا يجاهدون فيه حق جهادهم وفسر في اخبارنا هكذا وهو خائف راج ، ونقل ان المؤمن جمع احساناً وشفقة والمنافق جمع اساءة وامتناناً [أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ] يعني قلوبهم وجلة بسبب انهم كانوا في الرجوع والسلوك الى الله او الى ربهم المضاف ، او قلوبهم وجلة من انهم يرجعون بعد الى الله او الى ربهم المضاف مع تقصير ، او قلوبهم وجلة من فوت الرجوع الى ربهم ومن انه لا يمكنهم الرجوع الى الحضور عند الرب المضاف بالفكر المصطلح للصوفية الذي هو تمثيل صورة الشيخ عند السالك ، او قلوبهم وجلة لانهم كانوا في السلوك الى ربهم المضاف وكلما قربوا منه استشعروا بعظمته اكثر من السابق وكلما استشعروا بعظمته اشتدت الخشية والهيبة منه عليهم وفي خبر عن امير المؤمنين ثم قال : ما الذي آتوا ، آتوا والله الطاعة مع المحبة والولاية وهم في ذلك خائفون ليس خوفهم خوف شكك ولكنهم خافوا ان يكونوا مقصرين في محبتنا واطاعتنا [أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ] في مقابل انهم يحسبون انما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات وانما نسب الفعل ههنا اليهم للاشعار بان عملهم وادبهم المذكورة وان لم تكن سبباً فاعلياً للخيرات ومساعدتها لكنها سبب قابلي لها وانهم ان وصلوا الى خير كان ذلك بعملهم بخلاف المسارعة هناك لانها كانت عبارة عن الامداد بالمال والبنين وليس ذلك الا من الله وليس مسارعة في الخيرات بل استدراجاً ومسارعة من الله في العقوبة انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق انفسهم وهم كافرون [وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ] اي لاجلها متصرفون بالسبق ، او سابقون الناس في القرب عند الله او سابقون الناس الى الطاعة او الثواب او الجنة او هم آخذون لها قبل الآخرة او قبل الناس وعلى هذا يكون التلام زائدة للتقوية [وَلَا نَكْلَفُ] عطف فيه رفع توهم فانه قد يتوهم متوهم انه لا يمكن الجمع بين تلك الاوصاف بحقائقها ، او يتوهم ان الفرحين بما عندهم لا يقدر على الاقدام على الاوصاف فرفع ذلك بقوله لانكلف [نَفْسًا لَّا وُسْعَهَا] الوسع مثلثة الواو والجددة والطاقة يعني لانكلف نفساً لا يقدر طاقتها او ما يسعه طاقتها بان يكون دون طاقتها [وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ] رفع توهم آخر فانه قد يتوهم ان الامداد بالمال والبنين ابطرهم فلا ينبغي ان يمدهم الله فقال : ان امدادنا واستدراجنا كان بسوء فعلهم ولدينا كتاب هو كتاب اعمالهم الذي يكتبه الحفظة او كتاب هو الكتاب السابق على وجودهم من اللوح العالية ينطق بالحق ، نسبة النطق الى الكتاب مجاز اولان الكتب العالية كلها حياة وعلم وشعور ونطق [وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ] بزيادة العقاب او بالعقوبة من دون استحقاق [بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمْرَةٍ] في غفلة غامرة [مِنْ هَٰذَا] الكتاب او ممّا ذكر من اوصاف الاخيار السابقين او من اتصاف الاخيار بتلك الاوصاف او من القرآن كما في تفسير القمي [وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَٰلِكَ] التفرق

فى الدين والفرح بما لديهم والاعجاب بأرائهم اومن دون ذلك الجهل والغمرة [هُم لَهَا عَامِلُونَ] مما يكون عبادة للهوى سواء كان بصورة العبادات او بصورة المعاصى [حَتَّى إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ] متنعّمهم [بِالْعَذَابِ] غاية لعلمهم اولكون قلوبهم فى غمرة، وخصّ المترفين لانّهم كانوا منشاء لكفرهم وكفر غيرهم؛ ولان المترفين لا يتنبّهون ولا يتضرّعون بمؤاخذه غيرهم، والمراد بالعذاب عذاب الموت والآخرة، او عذاب الدنيا، وفسّر بقتلهم يوم بدر وبالاخذ بالجوع حين دعا عليهم رسول الله (ص) فقال: اللهمّ اشدّد وطأتك على مُضَرٍّ^(١) واجعلها عليهم سنين كسنى يوسف (ع) فابتلاهم بالقحط حتّى اكلوا الجيف والكلاب [إِذَا هُمْ بِجَارُونَ] جار كمنع رفع صوته بالدعاء وتضرّع واستغاث [لَا تَجَارُوا الْيَوْمَ] بتقدير القول جواب لسؤال مقدّر [إِنَّكُمْ مِنَّا لَا تُنْصِرُونَ] اى لا تنصرون من قبلنا ولا تنصرون من عذابنا [قَدْ كَانَتْ آيَاتِي تُتْلَى عَلَيْكُمْ فَكُنْتُمْ عَلَىٰ آعْقَابِكُمْ تُنْكِرُ صُورَنَ] اى ترجعون والتكص لا يكون الا فى الرجوع عن الخير وقد مضى انّ الناس كلّهم مفطرون على الخير وذاهبون على فطرة الخير ويشبهه الرّاجع عن الدين والخير ما لم يقطع فطرته بمن يرجع عن المقصد رجوع القهقرى على عقبيه لانه ببقاء فطرته كان وجهه الى مقصده وان كان ينزل عمّا كان فيه من الخيرات الحاصلة له بفطرته او بكسبه [مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ] اى بالبيت او ببلد مكة، وشهرة افتخارهم واستكبارهم بالبلد الحرام والبيت الحرام اغت عن ذكره سابقاً، وبالقرآن فانّ تلاوة الآيات تدلّ عليه، او بمحمّد (ص) فانّ كونه جارياً على سنتهم فى محافلهم قرينة له، ولفظ الباء على الاولين للتسبيّة، او صلة مستكبرين بتضمين مثل معنى التكذيب، ويجوز ان يكون متعلّقاً بتهمجرون، والباء للظرفيّة على ان يكون الضمير للبيت او الحرم، او للتسبيّة او للالصاق على ان يكون الضمير للقرآن او لمحمّد (ص) [سَامِرًا] اسم لجماعة السامريين اى المتحدّثين بالليل بما لافائدة فيه او اسم لمحلّ السمّ [تَهْجُرُونَ] اى تقطعون عن محمّد (ص) او تهزّون او تفجشون قريّ بفتح التاء وضمّ الجيم وبضمّ التاء وكسر الجيم [أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا الْقَوْلَ] اى الم يكثر ثوابك وبادعائك الرّسالة فلم يدبّروا القرآن اولم يدبّروا قولك حتّى يعلموا انه ليس من هوى نفسانى وامراض قلبية واغراض دنيوية [أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ] من الكتاب والشرية والرسول حتّى كانوا لم يعرفوا ولم يسمعوا بمثله ولذلك ينكرونه [أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ] بالنسب والحسب وبالصدق والامانة من اول نشوه [فَهُمْ لَهُ] لا للشرية والكتاب [مُنْكَرُونَ] لعدم معرفتهم بحاله [أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ] جنون ولذلك ينكرونه [بَلْ] ليس شيء من ذلك فانّ الشريعة والرسالة والكتاب كانت سيرة آلهيّة جارية من لدن آدم وكان رسولهم معروفاً لهم بالحسب والنسب والصدق والامانة بحيث لقبوه محمّداً الامين وكان فيهم ما لم يدع الرّسالة اعقلهم ولكن [جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ] الذى لم يكن سنخاً لهم لانّهم كانوا باطلين وسنخاً للباطل [وَأَكْثَرُهُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ] لعدم سنخيتهم له وعدم موافقته لاهوائهم [وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ] الحقّ المطلق هو الله، والحقّ المضاف مشيئته وهى فعله تعالى ثمّ الولاية ثمّ النبوة ثمّ الرّسالة ثمّ كلّ ما كان الحقيقة فيه غالبية والبطلان مغلوباً [لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ] لانّ اهواءهم لا تتجاوز عمّا فيه مشتهى نفوسهم من غير ملاحظة غاية لذلك المشتهى ومن غير ملاحظة حقوق من فى عالمهم الصّغير ومن فى العالم

(١) مُضَرٌّ كزفر ابو قبيلة ولقب بمضرا الحمراء لانه ورث من ابيه الذهب، اولانهم كانوا رفعوا فى الحرب راية حمراء.

الكبير ولولم يراع الحقوق لفست السماوات والارض ومن فيهن في العالم الصغير وفست من في العالم الكبير وفست سماوات العالم الكبير وارضه لفساد غايتهم التي هي صلاح من فيهما [بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ] يعني ان انكار الحق الذي جاء به محمد (ص) امر عظيم وهؤلاء لخروجهم عن الفطرة الانسانية انكروا انكاراً اعظم منه وهو انكارهم ذكرهم وشرفهم او وعظهم ونصحهم وقد اتينا نحن ذلك لهم فهو اضراب من الادنى الى الاعلى، والمراد بالذكر الرسول او القرآن او الشريعة او السلطنة [فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ] الذي اتيناهم نحن به [مُعْرِضُونَ أَمْ تَسْأَلُهُمْ] يعني بل ليس المانع شيئاً من ذلك ولكن تسألهم [خَرَجًا] فيثقل ذلك الخرج عليهم فينكرون رسالتك لذلك فلا تسألهم ذلك ان كنت تسألهم [فَخَرَجَ رِبِّكَ خَيْرٌ] لك من كل خراج فان خراجه كل ماسواه [وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ] قد سبق بيان كونه خير الرازقين في سورة الحج [وَأَنَّكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] جملة حالية يعني ليس انكارهم لانك تدعوهم الى صراطٍ معوج فلم يقبله عقولهم كانه قال ام تدعوهم الى صراطٍ معوج [وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] وضع الظاهر موضع المضمر لتعليل الحكم، وللإشارة الى ذم آخر لهم وهو في معنى لكن الذين لا يدعون بالآخرة [عَنِ الصِّرَاطِ لَنَّا كِبُورٌ] اي عادلون ولذلك ينكرون وقد فسر الصراط المستقيم في الآية بولاية علي (ع) وعدولهم عن الصراط بعد ولهم عن علي (ع) او عن الامام، وعن امير المؤمنين (ع) ان الله تبارك وتعالى لو شاء لعرف العباد نفسه ولكن جعلنا ابوابه وصراطه وسيله والوجه الذي يؤتى منه، فمن عدل عن ولايتنا او فضل علينا غيرنا فانهم عن الصراط لنا كبور [وَلَوْ رَحِمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ لَلَجُّوا] لداموا على الخصومة [فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ] في طغيانهم متعلق بلجوا او يعمهون اي يترددون فان العمه بمعنى التردد في الضلال والتحير في الطريق، روى انهم فحطوا حتى اكلوا العليهر^(١) فجاء ابوسفيان الى رسول الله (ص) فقال: أشدك الله والرحم الست تزعم انك بعثت رحمة للعالمين قتلت الاباء بالسيف والابناء بالجوع فنزلت [وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ] يعني القتل يوم بدر او الجوع والقتل والخوف [فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ] استكان استغسل من الكون بمعنى التذل، او فاعل من التسكون اشبع فتحة الكاف وله التنظير في لغتهم مثل المنتزح في المنتزح يعني انهم ما استكانوا حين الابتلاء [وَمَا يَتَضَرَّعُونَ] والحال ان المقصود من ارسال الرسل وانزال العذاب تضرع العباد واستكانتهم لرَبِّهم فكيف يتضرعون حين رفع العذاب عنهم وقد فسر الاستكانة بالدعاء بالخضوع والتضرع بالدعاء وبرفع اليدين بالدعاء [حَتَّىٰ إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا عَذَابٍ شَدِيدٍ] يعني ان شيمتهم العتو في كل حال حتى اذا انفتح عليهم باب من جهنم او باب عذاب آخر مثل عذاب فتح مكة او باب الى العذاب حين الموت او حين الرجعة كما في الخبر [إِذَا هُمْ فِيهِ] اي في الباب او في العذاب [مُبْلِسُونَ] متحIRON آثسون عن الخير او مبتلون بالشر [وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ] التفات من التكلّم الى الغيبة بالنسبة الى المتكلم، ومن الغيبة الى الخطاب بالنسبة الى المخاطبين وصرف للخطاب من محمد (ص) اليهم والجملة حال او معطوفة والمقصود انه تعالى لم يمنهم ما به يتدبروا القول فلم يكن منه تعالى اهمال لما يحتاجون اليه في تدبير القول لكنهم لكفر انهم بانعم الله كفر او بمثل هذه النعم التي هي اصل جميع النعم ولم يستعملوها لما خلقت لاجله من

(١) العلهر كزبرج طعام يتخذ من الدم والوبر كانوا في المجاعة يتخذونه .

النظر والعبرة وتمييز الحق عن الباطل والمبطل من المحق ولذلك قال [قَلِيلًا مَا] اى شكراً قليلاً [تَشْكُرُونَ] فلا تستعملون النعم في وجهها، ولما كان المقصود ان لا مانع من قبله في قبولهم الرسالة انى بهذه الثلاث التى هى المحتاج اليها فى التدبير والتمييز دون سائر المدارك والقوى [وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ] اى خلقكم فيها [وَالَّذِي يُخَسِّرُكُمْ] يعنى انه مبدؤكم ومعادكم فلا ينبغي ترك النظر فى نعمه وترك التدبر فى امره ونهيه [وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] اى تعاقبهما وازيادة كل منهما ونقصانه واختلاف كل مع الآخر بالزيادة والنقصان او فى الكيفية او فى الاظلام والاضاءة والمراد بالليل والنهار صورتها المشهودة فان تعيش الانسان واسباب تعيشه منوطة بهما، او اعم منهما كأنه قال: وهو الذى يجعل سائر المتضادات بين العباد كما انه يحيى ويميت ويوجد هذين المتضادين بين عبادته، والتلام فى مثله يجوز ان يكون هى التلام الداخلة على المبدأ او الغاية او المملوك [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] ذلك فتعلموا ان من بيده ذلك كله حقيق بان يتضرع عليه ويسأل منه وينقاد له [بَلْ قَالُوا] يعنى انهم لا يفكرون حتى يعلموا ان الله هو المبدئ المعيد بل قلندوا آباءهم الجهلة واسلافهم الضالين فقالوا [مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ قَالُوا إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ] يعنى استغربوا البعث الذى ينبغي ان يقرؤا به [لَقَدْ دُعِدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ] ولو كان حقاً لظهر اثره فى تلك المدة المديدة [إِنْ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] الاساطير الاحاديث التى لانظام لها جمع الاسطار والاسطير بكسر الهمزة فيهما والاسطور بضمها وقد يلحق التاء بالثلاثة بمعنى الحديث الذى لانظام له، واما الاساطير جمع الاسطار جمع السطر بمعنى الخط والكتابة فغير مناسب [قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] يعنى انهم يقرؤن ان الخالق هو الله فذكرهم الاقرار ثم نبههم على ان الابداء اصعب من الاعادة [سَيَقُولُونَ لِلَّهِ] يعنى انهم يظهرون فى جوابك اقرارهم بانه المبدء فنبههم بعد ذلك و [قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] ان الاعادة اسهل من الابداء [قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ] يعنى من خالقهما ومدبر امورهما مع عظمهما وكثرة ما فيهما من الملائكة والكواكب [سَيَقُولُونَ لِلَّهِ] وقرئ: سيقولون الله، وهو اوفق بالسؤال [قُلْ] لهم بعد الاقرار بان الله خالقهما ومدبرهما [أَفَلَا تَتَّقُونَ] سخطة فى مخالفته ومخالفة رسوله (ص) فى انكار الاعادة مطلقاً [قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ] يعنى من بيده تدبير كل شيء والتصرف فيه والتسلط عليه فان الملكوت هو باطن الاشياء المسلط عليها والمتصرف فيها باى تصرف شاء [وَهُوَ يُجِيرُ] اى يغيث [وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ] يعنى لا احد يغيث مغضوبه [إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ] وقرئ بدون التلام [قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ] اى كيف يخيل اليكم الحق باطلاً مع وضوحه او كيف تعملون عن صحة الاعادة مع ظهور الأدلة او كيف تخذعون [بَلْ] ليس انكارهم وقولهم ذلك عن خفاء دليل المدعى ولا عن ظهور دليل الانكار لكن [آتَيْنَاهُمْ بِالْحَقِّ] الذى هو الولاية فى مظهر الرسول (ص) الذى ليس فى وجوده الا الحق والبعث والحشر، والاقرار بالرسول ليس الا من آثار الحق [وَأَنَّهُمْ لَكََاذِبُونَ] مطلقاً ليس فى وجودهم جهة صدق حتى يصح تقييد كذبهم بغيرها ومن لم يكن فى وجوده جهة حق وصدق لا يصدق الحق الذى اتيناها به [مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ] جواب سؤال مقدر كأنه قيل: قد علم حال منكرى البعث فما حال من جعل لله ولداً ومن

جعل معه ا لهة اخرى اصحيح هذا منهم ام لا ؟- فقال : ما اخذ الله من ولدٍ لان الولد ما يكون مماثلاً للوالد في الذات ولوازمها فلو كان لله ولد لكان مثله آلهاً ولو كان مثله آلهاً آخر لزمه ما لزم كون الالهة معه ولذلك لم يأت ببرهان بطلانه واكتفى ببرهان تعدد الآلهة [وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذًا لَذَهَبَ] اذا ظرف للمحذوف والتقدير لو كان معه آله اذالذهب [كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ] يعنى لو كان الاله اثنين لا يخلو امّا ان يكونا قادرين قويتين او عاجزين ضعيفين ، او يكون احدهما قادراً قوياً والآخر عاجزاً ضعيفاً ، فان كان احدهما قوياً والآخر عاجزاً يكون الاله واحداً ، وان كانا ضعيفين لم يكن شيء منهما آلهاً للضعف الظاهر فيهما ، وان كانا قويتين قديرين لزم ان يكون كل منهما قادراً عاجزاً غالباً مغلوباً ؛ وهو محال ، وذلك لان اقتضاء الالهة القدرة التامة واقتضاء القدرة التامة ان يكون كل ماسواه مقدوراً له فلو فرض الاله اثنين لزم ان يكون كل واحد منهما قادراً لفرض الالهة فيه مقدوراً لغيره لفرض الالهة غيره ، فهذه الحجّة من الله تعالى برهان تام لو انضم اليه بعض المقدمات المذكورة المعلومه من عنوان الالهة ويكون معنى قوله لعلا بعضهم على بعض لعلا كل بعض منهم على كل بعض يجعل اضافة البعض للاستغراق [سُبْحَانَ اللَّهِ] بمنزلة النتيجة للسابق [عَمَّا يَصِفُونَ] من الولد والشريك [عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ] .

اعلم ، ان العلم كما مضى فى اوّل الكتاب وفى سورة البقرة قد يكون بحضور ذات المعلوم عند العالم ويسمى علماً حضورياً وهذا علم حقيقة ولا يكون هذا العلم الا باحاطة العالم على المعلوم وصيرورة المعلوم من شؤون العالم واظلاله ، وقد يكون بحصول صورة من المعلوم عند العالم تكون تلك الصورة هي المعلومه حقيقة والمعلوم يكون معلوماً بالعرض لا بالذات ، وان كان مقصوداً بالذات ، وهذا العلم يسمى بالظن لانفكاك معلومه عنه وجواز عدم مطابقته له ، و علم البارى تعالى شأنه بالاشياء من القسم الاول لان صفحة الالعيان بالنسبة اليه تعالى كصفحة الازدهان بالنسبة اليها ، ونسبة جميع الموجودات اليه تعالى كنسبة الصور الذهنية اليها ، فكما ان الصور الذهنية محاطة لنا ومنوطة بارادتنا والتفاتنا اذا اردنا بقاءها كانت باقية واذا اردنا فناءها صارت فانية ، كذا الموجودات المعلومات له تعالى بالنسبة اليه والمراد بالغيب والشهادة عالم الغيب الغائب عن المدارك الحيوانية وعالم الشهادة المدرك بها ، ولما كانت الموجودات بحكم العقل محصورة فيهما فقول عالم الغيب والشهادة بمنزلة عالم جميع الموجودات ، ولما كان علمه بجملة الموجودات بنحو الاحاطة والتسلط على الابقاء والافناء كان قوله عالم الغيب والشهادة بمنزلة محيط بجملة الموجودات قاهر على الكل ولذلك اتى بقوله فتعالى عما يشركون بنحو التفريع واتى ههنا بفناء التفريع دون قوله سبحانه الله عما يصفون مع ان كلاماً منهما تفريع ونتيجة لسابقه ، لان فى قوله سبحانه الله معنى التعجب فانه قلما يستعمل خالياً من التعجب والمناسب لانشاء التعجب القطع عن السابق بخلاف تعالى عما يشركون فانه خال عن التعجب واخبار بنتيجة السابق [قُلْ رَبِّ اِمَّا تُرِيْنِي] ان تُرينى [مَا يُوعَدُونَ رَبٌّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ] وضع الظاهر موضع المضمّر لزم آخر والجملة تهديد لهم بترقب نزول العذاب عليهم [وَإِنَّا عَلَىٰ أَنْ تُرِيكَ مَا نَعِدُهُمْ لَقَادِرُونَ اِدْفَعْ] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قال : فما افعّل بهم ؟- قال : ادفع [بِ] الخصلة [التي هي أَحْسَنُ] او بالحسنة التي هي احسن او بالدفعه التي هي احسن [السّيئة] اى سيئة نفسك وسيئة غيرك والخطاب لمحمّد (ص) لكن امته مقصودة بالخطاب وهذا تأديب حسن له ولا مته .

بيان
في الدفع بالاحسن
الى المسمى

اعلم ، ان رفع اساءة المسيء يتعقل بالاساءة اليه بما يتعقل الاساءة اليه من قتله وقطع اطرافه وشقتها وضربه زائداً على قدر اساءته او مساوياً او ناقصاً منه ، والعفو عنه والصفح اى تطهير القلب من الحقد عليه والاحسان اليه ، والخصلة الحسنى على الاطلاق هى الاحسان الى المسيء فانه يترتب عليه المحبة والوداد ويتعقبه ما فى قوله تعالى فاذا الذى بينك

وبينه عداوة كأنه ولى حميم ، ولمّا لم يكن الافعال حسنها وقبحها الا باضافتها الى مبادئها وغاياتها ، وان كانت متعديّة اعتبرت اضافتها الى من وقعت عليه بل قد يعتبر فيهما الاضافة الى المكان والزمان والآلة والحاضرين وغيرها لم يكن المراد الدفع بالاحسن مطلقاً بل الدفع بالاحسن بالاضافة الى الفاعل والمنفعل والمكان والزمان وغير ذلك لان صاحب النفس التى لم ترض من الجاني الا بقتله او باضعاف جنايته لم يكن الدفع منه بالاحسن الا باقتصاص ، ومن يقدر على كظم الغيظ كان الدفع بالاحسن منه بكظم الغيظ ، ومن يقدر على الصّفتح كان الصّفتح منه احسن ، ومن يقدر على الاحسان الى المسيء كان الاحسان منه احسن ، والاحسان الى الجاني الذى يزيد الاحسان فى طغيانه لم يكن حسناً بل كان قبيحاً وهكذا ترك التعرّض لمن يزيد عدم التعرّض فى اعتدائه ، وهكذا الحال بالنسبة الى الزمان والمكان والآلات والسامعين والشاهدين فعلى هذا كان معنى الآية انظر الى المسيء وحالاته وزمان رفع اساءته ومكانه فادفع بالتى هى احسن بالنظر الى جميع ما يضاف الدفع اليه السيئة سواء كانت تلك السيئة من جنودك وقواك او من انسان سواك ، او من حيوان سوى الانسان فاقتل من ينبغى ان يقتل واقطع من ينبغى ان يقطع اطرافه ، واقتصص ممن ينبغى ان يقتصص منه واضرب من ينبغى ان يضرب ، وادب لساناً من ينبغى ان يؤدّب لساناً ، واحسن الى من ينبغى ان يحسن اليه ، وقوله تعالى : فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولى حميم اراد بالاحسان فيه فعلاً يلائم ويوافق مرتبة المسيء من غير نظر الى حال الفاعل ولا الى حال المسيء كما يجوز ان يكون المراد بالاحسان ههنا ايضاً ذلك بقريّة قوله تعالى [نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ] فان معناه ولا تتعرض لهم بالزجر والمكافاة لانّا نحن اعلم بما يصفون ، ولفظة ما مصدرية او موصولة [وَقُلْ] اذا ازعجك الشيطان للاساءة الى المسيء [رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ] الهمز الغمز والضغط والطرّد والدفع والضرب والعض والكسر ، وهمزات الشياطين زعجاتهم وضغظاتهم [وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ] فان حضورهم ليس بالمناسبة ما بينى وبينهم ويتولد من حضورهم مناسبة اخرى فاعذنى من حضورهم يعنى من مناسبتى لهم ويتولد مناسبة اخرى منهم [حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ] غاية ليصفون اولئك الكاذبون اولقوله قالوا مثل ما قال الاولون [قَالَ رَبِّ ارْجِعُونِ] اتى بارجعون جمعاً ما لتشرىك الملائكة معه تعالى اولتعظيم الرب [لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا] فرداً من الاعمال الصالحة او صالحاً عظيماً هو ولاية على بن ابي طالب (ع) لانه يظهر حينئذ ان الرب المضاف كان علياً (ع) ، وان لا يقبل عمل الا بولايته وان لا صالح الا له ، وان كل صالح صالح بها [فِيمَا تَرَكْتُ] اى فى الدنيا التى تركتها اوفى الاعمال التى تركتها ، اوفى الولاية التى تركتها وقد سرّ فى الاخبار المتروكة بالتركة المتروكة [كَلَّا] جواب وردع لسؤال مقدّر كأنه قيل : هل يجيب الله سؤالهم ؟ فقال : كَلَّا وارندع عن هذا السؤال او كأنه قيل : هل يعمل صالحاً ان رجع الى الدنيا ؟ قال : كَلَّا [إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا] وليس اجابة لها وليس يعمل صالحاً ان رجع [وَمِنْ وَرَائِهِمْ] امامهم او خلفهم فان الكفار حين الرجوع الى الآخرة يكونون مقبلين على الدنيا ومديرين عن الآخرة لتعلق قلوبهم بالدنيا ووراء بتثليث الآخرة مبنية ، والوراء معرفة بالتلام بمعنى قدام وخلف [بَرَزَخُ إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ] للحساب اوللجنة والنار والمراد يوم القيامة

ويوم انتهاء البرزخ وانتقال اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار.

بيان لترقى الارواح في البرزخ

والبرزخ هو الحاجز بين الشيتين ويسمى ما بين عالم الطبع وعالم المثال برزخا لكونه بين الدنيا والآخرة فان الدنيا دار ابتلاء وامتحان والآخرة دار راحة وقرار، والبرزخ بينهما هو الذي يدخله الانسان بعد الموت ولا يستقر فيه بل يجوزه سريعا او بطيئا بتعب او براحة، وهو الذي يسمى بهور قوليا وبعده جابلسا كما ان قبله جابلقا وهو المدينة التي لها الف باب ويدخله كل يوم ما لا يحصى من خلق الله ويخرج منه كل يوم مثل ذلك وقد سبق الاشارة اليه في سورة البقرة عند قوله تعالى: فسجدوا الا ابليس وفي غيرها، وقد اختلف الاقوال في ان الانسان بعد الموت ترقيا وتنزلا ف قيل: ان الترقى والتنزّل والخروج من القوة الى الفعل لا يكون الا في الدنيا لان حامل القوة وهو المادة لا يكون الا في الدنيا وبعد الموت والانفصال من المادة لا يكون قوة حتى يكون خروج من القوة الى الفعلية العلوية او السفلية فلا يكون الترقى والتنزّل، والمأثور من الانبياء (ع) واتباعهم ان عالم البرزخ عالم فيه يتخلص النفوس عن شوائبها الغريبة فان كانت النفوس سجيئية تخلّصت من شوائب العليين حتى اذا بلغت الى الاعراف لم يكن عليها من العليين شيء، واذا كانت عليئية تخلّصت من شوائب السجين، فاذا بلغت النفوس الى الاعراف خالصة من الشوائب الغريبة دخلت كل منها مقرها من الجحيم والجنان وهذا في الحقيقة طرح للغرائب وظهور لما هو ذاتي وليس خروجا من القوة الى الفعلية بل ظهور للفعلية الحاصلة فلانفاة بين ما ورد في الشرائع الالهية وبين ما قاله الحكماء من طريق الموازين العقلية وليس الوقوف في البرازخ لكل احد بل الخارج الى الفعليات السفلية من غير بقاء اثر من الفعليات العلوية عليه، والخارج الى الفعليات العلوية من غير بقاء شوب من الفعليات السفلية عليه اذا ماتا دخلا مقرهما من غير وقوف، وما ورد ان بعض الناس يمر على الصراط كالبرق الخاطف، اشارة اليهما، وغير هذين الصنفين له وقوف في البرازخ قليلا او كثيرا معذبا او غير معذب حتى يخلص من الشوائب الغير الذاتية ويدخل مقره، ولا شك في ان المسلم قد يكون له برزخ، واما المؤمن الذي بايع البيعة الخاصة وقبل الولاية ودخل الايمان في قلبه ودخل هو في امر الائمة فاكثر الاخبار تدل على ان ليس له برزخ ويكون برزخه وخالصه من الشوائب قبل الموت، وعند الموت لا يكون عليه شوب حتى يحتاج الى الوقوف في البرازخ، وفي بعض الاخبار دلالة على ان المؤمن ايضا قد يوقف في البرازخ وشهود اهل الشهود يدل على ذلك لكن هذا الوقوف لقليل من المؤمنين الضعيف الايمان، واكثرهم لا وقوف لهم في البرازخ، والتحقيق ان المؤمن اذا خرج من حدود نفسه اولم يخرج لكن كان في وجوده قوة مهتجة له على الخروج لا يوقف في البرازخ، واذا لم يخرج من حدود نفسه ولم يكن له قوة مهتجة على الخروج وكان راضيا ببيت نفسه مطمئنا بارض طبعه يوقف لا محالة في البرازخ بحسب تفاوت غرائبه وتفاوت تشبثها وقلشها وهدلبعض المؤمنين تكرر الموت ونزع الروح في البرزخ، فاتقوا اخواني وقوفات البرزخ وموتاتها، ولتنظر نفس ما قدمت لغد، فما ورد من ان المؤمن لا يخرج من الدنيا الا بعد طهارته من الذنوب؛ انما هو لمن كان خارجا من حدود نفسه او من كان فيه قوة مهتجة، وما شعر بوقوفه في البرزخ كان لمن لم يخرج ولم يكن فيه قوة مهتجة [فَاِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ] الصّور بضم الصاد وسكون الواو القرن الذي ينفخ فيه.

شرح في نفخ الصور

وورد في الاخبار انه قرن من نور ينفخ فيه اسرافيل وله رأس و طرفان فينفخ فيه اسرافيل فيخرج الصّوت من الطرف الذي يلي السماوات فيموت اهل السماوات ثم يمكث الارض والسماوات خالية من اهلها وسكانها ماشاء الله بعد ما مات الله جبرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل ثم ينفخ الله في الصّور او يبعث الله اسرافيل فيأمره فينفخ في الصّور مرة اخرى وله ثقب بعد دار واح الخلاق فيخرج الصّوت من احد طرفيه الذي يلي السماوات فلا يبقى في السماوات

احد الاحياء وقام كما كان ويعود حملة العرش ويحضر الجنة والنار وتحشر الخلائق للحساب ، وقيل : ان الصور ههنا وفي غير هذا الموضع مما ذكر من امثال الآية جمع الصورة ويؤيد هذا قراءته بضم الصاد وفتح الواو وبكسر الصاد وفتح الواو فانتهما لسا الا جمع الصورة بمعنى الشكل والهيئة ، ونسب الى السجادة (ع) انه سئل عن التفخيتين كم بينهما؟ قال : ماشاء الله ، قيل : فأخبرني يا بن رسول الله (ص) كيف ينفخ فيه ؟ فقال : اما النفخة الاولى فان الله عز وجل يأمر اسرافيل فيهبط الى الدنيا ومعه الصور وللصور رأس واحد وطرفان وبين رأس كل طرف منهما الى الآخر مثل ما بين السماء الى الارض ، فاذا رأت الملائكة اسرافيل قد هبط الى الدنيا ومعه الصور قالوا : قد اذن الله تعالى في موت اهل الارض وفي موت اهل السماء ، قال : فيهبط اسرافيل بحظيرة بيت المقدس وهو مستقبل الكعبة فاذا رآه اهل الارض قالوا : قد اذن الله تعالى في موت اهل الارض فينفخ نفخة فيخرج الصوت من الطرف الذي يلي الارض فلا يبقى في الارض ذوروح الا لصق ومات ، ويخرج الصوت من الطرف الذي يلي السماوات فلا يبقى في السماوات ذوروح الا لصق ومات الا اسرافيل ، قال (ع) : فيقول الله لاسرافيل : يا اسرافيل مت ؛ فيموت اسرافيل ، فيمكثون في ذلك ماشاء الله ، ثم يأمر السماوات فتثور ، ويأمر الجبال فتسير ؛ وهو قوله تعالى يوم تمور السماء موراً ، وتسير الجبال سيراً بمعنى يسقط ويبدل الارض غير الارض يعني بأرض لم تكسب عليها الذنوب بارزة ليس عليها جبال ولانبات كما دحاها اول مرة ويعيد عرشه على الماء كما كان اول مرة مستقلاً بعظمته وقدرته قال (ع) : فعند ذلك ينادى الجبار تبارك وتعالى بصوت من قبله جهورى يسمع اقطار السماوات والارضين : لمن الملك اليوم ؟ فلا يجيبه محجب فعند ذلك يقول الجبار عز وجل مجيباً لنفسه : لله الواحد القهار ، وانا قهرت الخلائق كلهم وامتهم انى انا الله لا اله الا انا وحدى ، لا شريك لى ولا وزير ، وانا خلقت خلقى بيدي ، وانا امتهم بمشيئتي ، وانا احبيهم بقدرتى ، قال (ع) : فينفخ الجبار نفخة اخرى في الصور فيخرج من احدى الطرفين الذى يلي السماوات فلا يبقى في السماوات احداً لاحتى وقام كما كان ، ويعود حملة العرش ويحضر الجنة والنار ويحشر الخلائق للحساب ، وقد ورد غير ذلك من الاخبار مفصلاً من اراد فليرجع الى المفصلات . ولما كانت النسب الجسمانية من التناسب والمصاهرة وهكذا ولاء العتق لا تحصل الا بتوسط المادة الجسمانية والاعتبارات الجرمانية سواء حصل التناسب بين التفسيرين بتلك النسبة الجسمانية اولم يحصل ، وبالنفخة الاولى يخلص النفوس من المادة الجرمانية سواء صارت متعلقة بابدان مثالية او كانت مجردة عن ذلك ، وبالنفخة الثانية لانعود المواد بل الاجسام مجردة عن موادها كان كل نسبة وخلقة جسمانية منقطعة في التفخيتين الا النسب الروحانية التى تحصل للانسان باحدى البيعتين او بالتسنيخية والتوادد بين المتناسبين فلا يبقى انساب جسمانية بينهم [يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ] اما في النفخة الاولى فظاهروا ما في النفخة الثانية ففى موقف الحساب لا فى جميع المواقف فان فى بعض المواقف يقبل بعضهم على بعض يتساءلون [قَمَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ] قد مضى تحقيق الوزن والميزان وبيان الموازين فى اول سورة الاعراف فى نظير الآية [فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ وَمَنْ خَفَتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ] لانهم ضيعوا بضاعتهم التى هى فطرتهم الانسانية ومدة عمرهم من غير اكتساب كمال لنفوسهم فأنفدوا بضاعتهم من غير عوض [فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ] لعدم بقاء الفطرة التى تكون غير ملائمة للجحيم ومخرجة منها [تَلْفَحُ وَجُوهَهُمُ النَّارُ] لفح النار بحرّها احرق ، والجملتان خبران بعد خبر او الذين خسروا انفسهم صفة وفى جهنم خالدون خبره ، وفى جهنم خالدون حال و تلفح وجوههم خبر ، والجملتان حالان مترادفتان او متداخلتان او مستأنفتان [وَهُمْ فِيهَا كَالِحُونَ] كالح كمنع

كلوحاً وكلاحاً بضمهما نقلتص شفتاه في عبوسٍ سواء كان في تبسمٍ أو غيره وهذه الجملة حالبة أو معطوفة [أَلَمْ تَكُنْ
 آيَاتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ] جملة مستأنفة بتقدير القول وجواب لسؤال مقدر كأنه قيل: ما يقال لهم حينئذٍ؟ فقال: يقال:
 لتأنيبهم: ألم تكن آياتي تتلى عليكم [فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذَّبُونَ قَالُوا] هذا أيضاً جواب لسؤال مقدر كأنه قيل:
 فما يقولون؟ فقال: يقولون لكنه عدل إلى الماضي لتحقق وقوعه [رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا] فلم تدعنا تتبع
 آياتك وقادتنا إلى تكذيب الآيات وسوء العاقبة [وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ] بحسب الفطرة [رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ
 عُدْنَا] إلى ما كنا فيه [فَإِنَّا ظَالِمُونَ] كأنهم اعتذروا عن تكذيب الآيات في الكرة الأولى بكونهم مهوورين للشقوة
 وعدم رادعٍ لهم من اتباع الشهوة لا من انفسهم ولا من الخارج لأنهم كانوا ضالين عن الطريق فما أمكن لهم التوسل
 بآثار الطريق لعدم ظهورها عليهم وما بلغ اسماعهم دلالة صاحب الطريق لضلالهم عنه وتمنوا الرجوع إلى الدنيا
 لما علموا الطريق وعقباتها، وقالوا: ان رجعنا لا نكذب لما علمنا الطريق وآثارها وعقباتها فلا نخرج ولا نضل
 عن الطريق، وإذا لم نضل عن الطريق لم نضل عن صاحبها، وإذا لم نضل عن صاحبها لا نكذب وان نكذب كنا
 حينئذٍ ظالمين بوضعنا التكذيب الذي لا ينبغي لنا موضع التصديق الذي كان من شأننا، وأما التكذيب السابق فكأنه
 كان مقتضى ضلالنا ولم يكن ظلاماً منا [قَالَ اخْسَوْا فِيهَا] اخسأ كلمة تقال لزجر الكلب [وَلَا تَكْلُمُونَ] هاتان
 الكلمتان اظهرا لغاية السخط عليهم وردع لهم عن ساحة حضوره ومحل خطابه [إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي
 يَقُولُونَ] حالاً وقالاً [رَبَّنَا أَمَّا غُفْرَانُكَ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ] يعني ان جماعة من عبادي
 وهم الذين تولوا علينا (ع) بالبيعة الخاصة توسلوا بي وتضرعوا علي والتجأوا إلى [فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًا]
 قرئ بضم السين وكسرهما [حَتَّىٰ أَنْسَوْكُمْ] يعني صاروا بسبب اشتغالكم باستهزائهم اسباباً لنسيانكم [ذِكْرِي]
 واسباباً لضلالكم لأنكم كنتم ضالين بفطرتكم [وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ] وهؤلاء كانوا أوليائي وكان الاستهزاء
 بهم استهزاءً بي فجزيتكم ذلك الجزاء واكرمتمهم غاية الاكرام [إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا] على استهزائكم
 وايدائكم [أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ] قرئ بفتح الهمزة مفعولاً لجزيتهم، وبكسر الهمزة مستأنفاً في مقام التعليل يعني
 جزيتهم احسن الجزاء بان جعلتهم مخصوصين بالفوز والنجاة، او فائزين بمرادائهم، او فائزين بكلمات الانسان
 ولذا نداء مطلقاً [قَالَ] اي قال الله او الملك الموكل بهم وقرئ قل: على ان يكون امراً للملك الموكل بهم [كَمْ
 لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ] اي حين الحياة الدنيا وفي ارض القبور بعد الموت [عَدَدَ سِنِينَ] قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضُ
 يَوْمٍ [فَانْتَهَمُ لَهُمُ الْحَشَىٰ] واستقلوا مدة لبثهم في الدنيا وفي القبور [فَاسْأَلِ الْعَادِثِينَ] اي الملائكة الموكلين
 بحفظ الاعوام والشهور والايام علينا يستشهدون الملائكة على صدق مقالهم او كأنهم يلتفتون انهم مخالفون متحيرون
 في تعيين الايام والشهور ويقولون: لا علم لنا بما نقول فاسأل الملائكة [قَالَ] الله او الملك وقرئ: قل مثل سابقه
 [إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَّوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] لما خالطتم اولفظه لوللتمنى [أَفَحَسِبْتُمْ] اي اما تأملت
 او اهلتم فحسبتم [أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا] عبث كفرح لعب وكضرب خلط [وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَأُتْرَجَعُونَ] وهذه
 الجملة مستأنفة جواب لسؤال مقدر بتقدير القول اي نقول: افحسبتم انما خلقناكم من غير استكمال لكم ومن غير استبقاء
 فكذبتم واتبعتم هواكم وأعرضتم عن رسالتنا وخلفائنا [فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ] الذي لا يشوبه باطل عن العبث

والفعل الذى لم يكن له غابة [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] فلا حاجة له الى من يعصده فيخلق خلقاً يعصده ثم يهلكهم من غير غاية [رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ] ومن كان رباً للعرش وهو جملة الموجودات لم يكن له حاجة الى الخلق بل يخلقهم ليجود عليهم [وَمَنْ يَدْعُ] جملة حالية او معطوفة على لا اله الا هو [مَعَ اللَّهِ] الذى لا اله الا هو [إِلَهاً آخَرَ] من الاصنام والكواكب والظلمة واهريمن او من يدع مع على (ع) اماماً آخر [لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ] لان من يدعوا آلهة له على آلهته برهان كمن يدعوا الانبياء والاولياء (ع) لظهور برهان صدقهم فى ادعائهم فهو موحد لا مشرك ومثاب لا معاقب ولكن الذى يدعوا آلهة او اماماً لا برهان له على صدقه [فَإِنَّمَا حِسَابُهُ عِنْدَ رَبِّهِ] كناية عن شدة العقاب وسوء الحساب [إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ] جواب لسؤال عن العلة كآفته قال : فانه كافر ولا يفلح الكافرون [وَقُلْ] خطاب لمحمد (ص) او عام وعطف على مقدر كآفته قال : تذكروا ذكر ما ذكرنا وتوسل بنا واسئلنا وقل [رَبِّ اغْفِرْ] مساوينا التى يلزمنا من الاشتغال بكثرات وجودنا والكثرات الخارجة من وجودنا من اتباع اهويتنا والنظر الى غيرك فى فعالنا [وَارْحَمْ] بعد التفضل بالمغفرة [وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ] جملة حالية وذكر له تعالى باتصافه بكمال مسئوله استرحاماً منه .

سُورَةُ النُّورِ

وهى مدنية كلها باخلافاً وهى اربع وستون آية ، روى ان رسول الله (ص) قال :
لا تنزلوهن الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلّموهن المغزل وسورة النور ، وعن
الصّادق (ع) : حصّنوا اموالكم وفروجكم بتلاوة سورة النور ، وحصّنوا بهنساءكم
فان من أدمن قراءتها فى كل ليلة اوفى كل يوم لم يزن احد من بيته ابداً حتى يموت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[سُورَةٌ] قد مضى فى أول الفاتحة بيان السورة وقرئ ههنا مرفوعاً مبتدأً او خبراً لمحذوفٍ او مبتدأً و
[أَنْزَلْنَاهَا] خبره ومسوّغ الابتداء به كون التنوين للتفخيم اول التنوين ، وقرئ بالنصب مفعولاً لمحذوفٍ من
غير مادة الفعل المذكور ، او لمحذوفٍ يفسره قوله انزلناها [وَفَرَضْنَاهَا] اى وقتناها وعتبناها او اوجبنا على الناس
ما فيها اوفصلناها وميّزناها وميّزنا ما فيها من الاحكام او اعطيناها [وَأَنْزَلْنَاهَا فِيهَا آيَاتٍ] تدوينية [بَيِّنَاتٍ] اى
بيّنات المعانى او مبيّناتٍ للمقاصد او احكام تكليفية فى صورة الكلمات والحروف ظاهرات المصالح [لَعَلَّكُمْ

تَذَكَّرُونَ] حكمها ومصالحها فتعملون بها، ثم شرع في بيان الآيات فقال [الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي] أي منهما حكمهما أو الزانية مبتدء وقوله [فَاجْلِدُوا] خبره، ودخول الفاء بتقدير أما أو توهمها لكون المقام للتفصيل ولتضمن المبتدأ معنى الشرط لانه بمعنى التي زنت، وقرئ بنصبهما بتقدير فعل ناصب لهما من مادة الفعل المتأخر أي اجلدوا أو من مادة أخرى أي اذكروا أو احضروا الزانية، وتقديم الزانية مع أن الرجل أولى بالتقديم لأن الزنا منها اقبح ولأن شأنها بفطرتها أن تمنع الرجال من نفسها فإذا مكنت الرجل منها كانت أولى بالعقاب ولذلك كان حدّها مساوياً لحدّه وقال تعالى فاجلدوا [كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ] مع أن شأنها في الحدود أن يخفف عليها بالنسبة إلى الرجال [وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا] متعلق بلا تأخذكم والباء للסיببة أو للآلة أو متعلق بقوله [رَأْفَةٌ] وتقديمه على المصدر لكونه ظرفاً [فِي دِينِ اللَّهِ] ظرف لغو متعلق باجلدوا أو بلا تأخذكم أو برأفة شبه دين الله بمكان مخصوص أو ظرف مستقر حال من فاعل اجلدوا أو من مفعوله وجعله حالاً من مفعوله يفيد أنهما لا يجلدان إذا لم يكونا في دين الله، أو حال من مفعول لا تأخذكم أو صفة لرأفة وفائدة التقييد به التنبيه على الخلوص من شوب الهوى [إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ] قيد للجلد لعدم أخذ الرأفة والشرط للتبهيح [وَلَيْسَ شَهْدُ عَذَابِهَا طَائِفَةً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] أي جماعة أقلها الثلاثة وقيل: أقلها الواحد، وقيل: أقلها ههنا أربعة لأن أقل ما يثبت به الزنا شهادة الأربعة، وقيل: منوط عددهم برأي الإمام والمقصود من احضار طائفة في عذابهما تنكيلهما بالتفضيخ علاوة على تنكيلهما بالعذاب ليكون تعذيباً شديداً لهما وعبرة لغيرهما، وهذه الآية في بيان حد الزانيين مجملة؛ فإن الزانيين أما يكون كلاهما واحداً من أهل الذمة أو يكونان مسلمين محصنين أو غير محصنين، بكرين أو غير بكرين، حرين أو عبيدين، ولكل حكم وهذا حكم الحرين المسلمين الغير المحصنين الغير البكرين، روى أن عمر أتى بخمسة نفر أخذوا في الزنا فامر أن يقام على كل واحد منهم الحد، وكان أمير المؤمنين (ع) حاضراً فقال: يا عمر ليس هذا حكمهم، قال: فأقم أنت الحد عليهم فقدم واحد منهم فضرب عنقه، وقدم الآخر فرجمه، وقدم الثالث فضربه الحد، وقدم الرابع فضربه نصف الحد، وقدم الخامس فعزّره؛ فتحير عمر وتعجب الناس من فعله، فقال له عمر: يا أبا الحسن خمسة في قضية واحدة أقمت عليهم خمسة حدود وليس شيء منها يشبه الآخر؟! فقال أمير المؤمنين (ع): أما الأول فكان ذمياً فخرج عن ذمته ولم يكن له حد إلا السيف، وأما الثاني فرجل محصن حدّه الرجم، وأما الثالث فغير محصن حدّه الجلد، وأما الرابع فغير محصن حدّه نصف الحد، وأما الخامس فمجنون مغلوب على عقله، ونقل ستة نفر وقال: واطلق السادس ثم قال: وأما الخامس فكان منه ذلك الفعل بالتشبه فعزّره وأدبناه، وأما السادس فمجنون مغلوب على عقله سقط منه التكليف، وتفصيل الزانيين وحكمهما يطلب من الكتب الفقهية [الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ] قدم الزاني ههنا لأن المقام لبيان حكمهما والرجل مقدم على المرأة وأولى بالحكم منها، قيل: هورد على من يستحل التمتع بالزواني والتزويج بهن وهن المشهورات المعروفات في الدنيا لا يقدر الرجل على تحصينهن، وفي الخبر عن الصادق (ع): هن نساء مشهورات بالزنا ورجال مشهورون بالزنا شهروا به وعرفوا به والناس اليوم بتلك المترلة فمن أقيم عليه حد الزنا أو شهر بالزنا لم ينبغ لاحد أن يناكحه حتى يعرف منه التوبة، وفي خبر أنما ذلك في الجهر ولو أن انساناً زنى ثم تاب تزوج حيث شاء، وفي خبر: لم يسم الله الزاني مؤمناً ولا الزانية مؤمنة وذلك لأنه تعالى جعلهما في قبالة المؤمنين وقرنين للمشرك والمشركة، فعلى ما ذكر في الأخبار كانت الآية نهياً في صورة الأخبار وهو أكد من الاتيان بصورة النهي وهو كناية عن نهى المؤمن

والمؤمنة عن نكاح الزانية والزاني والمشرقة والمشرقة فان الاخبار عن الزاني والزانية بانحصار نكاحهما فيهم يدل على ان عنوان الزنا يقتضي حصر نكاحهما فيهم فكل عفيف وعفيفة رضى بنكاحهما منهم كان بمنزلة الزاني والزانية، والعفيف والعفيفة لا يرضان بجعلهما بمنزلة الزاني والزانية فلا ينكحها من الزاني والزانية والمشرقة والمشرقة ولذا صرح بهذا المكنى وقال [وَحُرْمٌ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ] يعني المؤمنين والمؤمنات لكنه اكتفى بالمؤمنين تغليبا، وقيل: ان المعنى ان الذي زنى لا يجامع في حال الزنا الا التي كانت شريكة له في الزنا او كانت مشرقة وهي اسوء من الزانية يعني المرأة شريكة له في الزنا او كانت اسوء حالا من الزنا، وقيل: هذا الحكم كان ثابتا لكل زان وزانية وكان نكاح غير الموصوف بالزنا حراما عليهما سواء كانا مشهورين به ام لا، ثم نسخ هذا الحكم بقوله تعالى: وانكحوا الايامى منكم (الآية) او المعنى على الاخبار والمقصود ان الزاني لا يرغب ولا يعقد الا على الزانية لعدم التسخية بينه وبين الصالحات فيكون الاخبار عن الكل باعتبار الغالب [وَالَّذِينَ يَرْمُونَ] لما بين حكم الزاني والزانية وحدهما وغلظ عليهما اراد ان يبين ان نسبة الفاحشة الى العباد امر عظيم مستحق قائلها للعذاب مثل عذاب الزاني والزانية غاية الامر ان عذابه دون مرتبة عذابهما بدرجة وان يبين ان اثبات الفاحشة للعباد ليس مثل اثبات سائر الحقوق يكتفى فيها ببنتين حتى لا يجزأ الناس على نسبة الزنا الى العباد فقال: والذين يرمون [الْمُحْصَنَاتِ] الثلاثي احصن فروجهن بالعفاف والاسلام والحرية والبلوغ والعقل فان المراد بالاحصان ههنا هذه [ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَانِينَ جَلْدَةً] هذه الآية مجملة كالكثير الآيات فان ظاهرها اختصاص الرامين بالرجال والمرمى بالنساء والحال انه لا فرق في الرامى والمرمى بين الرجل والمرأة، والعبد والحر، والمحصن وغير المحصن، والبكر وغير البكر، ولا بين ان يكون الرمى في حضور المرمى او في غيابه بلا خلاف في اكثر المذكورات، ولا بين كون الرمى بالصراحة او بالكناية الغير المحتملة غيرها ولكن ينبغي ان يكون الرامى عارفا بمعنى الكلمة فلو قال: انت تزني وابوك زنى بك اويا ابن الفاعلة وانت المفعول وانت تعمل عمل قوم لوط، اولست من ابيك، او امي ما زنت في مقام لا يحتمل سوى التعريض، او انالست من الزنا تعريضا بالغير في مقام لا يحتمل غير التعريض، او قال في مقام السب ما صريحه الرمى مع قصد الرمى مثلاً امرأتك الفاعلة او مثل النسبة الى الديانة مع قصد الرمى كان رمياً ولو لم يقصد بلفظة الرمى، او لم يكن صريحة الرمى مثل ان يقول: ولدت من الحرام فانه مشترك بين الرمى والتوليد من الغذاء الحرام والانعقاد حال الحيض لم يكن رمياً، نعم لو قال امثال ذلك في حضور المسلم كانت هتكا لحرمة وكان قائلها مستحقاً للتعزير، ولما جعل تعالى حكم زنا المحصنين وحكم اللواط والتسحق القتل اعتبر في اثباتها اربع رجال من دون اعتبار النساء عوضهم منفردات او منضمات ليكون اثباتها صعباً وجعل على من نسب هذه الى احد من دون الاثبات اربعة رجال حداً حتى لا يجترء احد على نسبة هذه الى الناس ولورآهم عليها لا يجترء على ابرازها لئلا يفتضح المسلمون من غير جرم اوليتوب المجرم ولا يفتضح ولا يزهق روحه بجرم يمكن ان يتوب عنه ويعبد الله بعده، ولئلا يفترى العامة على الخاصة، ولئلا يجترؤا على الاظهار اذا رأوهم على المتعة فان الله قد علم انهم سينكرونها يأخذون عليها فجعل الشاهد للزنا اربعة رجال فقط لئلا يجترء من رأى احدهم على التمتع بالمتعة على الاظهار فانه قلما يتفق اطلاق اربعة رجال على الوطى ولو كان حلالاً، روى عن الصادق (ع) انه سئل لم جعل في الزنا اربعة شهود وفي القتل شاهداً؟ - فقال: ان الله احل لكم المتعة وعلم انها ستنكر عليكم فجعل الاربعة الشهود احتياطاً لكم لولا ذلك لاتي عليكم، وقلتما تجتمع اربعة شهادة بامر واحد، وفي رواية قال (ع): الزنا فيه حدان ولا يجوز ان يشهد

كل اثنين على واحد لان الرجل والمرأة جميعاً عليهما الحد ، والقتل انما يقام الحد على القاتل ويدفع عن المقتول [وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] عطف فيه معنى التعليل ، نسب الى الباقر (ع) انه نزل بالمدينة والذين يرمون المحصنات قال فبرأ الله المفتري ما كان مقيماً على الفرية من ان يسمى بالايمان قال الله عز وجل آمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستون ، وجعله الله منافقاً فقال الله : ان المنافقين هم الفاسقون ، وجعله الله من اولياء ابليس قال : الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه ، وجعله ملعوناً فقال : ان الذين يرمون المحصنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والاخرة [إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ] روى ان الصادق (ع) سئل : كيف تعرف توبته ؟ - فقال : يكذب نفسه على رؤس الخلائق حين يضرب ويستغفر ربه ، فاذا فعل ذلك فقد ظهرت توبته ، وفي خبر عن الصادق (ع) القاذف يجلد ثمانين جلدة ولا تقبل له شهادة ابداً الا بعد التوبة ، او يكذب نفسه وان شهد ثلاثة وابى واحدي جلد الثلاثة ولا تقبل شهادتهم حتى يقول اربعة رأينا مثل الميل في المكحلة ، ومن شهد على نفسه انه زنى لم يقبل شهادته حتى يعيد اربع مرات كل مرة بازاء شاهدي ، وعلى هذا يكون قوله : الا الذين تابوا استثناء من قوله : لا تقبلوا لهم شهادة ابداً ، او من قوله : اولئك هم الفاسقون ، ويجوز ان يكون المراد بالتوبة التوبة الخاصة الجارية على ايدى خلفاء الله فانه اذا حصل هذه التوبة جبت جميع ما سلف ، وعلى هذا يجوز ان يكون الاستثناء من قوله فاجلدوهم ثمانين جلدة ، والمراد بالاصلاح بعد التوبة والرمى اصلاح نفوسهم بالاعمال الصالحة واسترضاء المرمى وتكذيب نفسه عند من رمى عنده وهتك حرمة المرمى في حضوره ، او تسليم نفسه لاجراء الحد من دون ان يجد في قلبه حرجاً مما قضى عليه [وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ] لما ذكر حكم قذف الاجنبية اراد ان يبين حكم رمي الزوج حتى لا يتوهم ان رمي الزوج كرمي الاجنبية [وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ شُهَدَاءُ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ] في الاتيان بهذا الاستثناء اشعار بان الرمي قد يكون عن ظن وتخمين وحس ، وقد يكون عن شهود وعيان ، وهذا الحكم لمن شهد لا لمن حدس [فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ] مكان اربع شهود ، قرئ اربع شهادات بالنصب مفعولاً مطلقاً وحينئذ يكون شهادة احدهم مبتدأ محذوف الخبر اى واجبة او عليهم او خبراً محذوف المبتدأ اى الواجب اوالمعتبر او حكم الله شهادة احدهم ، وقرئ بالرفع وحينئذ يكون شهادة احدهم مبتدأ واربع شهادات خبره ، او يكون شهادة احدهم على الوجوه السابقة واربع شهادات بدلاً منه والمراد من احدهم واحداً على التعيين حتى يفيد العموم البدلي اى شهادة كل واحد منهم اربع شهادات [بِاللَّهِ] متعلقت بشهادات او بشهادة احدهم او متنازع فيه [إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ] اى فيما رماها والجملة مفعول لشهادة احدهم اول شهادات والعامل معلق عنها اوى خبر عن الشهادة ووجه جواز حملها على الشهادة لكون الشهادة في معنى القول او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : ما يقول او ما يشهد ؟ - فقال : يقول : انه لمن الصادقين [وَالْخَامِسَةُ] اى الشهادة الخامسة [أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ] قرئ بتخفيف نون ان ورفع لعنة الله وتشديد نون ان ونصب لعنة الله [عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ] وهذا لعان الرجل وحكمه سقوط حد القذف عنه ولزوم الفرقة بينه وبينها [وَيَذَرُوهَا الْعَذَابَ] اى عذاب الرجم [أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ] فيما رماها به [وَالْخَامِسَةَ] قرئ برفع الخامسة مبتدأ وينصبها عطفاً على اربع شهادات بالنصب [أَنْ غَضَبَ اللَّهُ] قرئ بتخفيف النون وغضب

فعلاً ماضياً وبالتخفيف وغضب الله مصدراً مرفوعاً ، وقرئ بتشديد النون وغضب الله مصدراً منصوباً [عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ] فيما رساها به ، عن الصادق (ع) في جواب من سأل عن هذه الآية انه القاذف الذي يقذف امرأته فاذا قذفها ثم أقر أنه كذب عليها جلد الحدة وردت اليه امرأته وان ابى ألا ان يعضى فليشهد عليها اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين ، والخامسة يلعن فيها نفسه ان كان من الكاذبين ، وان ارادت ان تدرك عن نفسها العذاب والعذاب هو الرجم شهدت اربع شهادات بالله انه لمن الكاذبين ، والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ، فان لم تفعل رجمت وان فعلت درأت عن نفسها الحد ثم لا تحل له الى يوم القيامة ، قيل : ارأيت ان فرق بينهما ولها ولد فات ؟ قال : ترثه امه وان ماتت امه ورثه اخواله ، ومن قال : انه ولد زنا جلد الحد ، قيل : يرث اليه الولد اذا قر به ؟ قال : لا ولا كرامة ولا يرث الابن ويرثه الابن ، وفي خبر : ان الآية نزلت في رجل من المسلمين جاء الى رسول الله (ص) وادعى انه رأى رجلاً مع امرأته ، وفي خبر ان عويم بن ساعدة العجلاني رأى ذلك وجاء الى رسول الله (ص) وتلاعنا ، وفي خبر ان هلال بن أمية قذف زوجته بشريك بن السمحاء ، وعن الصادق (ع) اذا قذف الرجل امرأته فانه لا يلا عنها حتى يقول رأيت بين رجلها رجلاً يزني بها ، وعن الباقر (ع) يجلس الامام مستدبر القبلة فيقيهما بين يديه مستقبلاً القبلة بخداء ويبدأ بالرجل ثم المرأة واذا شهد مرتين او ثلاث مرات ونكل جلد الحد ، ولا يفرق بينه وبين امرأته ، واشير في الخبر الى انه لما جعل الله للزوج مدخلاً لم يجعله لغيره جعل الله شهادته اربع شهادات بالله مكان اربع شهود بخلاف غيره من اب وولد واخ وغيره ، ولو قال غيره ذلك قيل له : وما أدخلك المدخل الذي ترى هذا فيه وحدك انت منهم [وَلَوْ لَا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحِمْتُهُ] قد مضى مكرراً ان المراد بالفضل الرسالة واحكامها والرسول ، وبالرحمة الولاية وآثارها وعلى (ع) [وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ حَكِيمٌ] ولفضحكم او عاجلكم بالعقوبة حذف الجواب تفخيماً للعقوبة كأنها لا يمكن ان تجرى على اللسان وليذهب ذهن السامع كل مذهب ممكن ، ولانه تعالى جرى على طريقة مخاطبات العرفان الغضوب اذا اشتد غضبه غاية الاشتداد لا يفي شدة غضبه باطالة الكلام وانما الخطاب فيحذف منه بعضه وان كان اصل الغضب يقتضى اطالة الكلام وتغليظه [إِنَّ الَّذِينَ جَاؤُوا بِالْإِفْكِ] افكك كضرب وعلم افكاً بالكسر والفتح والتحريك كذب كافتك بالتشديد وافكه عنه كضرب صرفه وقلبه او قلب رأيه [عُصْبَةٌ] اى جماعة [مِنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم] الضمير للافك والاثيان بالافك المستفاد من جاؤا بالافك [بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ] لان افكهم لا يورث ضرراً عليكم بل ينفعكم لانه يكون كفارةً لذنوبكم وتخفيفاً لاثقالكم [لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ] فان من هؤلاء العصبة من يقول افتراء مع علم بانه افتراء ، ومنهم من يقوله ظناً وتخميناً ، ومنهم من يقول تقليداً ، ومنهم من يستمع ، ومنهم من يسمع ، ولكل منهم قدر ما اكتسب من الاثم [وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ] معظم الاثم كعبد الله بن ابى سلول فانه كان رأس اصحاب الافك كانوا يجتمعون عنده وكان يحدث الناس بحديث الافك ويشيع ذلك بين الناس ويقول بانت امرأة نبيكم مع رجل حتى اصبحت ثم جاء يقودها والله ما نجت منه وما نجا منها ، وقيل : حسان بن ثابت ، او المعنى الذي تولى كبرياه وتأنف عن انفياد الرسول (ص) وتوقيره [مِنْهُمْ] اى من هؤلاء العصبة [لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ] قد نقل في تفاسير الخاصة والعامة ان الآيات نزلت في عائشة ، وسبب نزولها ان الرسول (ص) خرج بها في غزوة بنى المصطلق وكان الرسول (ص) اذا اراد ان يخرج باحداهن في غزوة اقرع بينهما وبعد ما رجع من تلك الغزوة ودنى من المدينة قامت عائشة حين اذنوا بالرحيل ومشت حتى جاوزت الجيش فلما قضت شأنها اقبلت الى الرجل فلمست صدرها

فلم تجد عقدها فرجعت في التماسها عقدها فحبسها ابتغاؤه واقبل الرهط الذين يحملون هودجها فحملوا هودجها ظناً منهم أنها فيه ووجدت عقدها، ورجعت فلم يجد في المعسكر داعياً ولا مجيباً فبقيت في المنزل الذي كانت فيه ظناً منها أن القوم سيفقدونها، وكان صفوان بن المعطل السلمي جاء من وراء الجيش فأصبح عند منزلها فعرها فأناخ راحلته فركبتها فقادها حتى اتيا الجيش، فقال المنافقون ما قالوا في حقها، فأنزل الله تلك الآيات لتبرئتها، ونقل عن الخاصة أنها نزلت في مارية القبطية وماريتها به عائشة، روى عن الباقر (ع) أنه قال لما هلك ابراهيم بن رسول الله (ص) حزن عليه رسول الله (ص) حزناً شديداً فقالت له عائشة ما الذي يحزنك عليه فما هو إلا ابن جريح فبعث رسول الله (ص) علياً (ع) وامره بقتله فذهب علي (ع) ومعه السيف وكان جريح القبطي في حائط فضرب علي (ع) باب البستان فأقبل اليه جريح ليفتح له الباب فلما رأى علياً (ع) عرف في وجهه الغضب فأدبر راجعاً ولم يفتح باب البستان فوثب علي (ع) على الحائط ونزل الى البستان واتبعه وولى جريح مدبراً، فلما خشي أن يرهقه صعد في نخلة وصعد علي (ع) في اثره فلما دنى منه رمى بنفسه من فوق النخلة، فبدت عورته فاذا ليس له مألل الرجال ولا له مألل النساء، فانصرف علي (ع) الى النبي (ص) فقال له يا رسول الله اذا بعثتني في الامراكون فيه كالسمار المحمي في الوبر امضي على ذلك ام اثبتت؟ قال: لا بل تثبت، قال: والذي بعثك بالحق ماله مألل الرجال وماله مألل النساء فقال: الحمد لله الذي صرف عنا السوء اهل البيت، وروى حكاية رمى المارية بنحو آخر [لَوْ لَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا] عدل عن الخطاب الى الغيبة اشعاراً بأن الايمان يقتضي ظن الخير بالمؤمن فان الايمان الذي بمعنى الاسلام يقتضي التسليم وعدم الاستبداد بالرأى وعدم التفوه بما يقتضيه الهوى وظن التسليم والانقياد بالمؤمنين ومع ظن التسليم بالمؤمن لا يبقى ظن اتباع الهوى والفاحشة به، وقدم الظرف لان المقصود التوبيخ على عدم ظن الخير حين سماع الافك والتحضيض على ظن الخير حينئذ والافى غير زمان الافك يكون ظن الخير مسلماً مفروغاً عنه، والمراد من المؤمنين والمؤمنات صفوان وعائشة او مارية وجريح، والمراد جملة المؤمنين والمراد من انفسهم من ذكر لکنه اذ اهم بقوله بأنفسهم للاشعار بان المؤمنين ينبغي ان يكون كل بمنزلة نفس الآخر [وَقَالُوا] عطف على ظن المؤمنون [هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ لَوْ لَا جَاؤُا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ] وهذا من جملة مقول القول او ابتداء كلام من الله وشارة الى ان المدعى اذا لم يكن عليه البينة المعتبرة فيه مكذب عند الله ويترتب عليه حكم الكذب [وَلَوْ لَا فَضَّلُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ] كرر هذه الكلمة لان الاول في رمى الزوج وهذا في قضية خاصة هي رمى مارية او عائشة [لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَفْضَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ] ذكر الجواب ههنا جرياً على اقتضاء الغضب التطويل والتغليظ وتصريحاً ببعض العذاب وبأن سبب هذا الغضب وتغليظ العذاب هو الخوض في هذا الافك [إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ] يعني لا بقلوبكم يعني تدبرونه بينكم من غير تحقيق له كأن الستكم تأخذه وتقبل ما يليقه غيركم من غير اطلاع ذاتكم وقلوبكم يقال تلقى القول بمعنى قبله، وقرئ: تتلقونه بالتأين على الاصل وتلقونه بالتخفيف من لقيه بمعنى تناوله وتلقونه بكسر حرف المضارعة من هذه المادة وتلقونه من القاه، وتلقونه من ولق بمعنى كذب، وتلقونه من التلقونه من ثقف اذا طلب ووجد، وتلقونه من وقف بمعنى تبع [وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ] من غير اطلاع قلوبكم واعتقادها [مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا] سهلاً لا اثم فيه ولا تبعه له [وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ].

اعلم، انّ الازمان متشابهة واهل كل زمان حالهم تشابه حال اهل الزمان السالف والآتى فانّ اها الى الازمنة السالفة على ما وصل اليها من سيرهم كانوا مثل اهل هذا الزمان ، كانوا ينتحلون الدين لاغراض نفسانية لا لغايات انسانية وكانوا يغتابون ويتهمون من كان داخلًا في الدين مثلهم وكانوا يتجسسون عوراتهم ويعيون عليهم ويلمزون بعضهم بعضاً بالالقاب ويسرون بظهور سوءات اخوانهم ، ويساثون بظهور محاسنهم ، وكل ذلك كان منافياً للدين بل منافضاً للغايات المقصودة من التدبّر [وَلَوْ لَا اِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ] ما يصح [لَنَا اَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ] لو لا قلتم سبحانك تعجباً من الجراءة على مثل هذا القول او تزيهاً لله من ان يكون حرم نبيه (ص) فاجرة لانّ في فجورها كراهة الناس له وكرهتهم ينافي دعوته [هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ] في نفسه فانّ نسبة الفجور اعظم بهتان ، وبالنسبة الى المبهوت عليه فانها حرم الرسول (ص) [يَعْظُمُ اللَّهُ] ينصحكم ويطلب الخير لكم [اَنْ تَعُودُوا] لثلاث تعودوا ، او كراهة ان تعودوا ، او في ان تعودوا ، او يمنعكم بالوعظ من ان تعودوا [لِمِثْلِهِ أَبَدًا] ما دمت في الدنيا [اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ] شرط للتهيج لانّ الايمان يقتضى عدم التقوّة بمثله في حق من كان في دينه [وَيُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ] اى علامات الاحكام وآثارها او الآيات التدوينيّة الدالّة على الاحكام التكليفيّة القالبيّة والقلبيّة [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] يعلم ما ينبغى وما لا ينبغى لكم وما يترتب على افعالكم [حَكِيمٌ] لا يشرع لكم حكماً ولا يمنعكم من امر الا لحكمة مقتضية ذلك [اِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ اَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ] الفاحشة الزنا او ما يشند قبحه ، او كل ما نهى الله عز وجل عنه [فِي الَّذِينَ آمَنُوا] متعلق بشيع والمعنى الذين يحبّون ان تكثر الزنا او سائر الفواحش في الذين آمنوا ، او الذين يحبّون ان يكثروا ذكر الفاحشة في الذين آمنوا ، او ظرف مستقر حال من الفاحشة ، والمعنى انّ الذين يحبّون ان تظهر الفاحشة الثابتة في المؤمنين ويكثر ذكرها [لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] في الدنيا بالحدة المقرّر له في الشريعة او بالعذاب عند الاحتضار او بالخوف من الافتضاح او باستيحاش المؤمنين منهم [وَالْآخِرَةُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ] انّ لهم عذاباً في الدنيا والآخرة ولذا يمنعكم عن العود [وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] ولذا تحبّون ولا تخافون والجملة معطوفة على جملة انّ الذين يحبّون ، او على اسم انّ وخبرها وكلتاها في مقام التعليل لقوله يعظكم الله او جملة الله يعلم حالية مفيدة للتعليل ، وعن الصادق (ع) انه قال : من قال في المؤمن ما رأته عيناه وسمعته أذناه فهو من الذين قال الله عز وجل : انّ الذين يحبّون (الآية) وعن الكاظم (ع) انه قيل له : الرّجل من اخواني بلغني عنه شيء الذي اكرهه فأسأله عنه فينكر ذلك وقد أخبرني عنه قوم ثقة؟ فقال : كذب سمعك وبصرك عن اخيك وان شهد عندك خمسون قسامة وقال لك قولاً فصدته وكذبهم ولا تدين عليه شيئاً تشينه به وتهدم به مروته فتكون من الذين قال الله تعالى : انّ الذين يحبّون (الآية) وعن رسول الله (ص) من اذاع فاحشة كان كمتديها [وَلَوْ لَا فَضَّلُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَوْفٌ رَحِيمٌ] تكرر هذه الكلمة اشارة الى نهاية قبح هذا القول وشدة الغضب لاجله ونهاية قبح حبّ شياع الفاحشة في المؤمنين ، وحذف الجواب ههنا للاشعار بشدة القبح وشدة الغضب على حبّ شياع الفاحشة [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] ناداهم اظهاراً للتطف بهم وترغيباً لهم في استماع خطابه [لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] في اشاعة الفاحشة ورمي البريء وغير البريء وقد مضى في سورة البقرة عند قوله لا تتبعوا خطوات الشيطان تحقيق الخطوات [وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ] يضل وبشي [فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ] البالغة في القبح [وَالْمُنْكَرِ]

مالا يعرفه العقل والعرف حسناً وهو ما لا يكون بالغاً في القبح [وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا] زكى يزكوزكاءً نما كما زكى وزكى الرجل صلح وتنعم وصفا من الكدورات [وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ] باستعداد من قبله بسبب قوله اوفعله [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] لاقواله المقالية والحالية [عَلَيْهِمْ] بافعاله واحواله ونياته واستعداداته المكمونة الغير الظاهرة عليه وعلى غيره [وَلَا يَأْتَلِ] الا الوا كالضرب والوا كالعود واليا كالمضى واثلى قصروا بظأ وتكبروا الى واثلى حلف، وقيل فى نزول الآية: انه الى جماعة من الصحابة على ان لا يتصدقوا على رجل تكلم بشيء من الافك ولا يواسوهم، وقيل: نزلت الآية فى ابى بكرٍ ومُسَيْطَح بن ائانة وكان ابن خالة ابى بكرٍ وكان من المهاجرين ومن البدرتين وكان فقيراً ويتحمل نفقته ابو بكرٍ وكان من رؤساء اصحاب الافك فلما خاض فى الافك قطع عنه وحلف ان لا ينفعه بنفع فلما نزل: [وَلَا يَأْتَلِ] [أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ] عاد الى موصلته والمراد بالفضل هو السعة التى تفضل عما يحتاج اليه الانسان فى انفاقه، والسعة اعم منه ومما كان بقدر حاجة الانفاق بنحو السعة، واحدهما مخصوص بالمال والاخر بسعة القلب من حيث العلم والاخلاق [أَنْ يُؤْتُوا] كراهة ان يؤتوا او على ان لا يؤتوا، اوفى ان يؤتوا، وهذا على ان يكون لا يأتل بمعنى لا يحلف وان كان بمعنى لا يقصّر فهو بتقدير فى اى لا يقصّر اولوا الفضل منكم فى ان يؤتوا [أُولَى الْقُرْبَى] اى اولى قرباهم او اولى قربى الرسول (ص) [وَالْمَسَاكِينَ] وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا] قرئ ان تؤتوا وهذان بالغية والخطاب وقد مضى مكرراً ان العفو عبارة عن ترك الانتقام سواء كان قريناً لحقد القلب على المسمى او لم يكن، والصّفح عبارة عن تطهير القلب عن الحقد عليه لكنهما كالفقراء والمساكين اذا افترقا اجتماعاً واذا اجتمعوا افترقا، والآية اشارة الى كيفية حسن العمل مع المسمى خصوصاً على ما نقل من سبب نزولها فكانت قال: وليعفوا عن المسمى وليصفحوا ولا يأتل اولوا الفضل فى الاحسان اليه اذا كان اهلاً للاحسان [أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ] ترغيب فى المراتب المذكورة بأحسن وجه يعنى ان الله يغفر للمسمى ومن اراد ان يغفر الله له فليشاكل الله فى العفو عن المسمى فان المشاكل لله يغفر الله له لامحالة [وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ] يغفر لمن يغفر عن المسمى ويرحم من يحسن الى المسمى [إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ] مما قذف به [الْمُؤْمِنَاتِ لُعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ] كرّره لان الاول لبيان العقوبة الصورية والحدود الدنيوية وهذا لبيان العقوبة الاخرية والحدود الباطنية وللتنبية على عظم الذنب [يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ] قرئ بالتاء والياء [أَلَسِنْتُهُمْ وَأَيَّدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ يَوْمَئِذٍ يُوقِفُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمْ] اى جزاءهم [الْحَقَّ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ] روى انه ليست تشهد الجوارح على مؤمن انما تشهد على من حقت عليه كلمة العذاب [الْخَبِيثَاتِ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتِ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ] المراد بالخبيثات والطيبات الاقوال الخبيثة والطيبة بقرينة ذكرها عقيب الافك، والاعمال الخبيثة والطيبة سواء كانت من سنخ الافعال والاقوال، او العلوم والاخلاق والاحوال، او المراد بها النساء الخبيثات والطيبات بقرينة ذكرها عقيب افك عائشة اومارية، او المراد مطلق ما تسمى بالخبيثات والطيبات سواء كانت من سنخ الاقوال والاصاف، او من سنخ الذوات من المطعومات والمشروبات والملبوسات والمنظورات والمسكنات والمنكوحات، وعلى تعميم الخبيثات ينبغى تعميم الخبيثين للرجال والنساء بطريق التغليب،

وعن الحسن المجتبى (ع) انه قال بعدما حاج معاوية واصحابه وقام من مجلسه: الخبيثات للخبيثين والخبيثون للخبيثات هم والله يا معاوية انت واصحابك هؤلاء وشيعتك، والطيبات للطيبين الى آخر الآية هم على بن ابي طالب واصحابه وشيعته [أُولَئِكَ] يعنى صفوان وعائشة وجريح ومارية وامثالهما والطيبون والطيبات [مُبَرَّرُونَ مِمَّا يَقُولُونَ] فيهم من الافك او مما يفوله الخبيثون يعنى من ان يقولوا مثل قولهم [لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ] لطيبوتهم وطيبوبة هذين [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا] مسكونة [غَيْرِ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْنِسُوا] استأنس ذهب توحشه، واستأنسه استأذنه، واستأنس استعلم واستأنس طلب الانس اى الانسان، وقيل لرسول الله (ص): يا رسول الله ما الاستيناس؟ قال: يتكلم الرجل بالتسبيحة والتحميدة والتكبيره ويتنحج على اهل البيت، وهذا يناسب الاستيناس مقابل الاستيحاش والاستعلام، وقيل: اطلع رجل في حجرة من حجر رسول الله، فقال رسول الله (ص) ومعه مدرى يحكك به رأسه لو أعلم انك تنظر لطفنت به فى عينك انما الاستيناس من النظر [وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا] بيان للاستيناس على بعض معانيه وحكم آخر على بعض آخر [ذَلِكُمْ] الاستيناس او الدخول بالاستيناس [خَيْرٌ لَّكُمْ] وقلنا لكم ذلك اوانزلنا عليكم هذا الحكم [لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ] مصالحه [فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا] لانه قد يوجد في بيوت غيركم ما لا يجوز لكم الاطلاع عليه وما يكرهه صاحب البيت اطلاع الغير عليه [حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَارْجِعُوا] ولا تلجؤا ولا تكررؤا فانه قد يكون صاحب البيت بحال لا يجوز للغير الاطلاع عليه [هُوَ أَرْكَى لَكُمْ] انمى لكم اوصفى او انفع لكم [وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ] فان ترجعوا عن طيب نفوسكم يعلمه الله ويجازكم به [لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ] جواب لسؤال مقدّر [أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مُسْكُونَةٍ] من غير استيناس وتسليم [فِيهَا مَتَاعٌ لَكُمْ] اى تمتع واستمتاع، فى الخبر انها الحمامات والخانات والارحية وامثالها، وقيل: المراد الخبرة بدخول الانسان فيها لقضاء حاجة، وقيل: المراد بيوت التجار والصناع التى يفتح ابوابها للمعاملة الناس، وقيل: انها منازل المسافرين، والحق انه اذا اريد بالمتاع التمتع كان المراد بالبيوت مطلق البيوت التى يكون اذن عام من الشارع او من مالكيها فى الدخول فيها، وان كان المراد بالمتاع الاجناس التى يتمتع بها كان المراد مطلق البيوت التى يكون فيها امتعتكم سواء كانت البيوت مملوكة لكم غير مسكونة لكم ولغيركم، او مملوكة لغيركم غير مسكونة لكم ولغيركم [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ] من الافعال والاحوال والاخلاق والنيات والاستعدادات التى لم تشعروا بها بعد فيعلم دخولكم فى بيوت غيركم ونياتكم فى دخولكم فلا تدخلوا من غير استيناس حتى يتهمكم غيركم بالفاحشة او قصدها ولا يقع انظاركم على ما لا يجوز النظر اليه من حريم صاحبى البيوت فيريكم ولا تقدرؤا على منع نفوسكم من الفاحشة، وهذا تحذير مما يجعل الانسان معرضاً للتهمة ومما يريه فانه لما شدد على الزانى والزانية وغلظ على من رمى غيره بالفاحشة، حذر المؤمنين عن مواقع الريبة ومواقع التهمة حتى لا يقعوا فى الريبة والفاحشة ويستحقوا عقوبة الفاحشة ولا يقع الناس فى سوء الظنّ ورمى الفاحشة فيستحقوا عقوبة المفترين، كما انه حذرهم بالآية الآتية عما يريهم او يريب غيرهم من النظر الى فروج غيرهم او من ان ينظر الى فروجهم وحذر النساء من ذلك ومن ابداء زينتھن لمن لا يجوز له النظر بالريبة فقال: [قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ] قد مضى مكرراً انه تعالى ما يأتى بالمقول فى امثاله للاشعار بان قوله (ص) لقوة نفسه يؤثر فيهم بحيث يصير سبباً لما يذكر بعده من غير اعتبار المقول فى جزم الجواب، وغضّ طرفه غضاضاً بالكسر وغضاً وغضاضاً وغضاضة بفتحهن تحفظه وتحمل المكروه، وغضّ من بصره نقص منه ووضع من قدره، وقيل: من هنا زائدة والمعنى يحفظوا

ابصارهم وانظارهم من النظر الى ما لا يحل لهم النظر اليه ، او من النظر الى ما لا ينبغي لهم النظر اليه سواء كان عدم استحقاق النظر من باب الحرمة او من باب الكراهة او من النظر الى ما سوى الله وآياته كما يجيء [وَيَحْفَظُوا أَرْجُوهُمْ] من ان ينظر اليها من لا يحل له النظر اليها كما في الخبر ، او من مطلق النظر اليها سواء كان الناظرون انفسهم او غيرهم حلالاً كان النظر او غير حلال على ان يكون النظر الى الفروج مكروهاً ممن يحل له النظر اليها كنظر صاحبى الفروج ونظر الازواج الى عوراتهم ويكون الامر المقدراً عم من الوجوب والاستحباب ، او يحفظوا فروجهم من الوطى الغير الحلال او يحفظوا فروجهم من الوطى الغير الحلال ومن النظر الغير الحلال ، او يحفظوا فروجهم من النظر والوطى مطلقاً على ان يكون الحكم للبايعين البيعة الخاصة الولوية ويكون الوطى والنظر الى الفروج وكون الفروج منظوراً اليها ممنوعاً في حقهم ، فان السالك الى الله حكمه حكم المحرم ما لم يتم سلوكه ولم يحل من احرامه للحج الحقيقي فلم يحل لرجالهم التمتع بالنساء وبسائر ملاذ النفس ولالنساء التمتع بالرجال وبسائر ملاذ النفس بل لا يجوز لهم الالتفات الى ما سوى الله وما سوى مقصدهم [ذَلِكَ أَزْكَى لَهُمْ] اظهر لهم او اصلح او انمى لانه ابعد من الريبة والاشتغال بملامى النفس [إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ] من النظر وترك النظر فجاز بهم بحسبه [وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ] هذا ايضاً مجمل محتمل لوجوه ومراد بكل وجوه فانه يجوز ان يفسر ابداء الزينة بابداء نفس الزينة لمن لا يجوز له النظر الى جسدهن من غير المحارم ، وان يفسر بابداء مواضع الزينة لان الزينة مما يجوز للاجانب النظر اليها ، وان يفسر بمطلق ابداء الزينة او مطلق ابداء مواضع الزينة من غير النظر الى ناظر ونظرة محرم او غير محرم بان يكون نفس ابداء الزينة بحيث لو نظر ناظر لرآها حراماً نظر ناظر ام لم ينظر ، وهذا على ان يجعل النهى للبايعات البيعة الخاصة الولوية ويكون حكم السالكات عدم الالتفات الى ما سوى الله ما لم يحللن من سلوكهن واحرامهن فيكون التفاتهن الى الزينة وابدائها حراماً عليهن [إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا] من الثياب الظاهرة وزينة المواضع المستثناة ونفس تلك المواضع التي ليست بعورة في النساء كالخاتم والسوار والكحل والخدين والكفين والقدمين .

اعلم ، ان نهى النساء عن ابداء زينتهن ونهى الرجال عن النظر الى زينتهن اتماً هو لكون الزينة وابدائها والنظر اليها مقدمة للفساد ومورثاً للريبة وموجباً للافتتان وقد ورد عن النبى (ص) خطاباً لعلى (ع) : يا على اول نظرة لك والثانية عليك لا لك يعنى ان افتتنت بالنظرة وعدت الى الثانية كانت وبالها عليك ، وفي رواية لكم اول نظرة الى المرأة فلا تتسحبوها بنظرة اخرى واحذروا الفتنة فعلى هذا لو خيف من الريبة والافتتان بالنظر الى الوجه والكفين والقدمين وزينتهن لم يجز للمرأة ابدائها ولا للمرء النظر اليها ، ولو لم يخف من الريبة جاز ابداء الزينة الظاهرة والمواضع المستثناة وجاز للاجنبي النظر اليها ولو لم يخف من الريبة جاز النظر الى غير الزينة الظاهرة من الزينة الباطنة وغير المواضع المستثناة مثل الرأس والشعر والساق والذراع اذا لم تكن من المسلمات اللواتي لهن الحرمة والرفعة كالاماء واهل البد والتلاتي لا يمكنهن التحفظ عن الاجانب ولا يمكن لمعاشريهن الاحتراز عن النظر اليهن ، واختلاف الاخبار ناظر الى اختلاف الاحوال والاشخاص في الريبة وعدمها والحرمة وعدمها وامكان التحفظ وعدمه [وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ] جمع الخمار بالكسر كالخمر بالسكون ، والخمار المقنعة التي هي غطاء رأس المرأة المتسدة على جنبها ، كانت النساء يلقين مقانعهن على ظهورهن وتبدو صدورهن فقال تعالى : وليلقين خمرهن [على جيوبهن] حتى لا تبدو صدورهن فان الصدور اشد شيء في الافتتان بها [وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ] تكرار

هذه الكلمة لتفصيل الاجمال السابق [الْبُعُولَتِهِنَّ] فان الزينة لم تكن الا لهم بل النساء مأمورات بالزينة وابدائها للازواج ليتحرك ميلهم اليهن [أَوْ أَبَائِهِنَّ] فانه لا يتصور الريبة والفتنة منهم [أَوْ أَبَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَائِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءِ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ إِخْوَانِهِنَّ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِنَّ] نسب الى الباقى (ع) انه قال : الزينة الظاهرة الثياب والكحل والخاتم وخضاب الكف والتسوار، والزينة ثلاث: زينة للناس وزينة للمحرم وزينة للزوج، فاما زينة الناس فقد ذكرناها ، واما زينة المحرم فموضع القلادة فما فوقها ، والدملج وما دونه ، والخلخال وما اسفل منه ، واما زينة الزوج فالجسد كله ، وعن النبى (ص) انه قال : للزوج ما تحت الدرع ، وللبن والاخ ما فوق الدرع ، ولغير ذى محرم اربعة اثواب ، درع وخمار وجلباب وازار [أَوْ نِسَائِهِنَّ] يعنى النساء المؤمنات فان الاضافة الى ضمير المؤمنات تفيد تخصيصاً للنساء وبعد اعتبار حيثية الايمان فى الاضافة يعلم ان المراد بهن المخصوصات بالمؤمنات بوصف الايمان لا بالقرابة لعدم اعتبار حيثية الايمان فى القرابة ولا بالملوكية لهن لعدم اعتبار تلك الحيثية فى الملوكية ولذكر الملوكية بعد ذلك ، روى عن الصادق (ع) انه لا ينبغي للمرأة ان تنكشف بين اليهودية والنصرانية فانهن يصفن ذلك لازواجهن [أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ] من الاماء الغير المسلمة او من العبيد والاماء فانه لا بأس ان يرى المملوك شعر مولاه وساقها اذا كان مأموماً كما فى الخبر ، وفى خبر : لا يحل للمرأة ان ينظر عبدها الى شيء من جسدها الا الى شعرها غير متعمد لذلك [أَوْ التَّائِبِينَ] الذين من شأنهم ان يكونوا تابعين كالخادم والخدمة ، والسقاء والسقاء ، والاجير والاجيرة ، والشيخ والشيخة ، والابله والبلهاء ، والمولى عليهما ، والمجنون والمجنونة [غَيْرِ أُولَى الْإِرْبَةِ] اى غير ذوى الحاجة الى النساء يعنى ان لم يكن لهم شهوة النساء والا فلا يجوز لهم النظر ولا لهن ابداء الزينة لهم [مِنْ الرِّجَالِ أَوْ الطِّفْلِ الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ] اى لم يطلعوا على عوراتهن من حيث انها عورات بان لم يكن فيهم شهوة النساء حتى يتميز العورة منهم عندهم من غيرها ، والطفل جنس فى معنى الجمع ولذلك وصف بالجمع [وَلَا يَضُرُّنَّ] لما كان المتبادر من ابداء الزينة ابداءها على الابصار دون ابدائها على الآذان قال : ولا يضر بن [بَارَ جُلُوهِنَّ لِيُعْلَمَ] بسماع صوت الزينة من الخلخال وغيره [مَا يُخْفِينَ مِنْ زِينَتِهِنَّ] فان صوت الخلخال واللباس مما يهيج ميل الرجال [وَتُوبُوا] لما نهى النساء من ابداء ما يريب الرجال من لباسهن وزينتهن وابدانهن امر الرجال بالانصراف عما يريهم والتوجه الى ربهم ، ولما امر الرجال بغض الابصار وحفظ الفروج وامر النساء كذلك امر النساء والرجال بالانصراف مما يهيج الشهوات والتوجه الى الله بطريق التغليب فقال : توبوا [إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا] لفظ الجميع وان كان بمعنى المجتمع لكنه يستعمل لمحض تأكيد العموم من دون اعتبار الاجتماع فى زمان الحكم [أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ] رسم فى المصاحف كتابة ايها هذه بدون الالف الاخيرة وقرئ ابنه المؤمنون بفتح الهاء وضمها تشبيهاً للهاء بعد اسقاط الالف بحرف آخر الكلمة واجراء لحركة ضم المنادى عليها [لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ] ولما امر المؤمنين والمؤمنات بغض البصر وحفظ الفروج وكان ذلك شاقاً على ذوى العزوبة قال تعالى [وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى] مقلوب ايايم جمع الايم مشدداً للباء من لازوج له من الرجال والنساء فالمعنى انكحوا من لازوجة له من الرجال ومن لازوج لها من النساء [مِنْكُمْ] حال كونهم منكم من حيث الايمان فان الخطاب للمؤمنين بعنوان الايمان ومفهوم مخالفته لانتكحوا الايامى من غيركم من حيث الايمان

سواء كانوا منكم من حيث النسب اولم يكونوا [وَالصَّالِحِينَ] اى المؤمنين فانّ المراد بالصّلاح ههنا الاسلام او المتعقّفين فانه ايضا صلاح النفس [مِنْ عِبَادِكُمْ وَآثَارِكُمْ] فانهم ان كانوا متزّجين ومزوّجات كانوا اسلم من الرّيبة واصلح للخدمة [إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ] الضمير راجع الى الايامى فقط او اليهم والى الصّالحين على القول بتملك العبيد والاماء ، او على ان يكون المراد بهم العبيد والاماء الذين اعتقهم مواليهم ويكون الله تعالى أمر المسلمين بتزويجهم وعدم التّأنّف منهم لكونهم عبيداً واماءً ، او المعنى ان يكونوا محتاجين الى الازواج بغلبة الشبق والعزوبة ، او المراد ان يكونوا فقراء الى الله تعالى محتاجين اليه فى الخلاص من الكثرات والالتذاذ بالتوحيد [يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ] عن الكثرات [مِنْ فَضْلِهِ] بحيث لا يكون الكثرات حجياً لهم ويكونون مشاهدين لله فى الكثرات فانّ رفع حجاب الكثرة وان كان بالعزلة اسهل ومشاهدة جمال التّوحيد فى الوحدة اكمل لكنّ المعتزل كلما اشتغل بالكثرات للضرورة الدّاعية اليها لانه خلق محتاجاً اليها كانت الكثرات حجياً بل يكون سترها اقوى واشدّ ولذلك ترى المرتاضين المعتزلين قلماً يتحمّلون واردات المعاشرة مع الخلق ولا يمكنهم المعاملة مع الخلق والاقامة فيهم [وَاللَّهُ وَاسِعٌ] لا يعجز من التّوسعة عليهم ولا يخاف من عولهم [عَلَيْهِمْ] بالتّسبيبات الخفية فيعلم انّ النّكاح سبب للغناء وان لم تعلموا انتم ذلك ، او علم باستعداد كلّ وصلاحه فان لم يغن بعضاً بالنّكاح كان يعلم منه باستعداده وبانّ صلاحه فى فقره فلا يقول قائل : نرى بعض من تزوّج لا يصير غنياً ، او علم بكم فيعلم انّ النّكاح يزيد فى فقركم وحاجتكم فيزيله عنكم بعد ما نكحتم بأمره ، ولما بيّن حكم اولياء الايامى وشركائهم فى الايمان بيّن حكم الايامى انفسهم مع اشعار ما بانّ الواجب على المؤمنين رفع المانع من نكاح الايامى اذا كان المانع من قبلهم مثل التّأنّف وملاحظة الكفاءة فى الحسب والنّسب وملاحظة الفقر وعدم القدرة على الانفاق او على التّعيش لانهية الاسباب مثل الصّدق والنفقة والكسوة فقال [وَلَيْسَتْ غَفِيرٌ] الايامى من الرّجال والنّساء [الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا] بعدم وجدان الازواج لرجالهم ونسائهم او عدم وجدان ما يحتاجون اليه فى نكاحهم من الصّدق والنفقة والكسوة والمسكن او يمنع الاولياء من النّكاح وعدم القدرة على مخالفتهم [حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ] من فقر الدنيا فيجدوا ما يتيسّر لهم النّكاح او من الفقر الى وجدان الازواج فيجدوا لانفسهم ازواجاً او من الفقر الى رفع منع الاولياء او يغنيهم الله من النّكاح بانّسى طبائعهم توليد النّطفة وأطفى حرارة النّطفة الموجودة فلا تؤذى بدغدغتها ولا بامتلاء الاوعية بها او بان جعل قلوبهم بسبب الاستعفاف معلقة بالملا الأعلى ونفوسهم تابعة لها فلا يشتغلون بالطّبيعة ولو ازمها وملاذّها فيغنيهم [مِنْ فَضْلِهِ] عن النّكاح ، او المعنى وليستعفف بالتزويج الايامى من الرّجال والنّساء الذين لا يجدون نكاحاً ووطياً بان لم يكن لهم ازواج ولم يتزوّجوا مخافة الفقر حتى يغنيهم الله بالنّكاح الذى يخافون الفقر بسببه ، وعلى هذا يكون الآية الاولى امرأ للمؤمنين واولياء الاعزاب بتزويج الايامى ، والآية الثانية امرأ للاعزاب انفسهم بالتزويج كما نسب الى الصّدق (ع) فى هذه الآية انه قال : يتزوّجون حتى يغنيهم الله من فضله ، وعنه (ع) : من ترك التزويج مخافة العيلة فقد اساء الظنّ بربه لقوله سبحانه : ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله ، ونسب الى النّبىّ (ص) انه قال : من احب فطرني فليستنّ بسنتي ، ومن سنتي النّكاح ، وقال (ص) : يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوّج فانه اغضّ للبصر واحصن للفرج ، ومن لم يستطع فعليه بالصّوم فانه له وجاء ، والوجاء كناية عن قطع الشهوة فانه بمعنى رضى الاثنين الذى يذهب بشهوة الجماع ، ونسب اليه (ص) انه قال : من ادرك له ولد وعنده ما يزوجه فلم يزوجه فأحدث فالائم بينهما ، ونسب

اليه (ص) ايضاً انه قال: اربع لعنهم الله من فوق عرشه وامنت عليه ملائكته الذى يحصر نفسه فلا يتزوج ولا يتسرى
لثلايل ولد له ، والرجل يتشبه بالنساء وقد خلقه الله ذكراً ، والمرأة تشبه بالرجال وقد خلقها الله انثى ، ومضلل الناس
يقول للمسكين: هلم اعطتك فاذا جاء يقول ليس معي شيء ، ويقول للمكفوف: اتق الدابة وليس بين يديه شيء ،
والرجل يسأل عن دار القوم فيضله [وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْكِتَابَ] مصدر كاتبه من الكتابة فانه يجعل بين السيد
والعبد والامة كتاباً مشتملاً على نجوم مال الكتابة واجله وشروط المكاتبه ، واسم بمعنى الصحيفة المكتوب فيها ،
او بمعنى القدر ، او بمعنى الفرض ، او هو مصدر من المجرى والمزيد فيه من الكتاب بواحد من المعنيين الاخيرين فانهما
يقدران مال الكتابة ، او المولى يفرض على نفسه عتق عبده باداء مال الكتابة [مِمَّا مَلَكَتْ] اى من العبيد والاماء
الذين ملكتهم [أَيَّمَانُكُمْ] وانما اتى بلفظ ما دون من للاشعار بانهم من حيث المملوكية فى حكم غير ذوى العقول
[فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا] أى مالاً او حرفة او قدرة على كسب المال او امانة حتى لا يكتسبوا بالحرام
مثل السرقة والسؤال والزنا او صلاحاً حتى لا يفتروا من مال الكتابة [وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَيْكُمْ] اى حطوا
من مال الكتابة او ردوا عليهم ممّا اخذتموه من نجوم مال الكتابة شيئاً ايها الموالى ، أو أعطوهم من الزكوة اعانة على
اداء مال الكتابة ايها الموالى او ايها المؤمنون [وَلَا تُكْرِهُوا] ايها الموالى [فَتَيَاتِكُمْ] اى امانكم الشابات
[عَلَى الْبِغَاءِ] اى الزنا [إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا] بيان للاكراه على البغاء فانه لا يتحقق الا بارادتهن التحصن على
ان مفهوم الشرط لو كان فيداً لم يكن حجة [لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] بكسبهن واجرة البغاء [وَمَنْ
يُكْرِهِنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ] لهم اذا تابوا او غفور لهن ما يلزمهن من التسوية اللازمة لهذا
الفعل ولو كان بالاكراه او من التسوية اللازمة لهن بعد الاكراه اذ ارغبن فى الفعل بمقتضى طبيعتهم [رَحِيمٌ] برحمهم
او برحمهن فضلاً عن المغفرة ، وقرئ فان الله من بعد اكراههن لهن غفور رحيم [وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ
مُبِينَاتٍ] موضحات او واضححات قرئ بكسر الياء وفتحها ، وبان وابان وبين وبين واستبان كلها لازم ومتعدية والمعنى
انزلنا اليكم آيات واضحة الاحكام او المقاصد او الحكم والمصالح ، او البراهين ، مثل القضايا التى قياساتها معها ،
او الصدق والمراد بها معنى اعم من الآيات التدوينية والتكوينية الآفاقية والانفسية من الانبياء والاولياء والعقول
ووارداتها [وَمَثَلًا] اى حجة او حديثاً او شبيهاً [مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ] ويجوز ان يراد بالآيات الآيات
التدوينية وبالمثل على (ع) او بالآيات محمد (ص) والعقول فان محمداً (ص) من حيث النبوة نازل من الله وبالمثل
على (ع) فانه من حيث الولاية نازل من الله ، ومحمد (ص) من حيث النبوة آية بل آيات من الله ، وعلى (ع) من
حيث الولاية شبيه للماضين جميعاً [وَمَوْعِظَةً] اى تذكيراً ونصحاً وترغيباً وتخويفاً ، ويجوز ان يكون الآيات والمثل
والموعظة اوصافاً لذات واحدة ويكون المراد على (ع) فانه باوصافه واخلاقه وعلومه ومكاشفاته وقدرته وتصرفاته
آيات عديدة دالة على صفات الحق الاول تعالى مبينة لذاته وصفاته كما انه مثل لجميع الانبياء والاولياء (ع) الماضين
وهو بذاته وسائر صفاته موعظة [لِلْمُتَّقِينَ] متعلق بموعظة او بانزلنا او اللام للتبيين والظرف مستقر خبر لمبتدئ
محذوف احوال وانما قال للمتقين لان غيرهم لا ينتفعون بذلك .

[اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] اعلم ان الله كما سبق مكرراً اسم للذات الواجب الوجود

آية النور

باعتبار مقام ظهوره الذى هو مقام المشية وهى اضافته الاشرافية الى الاشياء وهى فعله وفيضه

ونوره المنبسط على جميع الاشياء وبها يخرج الاشياء من اللبس المحض الى الاليس، ومن العدم الى الوجود، ومن الظلمة الى النور، ومن الخفاء الى الظهور، وان الذات الاحدية بدون هذا العنوان غيب محض لا اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولذلك سمى في الاخبار بالعمى، وقد فسّر الله تعالى في الآيات بسائر مظاهره من الانبياء والاولياء (ع) فانه فسّر الكفر والشرك بالله تعالى في الاخبار بالكفر والشرك بخلفائه، وان النور اسم للضياء سواء كان ضياء الشمس والقمر او سائر الكواكب، وسواء كان ضياء النار والسراج والجواهر وغيرها، او هو اسم لشعاع الضياء، او هو اعم وقد نادر نوراً وانار واستنار ونور ونور كلتها بمعنى اضاء اللازم، وجاء انار ونور متعديين ايضاً، والنور اسم لمحمد (ص) او نبوته او رسالته او ولايته او اسم لعلی (ع) او خلافته او ولايته، وقد يطلق على الذي يبين الاشياء مطلقاً ضياءً وشعاعاً كان، او دليلاً وبرهاناً، او علامة وآثاراً، وبهذا المعنى يطلق على الكتب السماوية والخلفاء الالهية، وقد يطلق على الهدى ومابه الهدى وبهذا المعنى ايضاً يكون الكتب السماوية والرسالات والنبوات والولايات والاقوال والافعال والاحوال والاخلاق الحسنة كلها انواراً وانه لا اختصاص للاسماء بمصاديقها العرفية بل المعتبر في صدقها هي المعاني المطلقة الحاصلة في جميع العوالم وجميع المراتب من دون اعتبار خصوصية من خصوصيات المصاديق والعوالم فيها، فان النور اسم للظاهر بذاته من دون وساطة امر آخر المظهر لغيره، والنور العرضي الذي لا يبقى آئين وليس ظاهراً الا على الابصار ولا يكون ظهوره على الابصار الا بعد اجتماعه في سطح كثيف غليظ لا ينفذ فيه ولا يظهر الا السطوح والالوان والاشكال ولا يظهر الا على الابصار دون سائر المدارك احد مصاديقه من دون اعتبار تلك الخصوصيات في صدقه، بل نقول: معنى الظاهر بذاته المظهر لغيره ليس حقيقة الا لحقيقة الوجود الذي هو واجب لذاته وموجب لغيره، واما سائر الانوار العرضية والحقيقية التي هي وجودات الاشياء وانوار الرسالة والنبوة والولاية والهداية فهي وان كانت بوجه ظاهرة بذواتها بمعنى انه لا حاجة لها الى نور آخر تظهر هي به لكنها محتاجة الى علة تخرجها وتظهرها والى ما تقع عليه من سطوح المهيئات والصدور والقلوب والارواح ومن سطوح الاجسام الماديات فهي ليست في الحقيقة ظاهرة بذواتها، وان السماوات لا اختصاص لها بالافلاك الطبيعية والكواكب العلوية بل كلما كان فيه جهة علوية فاعلية بالنسبة الى مادونه فهو سماء بالنسبة اليه فالعقول الكلية الطولية والعرضية والنفس الكلية والجزئية والافلاك الطبيعية كلها سموات، والارض اسم لماله تسفل وقبول ولا اختصاص لاسم الارض بالارض الغبراء بل عالم الطبع بشرائره وعالم المثال السفلى والعلوى كلها ارض، وقد مضى في اول سورة الانعام وجه جمع السماوات وافراد الارض وان السماء والارض اسمان للموجود منهما الممتاز بتعيين السماوى والارضى، او اسمان لنفس مهيأتها من دون اعتبار الوجود معها فعلى هذا صح ان يقال في بيان الآية: ان الله ذو نور السماوات والارض موافقاً لما نسب الى امير المؤمنين (ع) انه قرء: الله نور السماوات والارض على صيغة الماضي من التفعيل سواء اريد من النور النور المحسوس العرضي او الوجود، او الهدى وصح ان يقال: ان الله مبین السماوات والارض ومخرجهما من خفاء العدم الى الوجود، وصح ان يقال: ان الله وجود السماوات والارض سواء اريد منه وجود وجودهما على ان يراد من السماوات والارض الموجودان منهما واعتبر قيد الحيثية في اضافة النور اليهما او اريد منه نفس وجودهما، فان الله باعتبار مقام ظهوره الذي هو المشية قوام وجودات الاشياء وفاعلها وروحها بوجه ونفس وجودات الاشياء بوجه كما ان الفصول فاعل وجودات الاجناس وقوامها بوجه اخذها بشرط لا، ونفس وجوداتها بوجه اخذها لا بشرط، فان فعل الحق الذي هو المشية هو صورة الاشياء وقوامها وفاعلها، وصح ان يقال ان الله بحسب مظهره الذي هو العقل الكلي او الروح الكلي الذي هو رب النوع الانساني نور السماوات والارض بالوجوه المذكورة او بحسب مظهره الذي هو النفس الكلية او بحسب مظهره الذي هو عالم المثال نور السماوات والارض او بحسب

مظاهره الذين هم انبياءه واولياؤه (ع) هدى اهل السماوات والارض او ميئون لاهل السماوات والارض او بحسب مظاهره التى هى لطائف الولاية ، والنسبة والرسالة نور السماوات والارض فى العالم الكبير او فى العالم الصغير بالوجوه السابقة او بحسب مظاهره التى هى الارواح والعقول والقلوب والنفوس البشرية والنفوس الحيوانية نور السماوات والارض فى العالم الصغير بالوجوه السابقة ، او بحسب مظهره الذى هو ضياء الشمس نور السماوات والارض الطبيعيتين بالمعنى المدرك لكل واحد ، او بحسب مظهره الذى هو مثال اولياته الظاهر فى صدور السالكين نور السماوات والارض فى العالم الصغير ان لم يكن ذلك المثال قوياً على اثاره خارج عالم السالكين ، او فى العالم الصغير والكبير ان صار المثال قوياً على اثاره الخارج ايضاً ، والى هذا الوجه اشار العارف الربانى قدس سره بقوله :

کرد شهشاه عشق در حرم دل ظهور قد ز بيان بر فراشت رايت الله نور

او بحسب مظهره الذى هو قوة الواهمة والمتخيلة والخيال ، او بحسب مظهره الذى هو المدارك الباطنة او هو المدارك الظاهرة [مثل نوره] اى صفته وحديثه [كمشكوة] اى كصفة مشكوة او حديث مشكوة وقد مضى سابقاً ان التشبيهات التمثيلية لا يلزم فيها ذكر جميع اجزاء المشبه ولا ذكر جميع اجزاء المشبه به ولا الترتيب بين اجزائهما ولا ذكر جزء مخصوص عقيب اداة التشبيه ولا الاتيان بلفظ المثل فى جانب المشبه ولا فى جانب المشبه به ولا الاتيان باداة التشبيه ، و اضاف النور الى ضمير الله مع ان المناسب ان يقول مثله لانه جعله نفس النور للاشارة الى ان الذات بحسب مقام الغيب ومقام الذات الاحدية لاخير عنه ولا حكم عليه وانما الخبر والحكم عليه بحسب مقام ظهوره بمراتب ظهوره كما اشرنا اليه والمشكوة الكوة الغير النافذة [فيها] اى فى المشكوة التى لا ينفذ النور منها [مصباح] اى سراج [المصباح فى زجاجة] فى تكرار المصباح ظاهراً معرقاً نفخيم وتعجيب من شأنه كما ان تنكيره اولاً يفيد التفخيم [الزجاجة كأنها كوكب دري] قرئ بضم الدال وكسرهما مشدد الياء ومهموز الآخر منسوباً الى الدر او نعولاً مشدد العين مضموم الفاء او فعلاً مشدد العين مضموم الفاء او مكسورها من الدر بمعنى الدفع وعلى اى تقدير فهو بمعنى شديد التألؤ [يوقد] قرئ بالياء التحتانى وبالتاء فوقانى مبنياً للمفعول من اوقد ، و قرئ توقد ماضياً مبنياً للفاعل من التوقد [من شجرة مباركة زيتونة] فان فى الزيتون كثرة نفع للعرب من حيث انها طعام وشراب وفاكهة وادام ودهن ، وتوقد الكواكب او الزجاجة او المصباح من تلك الشجرة باعتبار توقد قبلة المصباح بدهن ثمرتها [الشرقية] لا تكون فى مشرق الحائط حتى لا يقع عليها الشمس مدة من اول النهار [ولا غربية] لا تكون فى مغرب الحائط حتى لا يقع عليها الشمس مدة من آخر النهار فيكون زيتنها اصفى وثمرها اشهى لكونها بارزة للشمس طول النهار ، او المعنى انها ليست من شجر الدنيا فان شجر الدنيا لا تكون الا شرقية او غربية او شرقية وغربية جميعاً بالاضافة الى الجهات المتخالفة ، او المعنى انها لا تكون منسوبة الى شروق الشمس بحيث لا يقع عليها ظل فيحترق ثمرها ولا منسوبة الى غرب الشمس بحيث لا يكون الشمس غاربة عنها دائماً فلا ينضج ثمرها ، او المعنى انها ليست من الشجر الواقع فى جهة الشرق او جهة الغرب من المعمورة فان هاتين الجهتين لشدة حرارة الشمس فيهما يحترق ثمر شجرهما بل تكون واقعة فى وسط المعمورة فيكون ثمرها اتم نضجاً غير محترق من حر الشمس وغير نى من برد الهواء [يكاد زيتنها يضيء] لفرط صفائه ولطافته [ولو لم تمسه نار] .

تطبيق اجزاء المثل
بالممثل له على
الاحتمالات الاربعة
عشر فيه على عدد
آل محمد (ص)

اعلم ، ان تطبيق هذا المثل على الممثل له اذا علمت ان الممثل له هو المشية او العقل الاول او مطلق العقول او رب النوع الانساني او مطلق ارباب الانواع او النفوس الكلية او الجزئية او عالم المثل او روح الانسان او عقله او قلبه او نفسه او النفس الحيوانية او مثال خلفاء الله الظاهر على صدر السالك المسمى بالسكنية والفكر عندهم سهل عليك تطبيق اجزاء المثل على الممثل له ، فانه اذا اريد بالنور المشية كان المشكوة عالم الطبع والزجاجة عالم الارواح مطلقاً والمصباح نفس المشية من وجهها الى العالم الذي يسمى بالكبرى والفيض المقدس وكانت الشجرة هي المشية ايضاً بوجهها الى الله الذي يسمى بالعرش والفيض الاقدس ، او كانت الشجرة هي المادة الاولى او مطلق المادة ، او كانت المشكوة عالم المثل او عالم النفوس وباقي اجزاء المثل كما سبق ، واذا اريد العقول او النفوس او عالم المثل بالنور الممثل له كانت المشكوة عالم الطبع او عالم المثل والزجاجة عالم النفوس والمثل او عالم النفوس فقط ، والشجرة مطلق عالم المشية او جهتها الالهية او جهتها الخلقية او المادة الاولى او المادة المطلقة ، واذا اريد النفوس من النور كانت المشكوة عالم الطبع او عالم البرزخ والزجاجة عالم المثل والشجرة هي المشية بما ذكر فيها من الوجوه ، او العقول او المادة ، واذا اريد عالم المثل كانت المشكوة عالم الطبع والزجاجة عالم البرزخ ، والشجرة يجوز ان تكون كل ما سبق عليه وان تكون هي المادة ، واذا اريد بالنور الممثل له الولاية او النبوة او الرسالة او الاسلام او الايمان او الروح او العقل او القلب او النفس البشرية او مثال الشيخ كان تطبيق سائر الاجزاء ظاهراً ، واذا اريد النبي (ص) او الولي (ع) او الرسول (ص) او المؤمن كان المشكوة ابدانهم الطبيعية او صدورهم المنشركة بالاسلام ، وبالرسالة وخلافتها او قلوبهم المنقوشة فيها احكام النبوة وآثار الولاية والزجاجة نفوسهم او قلوبهم او عقولهم والمصباح بحسبها ، والشجرة هي المشية والعقول الكلية وارباب الانواع او النفوس الكلية ، او جهة الايحاء وافاضة العلوم الدنيوية او ولايتهم او نبوتهم ، ويجوز ان يراد بالنور الممثل له الروح النفساني او الروح الحيواني او النفس النباتية ويكون الزجاجة الروح الحيواني او النفس النباتية او الطبع الجمادي والمشكوة النفس النباتية او البخار المتكون في القلب وفي الشرايين او الطبع الجمادي او القلب الصوري او هو مع الشرايين او جملة البدن ، وفي الاخبار اشير الى بعض الوجوه والى بعض وجوه آخر فعن الصادق (ع) هو مثل ضرب به الله تعالى لنا ، وعنه (ع) الله نور السماوات والارض قال : كذلك الله عز وجل مثل نوره قال : محمد (ص) كمشكوة قال : صدر محمد (ص) فيها مصباح ، قال : فيه نور العلم يعني النبوة ، المصباح في زجاجة قال : علم رسول الله (ص) صدر الى قلب علي (ع) الزجاجة كانتها قال : كأنه كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية قال : ذلك امير المؤمنين علي بن ابي طالب (ع) لا يهودي ولا نصراني يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار قال : يكاد العلم يخرج من فم العالم من آل محمد (ص) من قبل ان ينطق به ، نور علي نور ، قال : الامام في اثر الامام ، وقدر دعنهم (ع) مع اختلاف في بيان الوجوه نظير هذا الخبر كثير ، وعن الباقر (ع) انه تعالى يقول : انا هادي السماوات والارض مثل العلم الذي اعطيته وهو النور الذي يهتدي به مثل المشكوة فيها المصباح فالمشكوة قلب محمد (ص) والمصباح نوره الذي فيه العلم ، وقوله : المصباح في زجاجة يقول : اني اريد ان اقبضك فاجعل الذي عندك عند الوصي ، كما يجعل المصباح في الزجاجة كأنها كوكب دري فاعلمهم فضل الوصي يوقد من شجرة مباركة فأصل الشجرة المباركة ابراهيم (ع) وهو قول الله عز وجل : رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه حميد مجيد وهو قول الله تعالى :

أن الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذريةً بعضها من بعض والله سميعٌ عليمٌ لا شرقية ولا غربية يقول لستم يهود فتصلتوا قبل المغرب ولا النصراني فتصلتوا قبل المشرق وانتم على ملّة ابراهيم (ع) وقد قال الله عز وجل: ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً وما كان من المشركين وقوله: يكاد زيتها يضيء يقول: مثل اولادكم الذين يولدون منكم مثل الزيت الذى يعصر من الزيتون يكادون ان يتكلموا بالنبوة ولولم ينزل عليهم ملكٌ، وعن الصادق (ع) عن ابيه فى هذه الآية: الله نور السماوات والارض، قال بدأ بنور نفسه مثل هداه فى قلب المؤمنين كمشكوة فيها مصباح، المشكوة جوف المؤمن والقنديل قلبه، والمصباح النور الذى جعله الله فيه، توفد من شجرة مباركة قال: الشجرة المؤمن زيتونة لا شرقية ولا غربية، قال: على سواء الجبل لا غربية اى لا شرق لها ولا شرقية اى لا غرب لها، اذا طلعت الشمس طلعت عليها، واذا غربت غربت عليها، يكاد النور الذى جعله الله فى قلب المؤمن يضيء وان لم يتكلم نور على نور فريضة على فريضة وستة على ستة يهتدى الله لنوره من يشاء، قال: يهتدى الله لفرائضه وسنته من يشاء، ويضرب الله الامثال للناس قال: فهذا مثل ضرب به الله للمؤمن، قال: فالمؤمن ينقلب فى خمسة من النور مدخله نور، ومخرجه نور، وعلمه نور، وكلامه نور، ومصيره يوم القيامة الى الجنة نور قال الراوى: قلت لجعفر (ع) انهم يقولون مثل نور الرب قال سبحانه الله ليس الله مثل اما قال: فلا تضربوا الله الامثال؟ ويجوز ان يراد بالمصباح ولاية محمد (ص) مخصو صافليكن الزجاجة نبوته والمشكوة رسالته، والشجرة لطيفته السيارة الانسانية او مادته الكاملة وجثته العنصرية اللتين كانتا فى حاق الوسط غير مائلتين الى التوحيد ولا الى التكثير كعيسى وموسى (ع) فان احدهما مال الى التوحيد والآخر الى التكثير، ويجوز ان يراد بالمصباح نبوة محمد (ص) فليكن الزجاجة رسالته والمشكوة صدره، والشجرة لطيفته السيارة، او ولايته الكاملة او مادته، وقيل: ان المشكوة ابراهيم (ع) والزجاجة اسماعيل (ع) والمصباح محمد (ص) من شجرة مباركة يعنى ابراهيم (ع) لان اكثر الانبياء من صلبه لا شرقية ولا غربية لانصرانية ولا يهودية يكاد زيتها يضيء اى يكاد محاسن محمد (ص) تظهر قبل ان يوحى اليه، وقيل: المصباح القرآن، والزجاجة قلب المؤمن، والمشكوة لسانه وفمه، والشجرة شجرة الوحي يكاد حجج القرآن تتضح وان لم تقرأ [نور على نور] خبر بعد خبر لمثل نوره يعنى صفة نوره الذى هو المشية صفة نور على نور فى شدة الاضاءة لتضاعف اضاءته بصفاء زيته وصفاء زجاجته، وجمع المشكوة لنوره على ان المشية التى هى وجود مطلق مقومة لجميع الوجودات المقيدة فهى وجود مطلق وارد على جميع الوجودات المقيدة وهكذا سائر الوجوه المذكورة فى النور، او خبر لمبتدئ محذوف اى نور الرب نور على نور بجميع الوجوه المذكورة فى النور او خبر بعد خبر لله اى الله بحسب مظاهره نور على نور، او مبتدئ خبر محذوف اى فى المشكوة نور على نور، او خبر بعد خبر للمصباح، او خبر بعد خبر للزجاجة، او خبر بعد خبر لكان، اوصفة لمصباح، او لكوكب، او خبر مبتدئ محذوف اى الكوكب الدرى نور على نور او مبتدئ وعلى نور خبره ومسوغه الوصف المقدّر اى نور عظيم على نور او مبتدئ وخبره [يَهْدِي اللهُ لِنُورِهِ] وعائده تكرر المبتدأ اى نور على نور يهتدى الله اليه [مَنْ يَشَاءُ].

وبيان اعراب الآية بنحو الاجمال ان يقال: الله مبتدئ ونور السماوات خبره كما هو الظاهر

وجوه اعراب

او بدل منه اوصفته ومثل نوره كمشكوة جملة وخبر بعد خبر لله او خبر له او حال او مستأنفة

آية النور

جواب لسؤال مقدّر او معترضة وفيها مصباح صفة لمشكوة او مستأنفة او معترضة والمصباح

فى زجاجة صفة مصباح اوصفة مشكوة او حال من مشكوة والعائد على الاول تكرار الموصوف وعلى الاخير بن يكون

مقدراً أى المصباح فيها فى زجاجة، او مستأنفة او معترضة وفى زجاجة خبر المصباح او حال منه والزجاجة كأنها كوكب
 صفة زجاجة او صفة مصباح او صفة مشكوة ، او حال منهما والعائد مثل عائد جملة المصباح فى زجاجة او مستأنفة
 او معترضة وكأنها كوكب درمى خبر الزجاجة او حال منها ، ويوقد من شجرة مباركة صفة كوكب او حال منه
 او خبر بعد خبر لكان ، او خبر للزجاجة او خبر بعد خبر لها ، او حال من الزجاجة ، او من ضمير كأنها ، او صفة زجاجة او حال
 منه او خبر للمصباح او خبر بعد خبر له ، او حال منه او من المستتر فى قوله فى زجاجة او خبر بعد خبر لله او خبر له ابتداء او حال
 منه او من نور السماوات او مستأنفة او معترضة وتوفيق التأنيث والتذكير لما يحمل عليه ويوصف به موكول الى تفتن
 الناظر الخبير ، ويكاد زيتها يضيء صفة للشجرة او حال منها او مستأنفة او معترضة ، ونور على نور قد مضى وجوه
 اعرابه [وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ] يعنى يوصل الى طريق المقصود او يذهب اليه بمن يشاء ويضرب الامثال
 للتنبية على طريق المقصود لجميع الناس ليتهدى من يهتدى ويضل من يضل ويحيى من حى عن بيته ويهلك من هلك
 عن بيته [وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] عطف على الله نور السماوات او على جملة مثل نوره كمشكوة او على جملة
 يهتدى الله لنوره من يشاء ، او على جملة يضرب الله الامثال [فِي بُيُوتٍ] متعلق بعلم وشارة الى ان مظهره كما
 انهم مظهر له تعالى مظاهر لجميع اسمائه وصفاته ، وحجة على ان مظهره انوار السماوات والارض مثل مقام ظهوره
 لان المظاهر اذا كانوا مظاهر لعلمه الذى هو من صفاته الحقيقية التى هى اشرف الصفات كانوا مظاهر لاضافاته التى
 هى اضعف الصفات والمعنى انه كما يعلم بكل الاشياء فى مقام ذاته ومقام ظهوره عليم بكلها فى مظهره ، ويجوز
 ان يجعل فى بيوت متعلقاً بمحذوف يفسره يستبح المذكور بطريق باب الاشتغال ، ويجوز تعلقه بالجملة السابقة
 والمراد بتلك البيوت خلفاء الله من الانبياء والاولياء (ع) وصدورهم وقلوبهم وولايتهم ونبوتهم وذوات الانبياء
 والاولياء (ع) ، ويجوز ان يراد بالبيوت التى [أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ] المساجد الصورية فان المساجد الصورية يجوز
 ان ترفع على سائر البيوت ولا يجوز ان ترفع البيوت عليها والمساجد الحقيقية اذن الله ان ترفع على كل الموجودات
 اذناً تكوينياً وارتفاعاً تكوينياً واذناً تكليفاً وارتفاعاً تكليفاً [وَيُذَكِّرُ فِيهَا اسْمَهُ يُسَبِّحُ] قرى مبنياً للمفعول
 ومبنياً للفاعل بالياء التحتانى وبالتاء فوقانى ، و اذا كان مبنياً للمفعول وبالياء التحتانى كان مرفوعه واحداً من
 الظروف الثلاثة الآتية ، و اذا كان بالتاء فوقانى كان مرفوعه السبحة المستفادة من الفعل ، و اذا كان مبنياً للفاعل
 كان مرفوعه رجال ، وتأنيث الفعل باعتبار صورة الجمع المكسر وجملة يسبح [لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ]
 حالية او مستأنفة ، والغدو مصدر استعمل بمعنى اوقات الصبح ولذلك حسن مقابلته مفرداً مع الاصل جمعاً والمراد
 بالتسبيح تنزيه اللطيفة الانسانية عما يعاوقه عن السلوك الى الرب سواء عدى بنفسه الى الله او الى اسم الله او باللام
 سواء كان اللام التقوية او للغاية ، فان تلك اللطيفة مظهر لله واسم له وتنزيهها ليس الا لله [رِجَالٌ] فاعل يسبح
 المذكور ان قرى مبنياً للفاعل وفاعل محذوف ان قرى مبنياً للمفعول ، وفى اخبارنا ان رجال خبر مبتدئ محذوف
 كناية عن البيوت اى هم اى البيوت رجال ، ويجوز ان يكون رجال مبتدأ خبره يخافون [لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ
 وَلَا بَيْعٌ] التجارة مطلق المعاملة او هى البيع والتشري والبيع من الاضداد يستعمل فى التشري والبيع كالتشري ، فعلى
 هذا كان ذكر البيع بعد التجارة من قبيل ذكر الخاص بعد العام او من قبيل ذكر المرادف بعد المرادف للتأكيد ان كان
 البيع اعم من البيع والتشري بطريق عموم الاشتراك ، او المراد بالتجارة مطلق المكاسب سواء كان بطريق المعاملة

او غيرها وبالباع التجارة المعهودة [عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ] قد مضى في سورة البقرة عند قوله فاذا كرونى اذ كركم تحقيق التذكر واقسامه، والتذكر سواء كان لسانياً جلياً او جنائياً خفياً او صدرىً حقيقياً ويعبر عنه بالسكينة والفكر والحضور وهو مثال الشيخ المتمثل عند السالك لقوة اشتغاله بالذكر المأخوذ منه او كان تذكراً لأمره ونهيه عند كل فعل لا ينافي الاشتغال بالمكاسب، بل اذا كان حال السالك ملاحظة امره تعالى ونهيه عند فعالة وكان كسبه بلحاظ امره تعالى وعدم قعوده عن الكسب بلحاظ نهيه تعالى كان كسبه ذكراً بل كان من اشرف اقسام التذكر كما مضى في سورة البقرة، فان التذكر اللسانى والجنائى عبارة عما يجرى على اللسان او على الجنان ويذكر الانسان بسببه صفات الرحمن وهذا الكسب بذلك اللحاظ يذكر الانسان بسببه صفتى لطفه وقهره و اضافتى امره ونهيه، فالرجال لا يتركون الكسب لذكر الله بل يجعلون الكسب ذكراً لله [وَأَقَامِ الصَّلَاةَ] قد مضى في أول البقرة تحقيق وتفصيل للصلاة واقسامها واقامتها [وَأَتَاءِ الزُّكُوةَ] قد مضى هناك بيان الزكوة وإيتائها مفصلاً روى عن الصادق (ع) انهم كانوا اصحاب تجارة فاذا حضرت الصلاة تركوا التجارة وانطلقوا الى الصلاة وهم اعظم اجرأ ممن لا يتجر، وفي خبر: هم التجار الذين لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله اذا دخل مواقيت الصلاة ادوا الى الله حقه فيها، وسئل الصادق (ع) عن تاجر فقيل: صالح ولكنه قد ترك التجارة، فقال (ع): عمل الشيطان، ثلاثاً؛ اما علم ان رسول الله (ص) اشترى عبراً انت من الشام فاستفضل فيها ما قضى دينه وقسم في قرابته يقول الله عز وجل: رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (الآية) يقول القصاص: ان القرم لم يكونوا يتجرون، كذبوا ولكنهم لم يكونوا يدعون الصلاة في ميقاتها وهو افضل ممن حضر الصلاة ولم يتجر [يَخَافُونَ] حال اوصفة بعد صفة لرجال او خبر بعد خبر اى هم رجال يخافون او خبر لرجال اوجواب لسؤال مقدّر في مقام التعليل [يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ] في الاحوال من الحزن والسرور والقبض والبسط والخوف والرجاء وغير ذلك من الاحوال المتضادة وذلك لكثرة ما ترى من اسباب ذلك فان ذلك اليوم يوم يعرض فيه الجنة ونعيمها والجحيم وانواع عذابها على الخلق [وَأَتَقَلَّبُ الْأَبْصَارُ] من الانفتاح والانغماز والتشخوص والخشوع، والدوران والتسكون، او تتقلب القلوب من احسن احوالها الى اشرفها، او من حالاتها الخسيسة الى اخسها، او الابصار من ابصارها الى العمى او من ضعف الابصار الى حدته، او تتحرك القلوب الى الحناجر والابصار يمتدة ويسرة لكثرة المدهشات، او تتقلب القلوب من الشك الى اليقين والابصار مما رأت غيباً فتراه رسداً [لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا] التلام اشارة الى العاقبة او الى العلة الغائية وعلّة لقوله تعالى: يهدي الله لنوره من يشاء اولي ضرب الله الامثال اولاذن الله اولترفع اوليذكر فيها اسمه، اوليسبح اولقوله لا تلهيهم اولذكر الله واقام الصلاة اوليخافون اولتقلب في القلوب، او للكل على سبيل التنازع، والجزاء باحسن ما عملوا اما بان لا يجزى غيره سواء كان حسناً او قبيحاً، او بان يجزى جميع الاعمال حسنها واحسنها وقبيحها بجزاء احسنها، وهذا هو المراد، وقد مضى في سورة التوبة في نظير الآية بيان لوجه جزاء جملة الاعمال بجزاء احسنها [وَيَرْزُقُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ] من غير نظير الى عمله واستحقاقه [وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ] عطف احوال في معنى التعليل او عطف فيه معنى الاضراب والترقي فان الظاهر من الزيادة على قدر جزاء العمل ان تكون بقدر وحساب فأضرب عنه وقال بل يرزقهم بغير حساب وانما قال الله يرزق من يشاء بغير حساب لافادة هذا المعنى والتعليل عليه فكانت قال: بل الله يرزقهم بغير حساب لانهم يشاؤون الله والله يرزق من يشاء بغير حساب [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] عطف على

يهدي الله ومعادل له والمناسب للمعادلة ان يقول: ويضل الله عن نوره من يشاء لكنه للاشارة الى ان الهداية من الغايات الذاتية والاضلال من الغايات العرضية كأنه ليس الامن فعل العبد عدل عنه وقال والذين كفروا بالثور يعني بعلی (ع) وولايته، أو عطف على جملة يسبح له فيها ومعادل له والمعنى لا يسبح له فيها رجال [أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ] لكنه عدل الى هذا للاشعار بان تكون اعمالهم كسرابٍ معتل بكفرهم ، وللإشارة الى ان عدم التسبيح مسبب عن كفرهم ايضاً ، او عطف على جملة رجال على ان تكون خبراً المحذوف ، او عطف على جملة يخافون على ان تكون مستأنفة [بَقِيْعَةٍ] القيع والقيعة والقيعان بكسر هـ جمع القاع وهي ارض سهلة مطمئنة قد انفرجت عنها الجبال [يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَیْهِ حِسَابُهُ] وهذا من التشبيهات التمثيلية مثل عمل الكافر الذي يشبه الطاعات التي تصدر عمن قبل الولاية وصار ذالِبٍ بتلقيح الولاية والبيعة الخاصة بالولاية بسرابٍ يلعب لمعان الماء الجارى في بیداء بعيدة في نضارة صورة عمله وخلوها عن معنى الطاعات وفنائها من غير بقاء اثرٍ منها على النفس وشبه الكافر العامل لهذا العمل او الناظر الى هذا العامل وعمله الذي يطلب الحق وكان الحق مستوراً عنه ويفتن بصورة هذا العمل بظمان يفتتن بصورة السراب ، وشبه توجه العامل او الناظر الى صورة هذا العمل وافتتانه به بافتتان الظمان واسراعه الى السراب ، وشبه فناء العمل من غير اثرٍ منه حين الحاجة اليه بفناء السراب حين الاتيان اليه بعد شدة الحاجة باشتداد الظماء بسبب سرعة الحركة وتهیؤ شرب الماء ، وشبه وجدانه الله في القيامة ومحاسبة الله اياه ومطالبته باماناته التي اودعها عنده بوجدان ذلك الظمان المسرع الى السراب مع خيبته من مرجوه محاسباً قوياً مطاعاً كان له على ذلك الظمان ديون ويطالبه بتلك الديون فوقه حسابه [وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ] تهديد للكافر والناظر الى صورة عمله فان سرعة الحساب كناية عن عدم فوات الجليل والحفير عنه [أَوْ كَظُلُمَاتٍ] يعني ان الذين كفروا بالولاية امّا يكونون على صورة الاسلام ويكون عملهم صورة عمل المؤمن او لا يكونون على صورة الاسلام ولا يكون عملهم موافقاً لعمل المؤمن، بل يكون بخلاف الشريعة وخلاف عمل المؤمن فيكون بصورته مظلماً كما انه لا يكون له لب مثل عمل الكافر السابق الذي كان على صورة الاسلام ولم يكن له ايمان، فشبه اعمالهم المظلمة بظلمات الليل ونفوسهم المظلمة ببحرٍ عميقٍ او بعيد الساحل ، واضطرابات نفوسهم بسبب كثرة الآمال والشهوات وكثرة خوفهم بحسبان كل صيحه عليهم بالامواج المتتابعة والمتركمة ، وشبه الاهوية الساترة للحق عن نظره بالسحاب الساترة للشمس الواقعة فوق البحر فانتها تصير سبباً لشدة الظلمة وكثرة الامواج خصوصاً اذا كان معها قطرات من المطر فقال اعمالهم كظلمات [فِي بَحْرٍ لَّجِيٍّ يَغْشَىٰهُ] اى يغشى البحر او العامل [مَوْجٌ] من البحر [مِنْ فَوْقِهِ] اى من فوق الموج او البحر او العامل [مَوْجٌ مِنْ فَوْقِهِ] هذا الضمير كالضمير السابق [سَحَابٌ] قرئ بالاضافة ومتوناً [ظُلُمَاتٌ] قرئ بالرفع مبتدأً ومسوغه وصفه المستفاد من التنوين ، او خبر مبتدأٍ محذوف، وقرئ بالجر وهو على قراءة تنوين سحاب يكون بدلاً من ظلماتٍ [بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ] وهي ظلمة البحر وظلمة الليل وظلمة الامواج وظلمة السحاب [إِذَا أُخْرِجَ] العامل او اذا اخرج مخرج [يَدُهُ لَمْ يَكْذِبْ بِهَا] يعني لا يربها ولا يقرب رؤيتها او يربها بعد جهدٍ ومشقة بعد ان لم يكذب بها فانه قد يستعمل في هذا المعنى [وَمَنْ لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا] يعني من لم يهده الله لنوره، وهذا يدل على ان قوله: والذين كفروا (الى آخره) معادل لقوله يهدي الله لنوره من يشاء ولم يقل: من لم يهتد الى نوره؛ للاشعار بان الاهتداء الى النور مسبب من فعل الله بخلاف الكفر فانه مسبب من استعداد العبد والمراد بالنور الذي يجعله الله للعباد الولاية التي هي كالبدن في ارض القلب وكالاتفة للبن الوجود وكالاتب

لجوز الاعمال ولوزها وفستقها، وبها يصير العباد اولى الالباب، والاعمال ذوات الالباب، وبدونها يكون وجود العباد واعمالهم كالجوز الخالي من اللب وهذه هي التي لاتدع العباد ان يخرجوا عن طاعة مشايخهم، وهي التي اذا قويت وصفت النفوس ظهرت بصورة مشايخهم في قلوبهم وقوله تعالى: نورهم يسمى بين ايديهم وبأيمانهم اشارة الى هذا الظهور فانه في القيامة تصفو النفوس من حجب المادّة وتظهر ولايتهم بصورة امامهم، وبظهور هذا النور يكون جميع الخيرات ويدفع جميع الشرور، وتلك الولاية كسفينة نوح يكون المتوسّل بها آمنان امواج الفتن وظلمات الزّمن، والى هذه الولاية اشار من قال:

بهر اين فرمود پیغمبر که من
ما و اصحابیم چون کشتی نوح
همچو کشتی ام بطوفان ز من
هر که دست اندر زند یابد فتوح

والى ذلك الظهور اشار بقوله:

چون خدا مرجسم را تبدیل کرد
چونکه باشیخی تودور از زشتی
رفتنش بی فرسخ و بی میل کرد
روز و شب سیاری و در کشتی
هین مبر الا که باهرای شیخ
تا بینی عون لشکرهای شیخ

[فَمَالَهُ مِنْ نُورٍ] لانه من ذاته ان يكون ليس في ذاته وصفاته، ومن الله ان يكون ايساً في ذلك كله فكأنه تعالى قال: لم يكن له نور لانه ماله من نور من ذاته، وللإشارة الى بعض وجوه التأويل ورد عن الصادق (ع) شرح في تأويل الآية حتى قال: اذا اخرج يده المؤمن في ظلمة ففتنتهم لم يكديريها ومن لم يجعل الله له نوراً اماماً من ولد فاطمة (ع) فماله من نور امام يوم القيامة [أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْبِغُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ] جواب لسؤال مقدر نشأ من قوله يسبغ له فيها فان تقييد التسبيح بكونه في تلك البيوت وكونه من رجال مخصوصين يؤهم انه لا يسبغ له في غيرها فصار المقام مقام ان يسأل عن تسبيح غير الرجال المذكورين والتسبيح في غير تلك البيوت فقال تعالى: الم تر خطاباً لمحمد (ص) اول من يتأني منه الرؤية فان الرائي اذا نظر بادني تأمل رأى ان جميع الذرات في جميع الاحوال وجميع الافعال يكونون في تسبيح الرب والتسبيح للرب، فان الكل يكونون في الاستكمال الفطري على الدوام وهذا الاستكمال تنزيه للطفة التي هي اسم الرب ومرآته عن سمة النقضان وحجب القوى واخراج لها من القوى الى الفعليات، وهذا التسبيح اتم من التسبيح اللساني الاختياري الذي يكون اكثر الاوقات مشوباً بالاغراض النفسانية وتدنيها لتلك اللطفة وتركاً للتسبيح في الحقيقة وضدّ له، وقد سبق مكرراً ان المراد بتسبيح الرب سواء عدى بنفسه الى الرب او الى اسم الرب او عدى بالباء او باللام الزائدة للتقوية او باللام التعليلية تنزيه تلك اللطفة عن شوب القوة والاستعداد فان تلك اللطفة نازلة الرب واسمه وتنزيهها ليس الا للرب وتنزيهها يكون تنزيه الرب فانه تعالى شأنه يسبغه ويسبغ لاجله جميع من في السماوات [و] جميع من في [الأرض] والمراد جميع الموجودات فيهما بطريق التغليب ويكون ذكر الطير بعدهما لكونها مما ليست في الارض ولا في السماء في الغلب بل بينهما، او المراد بهما ذوو العقول خاصة وذكر الطير من بين سائر الحيوان لكونها اشرف من اكثر اصنافه واكثر تفتناً [وَالطَّيْرُ صَافَاتٍ] اي حال كونها ذوات صفيف الاجنحة في الجو، وهذا التقييد يشعر بان ذكرها لكونها في الجو [كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَوَتُهُ] الصلوة الدعاء والرحمة والعبادة المخصوصة الموضوعة في كل ملة ولكل امة والكل مناسب فان الله يعلم دعاء كل والرحمة الثلاثة به وعبادته الخاصة به، وكل من في الارض والسماء والطير قد علم كيفية دعائه لله وطريق الرحمة الخاصة به والعبادة المخصوصة به، فان طريق رحمة كل وكيفية دعائه لله هو سيره على طريقه الخاصة به وعدم الانحراف منها

وهو عبادته الخاصة به فعلى هذا جاز ان يكون ضمير علم راجعاً الى الله والى كل [وَتَسْبِيحَهُ] كيفية تنزيهه لله بخروجه من قواه الى فعلياته غاية الامر ان غير ذوى العقول يعلم بالشعور البسيط دون الشعور التركيبى كما فى قوله تعالى : وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا يفقهون تسبيحهم يعنى بالشعور التركيبى [وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ بِمَا يَفْعَلُونَ] فيجازيهم بحسب افعالهم ولا يفوته شيء من افعالهم حتى لا يجزيه [وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] يعنى ان الله تعالى خالقه ومالكه فكيف لا يعلم افعال خلقه فيه [وَالِىَ اللَّهُ الْمَصِيرُ] يعنى غاية ملك السماوات والارض هو الله اورجوع افعال كل من فى السماوات والارض اليه بمعنى ان الفاعل فى الكل هو الله وان الوسائط بمنزلة الآلات كالقلم واليد والقوة المحركة والقوة الشوقية والارادة للنفس فاذا نظر الناظر الى افعال العباد وانها صادرة منهم لكن نظر الى انهم مسخرون لنفوسهم ونفوسهم مسخرة لارادتها ، وارادتها نازلة اليهم من غيرهم علم ان الافعال كلها راجعة بحسب الصدور الى مسخر ارادات العباد وليس الا الله [أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ سَحَابًا] الجملة مستأنفة فى مقام التعليل لقوله لله ملك السماوات اول قوله الى الله المصير ، اول المجموع والخطاب لمحمد (ص) لانه هو الرائي لمثل ذلك لا المحجوب عن مشاهدة فعل الحق فى افعال العباد والطبائع ، اول كل من يتأتى منه تلك الرؤية ، اول كل راء فان كل راء ينبغى له ذلك ، والاستفهام على الاول والثانى للتقرير ، وعلى الثالث للتوبيخ ، والازجاء السوق [ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ] اى بين قطعه المتفرقة [ثُمَّ يَجْعَلُهُ] بعد جمع قطعه [رُكَّامًا] متراكماً [فَتَرَى الْوَدْقَ] اى المطر [يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ] اى من السحاب فان كل ماء مطبقاً فهو سماء [مِنْ جِبَالٍ فِيهَا] بدل من قوله من السماء والمعنى ينزل من السحاب من القطع المعظمة المرتفعة فى السحاب [مِنْ بَرَدٍ] بعضاً من برد والوجوه الأخر فى اعراب الآية ومعناها ضعيفة جداً [فَيُصِيبُ بِهِ] اى بضرر البرد [مَنْ يَشَاءُ] من عباده فيهلك حرثه وماله ويخرب دوره [وَيُصْرِفُهُ عَمَّنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ] اى سنا برق السحاب او البرد [يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ] لشدة لمعانه [يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ] جواب لسؤال مقدر كأنه قيل : ما حال اللبالي والايام تكون ذوات غيم وبلا غيم؟ وذوات مطر وبرد بلا مطر وبرد؟ ! فقال تعالى : يقلب الله الليل والنهار بان يجعل بعضهما حاراً وطباً فيحصل فيه بخار فيتولد منه سحاب ومطر وبرد ويجعل بعضهما حاراً جداً او بارداً جداً او باساً فلا يحصل فيه سحاب او بان يجعل الليل النهار ومكان النهار الليل او بان يجعل الليل طويلاً وقصيراً وكذا النهار [إِنَّ فِي ذَلِكَ] التقلب [لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ] الذين يبصرون الاشياء من حيث حكمها ومصالحها ونضدها وترتيبها وغاياتها المترتبة عليها ، فان هوالآء يعتبرون باختلاف الليل والنهار بالزيادة والنقصية والبرودة والحرارة والنور والظلمة ، ويستدلون بذلك الاختلاف والانتضاد فى الاختلاف والحكم المودعة فيه والغايات المترتبة عليه من تربية جملة المواليد على ان خالقهما عليم حكيم قادر قوى وان ليس هذا الانتضاد فى الاختلاف الآمن مبدء حكيم وليس من الدهر كما يقوله الدهريون ، ولا من الطبع كما يقوله الطبيعيون ، ولا بمحض الاتفاق كما يقوله القائلون بالاتفاق [وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ] جملة حالية او معطوفة على قوله : الم تر ان الله يسبح (الآية) بلحاظ المعنى فانه فى معنى : الله يسبح له من فى السماوات ، والاستفهام والنفى لا يفيد الا تأكيد هذا المعنى ، اوعلى قوله : لله ملك السماوات والارض ، اوعلى قوله : والى الله المصير ، اوعلى : الم تر ان الله يزجى ، بلحاظ المعنى ، اوعلى يقلب الله الليل ، والمراد بالماء الذى خلق الله منه الدواب هو النطفة ولذلك نكر الماء اشارة الى نوع

خاص من اوجنس الماء فانه جزء مادته وبه بقاءه وحياته [فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ] كالحيات والحيثان والديدان [وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ] كالاناسى والطيور وبعض حشرات الارض [وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ] كذوات الاربع من الانعام والسباع وغيرها ، ولم يقل : ومنهم من يمشى على اكثر ، لان اكثر ما يمشى على اكثر كان اعتماده على اربع ، وما كان اعتماده فى المشى على اكثر يكون نادراً ، نسب الى ابي جعفر (ع) انه قال : ومنهم من يمشى على اكثر [يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ] وهذا بمنزلة منهم من يمشى على اكثر وجواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : هل كان فى الحيوان ما يمشى على اكثر ؟ فقال : يخلق الله ما يشاء [إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فيقدر على خلق ما يمشى على اكثر من الاربع فهو فى مقام التعليل لقوله تعالى : يخلق الله ما يشاء والانيان بمن التى هى لدوى العقول فى غير ذوى العقول لتغليب ذوى العقول والاقتران به [لَقَدْ أَنْزَلْنَا] من مقام المشية ومقام الاقلام والالواح [آيَاتٍ] تدوينية فى صورة الآيات القرآنية التى تلوناها عليكم وآيات تكوينية فى صور طبيعية من مثل تسبيح من فى السماوات وازجاء السحاب وانزال الامطار وتقلب الايام وخلق الدواب كلها من الماء وجعلها مختلفات فى المشى وغيره [مُبَيِّنَاتٍ] واضحات او موضحات [وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] بسبب تلك الآيات فلا غرو فى عدم اهتداء بعض مع وضوح الآيات الهادية فان الهداية بيد الله لا غير ، والصراط المستقيم هو الولاية وطريق القلب [وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ] عطف على الله يهدى سواء جعل معطوفاً على قد انزلنا او حالاً او يقولون حال بتقدير المبتدأ [وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا] يتولّى فريق منهم من بعد ذلك [يعنى ان ايمانهم محض قول لمنافاة فعلهم له ولذلك قال [وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ] وهذا وجه آخر للدلالة على عدم ايمانهم [إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ] وجه آخر للدلالة على عدم ايمانهم وانهم انما توجهوا اليه لجلب النفع فى دنياهم [أَفَبَى قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] فينصرفوا عنه مع يقينهم به بسبب ذلك المرض [أَمْ ارْتَابُوا] فى نبوته [أَمْ يَخَافُونَ أَنْ يَحْيِفَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَسُولُهُ بَلْ أُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ] لا الله ورسوله (ص) حتى يتوهوا انه يحيف عليهم [إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ] جواب لسؤال مقدّر عن حال المؤمنين الذين لم يكن ايمانهم محض القول [إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا] هذا الدعاء ، او سمعنا حكمه سواء كان لنا او علينا [وَأَطَعْنَا] واولئك هم المفلحون [وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللَّهَ وَيَتَّقْهِ] قرئ يتقه بكسر القاف والهاء بدون الاشباع على الاصل ، وقرئ يتقه بسكون القاف وكسر الهاء بلاشباع تشبيهاً له بالكثف فى التخفيف ، وقرئ بكسر القاف وكسر الهاء مع الاشباع ، وقرئ بكسر القاف وسكون الهاء تشبيهاً للضمير بهاء السكت [فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ وَأَقْسَمُوا] اى القائلون آمنا بالله او الذين تولوا [بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ] مفعول مطلق نوعى لا قسموا اى اقسما مبالغة ايمانهم كما هو عادة الكذاب يكثر الايمان ويؤكدها ويغلظها ، او جهد ايمانهم مفعول مطلق لمحذوف هو حال اى يجهدون جهد ايمانهم [لَئِنْ أَمَرْتَهُمْ] بالخروج فى الغزوات [لِيَخْرُجُنَّ قُلٌ] لهم [لَا تُقْسِمُوا] اى لاحاجة الى القسم لاني طاعتك طاعة معروفة [يرتضيها العقل والعرف ، ونفعها عائد اليهم لا اليك حتى يحتاجوا الى الاظهار والقسم عليها [إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ قُلٌ] لهم [أَطِيعُوا اللَّهَ] بالفعل لا بالقول فقط [وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا]

اى تتولوا لاتضروه شيئاً [فَإِنَّمَا عَلَيْهِ] اى على الرسول (ص) [مَاحْمُلٌ] من تبليغ رسالته وقد بلغ لاهدايتكم الى الطاعة حتى يكون وبال توليكم عليه [وَعَلَيْكُمْ مَاحْمُلْتُمْ] من متابعتة فضرر التولى عائد عليكم [وَأِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا] الى الايمان الذى هو بضاعتكم لآخر تكم وهو ولاية على (ع) [وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ] اى التبليغ [الْمُبِينُ] الظاهر بحيث لا يخفى على احد او المظهر للمقصود [وَعَدَّ اللَّهُ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ما لمطيع الرسول؟- او ما لمن اهتدى الى الايمان الحقيقى؟- فقال: وعد الله ووعدته لاخلف فيه [الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ] بالبيعة العامة النبوية او بالبيعة الخاصة الولوية [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] التزامات للايمان حتى يستقر ايمانهم [لَيَسْتَخْلِفْنَهُمْ] يجعلهم خلفاء الماضين او خلفاء نفسه [فِي الْأَرْضِ] اى ارض العالم الصغير وارض العالم الكبير بان يخرج الجبابرة المسلطين عليها عنها ويجعلهم مفقدين للاسلام طوعاً او كرهاً [كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] فى الصغير والكبير.

اعلم ، ان الفاظ القرآن لسعته لاتحمل على معنى واحد ولا على وجه واحد بل كان المنظور منها جميع معانيها بجميع وجوهها لسعة المتكلم والمخاطب بها، فالايان اذا اريد به الاسلام الحاصل بالبيعة العامة النبوية يجوز ان يراد بالعمل الصالح الاعمال اللازمة للاسلام ، وان يراد بالاستخلاف التسلط الصورى والغلبة فى الدنيا كما ورداته لما قدم رسول الله (ص) واصحابه المدينة وآواهم الانصار رمتهم^(١) العرب عن قوس واحدة وكانوا لا يبيتون الا مع السلاح ولا يصبحون الا فيه ، فقالوا : ترون اننا نعيش حتى نبيت آمنين مطمئنين لانخاف الا الله؟ - فترلت هذه الآية وصدقت بعد الغلبة على المدينة ونواحيها وانقياد العرب لهم او بعد فتح مكة كما قيل: انها نزلت فى فتح مكة ، وفى رواية عن رسول الله (ص): زُوِيَتْ لى الارض فأريت مشارقها ومغاربها وسيلبلغ ملك امتى ما زوى لى منها ، وفى خبر عن المقداد عن رسول الله (ص) انه لا يبقى على الارض بيت مدبر ولا وبرا الا ادخله الله تعالى كلمة الاسلام بعز عزيز او ذل ذليل اما ان يعزهم الله فيجعلهم من اهلها واما ان يذلهم فيدينون لها وعلى هذا فمعنى قوله [وَلَيُمْكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِى ارْتَضَى لَهُمْ] لىسلطنتهم على مخالفتهم حتى يمكنهم اظهار كلمة الاسلام ولو ازمها، ويجوز ان يراد بالعمل الصالح البيعة الولوية الايمانية وبالاستخلاف الاستخلاف فى العلم والتصرف بالنسبة الى العالم الصغير او الى العالم الكبير، ويجوز ان يراد بالاستخلاف استخلاف لطيفتهم الولوية التى تظهر بصورة ولى الامر فى ملكهم الصغير، واذا قريت وتمكنت صارت خليفة لله فى العلم والعمل فى الصغير والكبير، ويجوز ان يراد بالاستخلاف الاستخلاف فى النبوة او الرسالة بعد استخلاف اللطيفة الولوية ، واذا اريد بالايمان الايمان الحاصل بالبيعة الولوية يجوز ان يراد بالاستخلاف الاستخلاف فى الملك او الاستخلاف فى العلم والعمل ، او الاستخلاف بظهور صورة ولى الامر ، او الاستخلاف فى النبوة والرسالة ، واذا اريد بالايمان الايمان الشهودى الذى لا يكون الا بشهود ملكوت ولى الامر جاز ان يراد بالعمل الصالح البقاء على الحضور عنده ، وبالاستخلاف الاستخلاف فى النبوة والرسالة ، والى هذه المعانى وتلك الوجوه اشير فى الاخبار فانه فسر الذين آمنوا تارة بالمسلمين وتارة بالمؤمنين القابلين للولاية بالبيعة الخاصة الولوية ، وتارة بالكاملين فى الايمان من الائمة الاطهار (ع)، والاستخلاف تارة بالاستخلاف فى الملك وتارة بالاستخلاف فى العلم والدين والعبادة ، وتارة بالاستخلاف فى ظهور القائم (ع) من اراد الاخبار فليرجع

(١) اى اتفقوا على ايذائهم .

الى المفصلات [وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ] من الاعداء الظاهرة فى الكبير ومن الاعداء الباطنة فى الصغير [أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي] بشيء من انواع الشرك الصورى او الباطنى [شَيْئًا] من الاصنام والاهوية والشركاء فى الولاية [وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ] الخارجون عن حكم الله ودينه فان لم يبلغ الى هذا المقام وبقي استعداد للدخول فيه كان كأنه غير خارج من طريق الانسانية وان لم يكن داخلها فيها بالدخول التكلفى او السلوكى بعد بخلاف من وصل الى هذا المقام وخرج بعد منه فانه خرج من القوة الى الفعل وبالخروج من هذا المقام يبطل الفعلية ولا يكون فيه قوة واستعداد فيكون هو الفاسق حقيقة ، واذا اريد بالذين آمنوا المؤمنون التابعون للائمة (ع) من الشيعة كان انجاز الوعد فى حال الحياة الدنيا اوفى حال الاحتضار [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] لما كان قوله تعالى : وعد الله الذين آمنوا تعريضاً بالحاضرين وامرهم بالايمان والعمل الصالح فكان فى معنى آمنوا واعملوا الصالحات ، وكان عملوا الصالحات مجعلاً واراد ان يفصل الاعمال الصالحة عطف عليه قوله : اقيموا الصلوة ، او قدر آمنوا ولم يصرح به لاستفادته بعينه من قوله وعد الله الذين آمنوا بخلاف اقيموا الصلوة فانه لم يستفد من قوله عملوا الصالحات فكأنه قال فآمنوا واقيموا الصلوة [وَأَتُوا الزَّكَاةَ] قد مضى فى اول البقرة بيان وتفصيل لاقامة الصلوة وابتاء الزكوة [وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ] فى سائر ما أمركم به او أطيعوه فى اقامة الصلوة وابتاء الزكوة بمعنى اجعلوا الداعى على صلوتكم وزكوتكم محض أمره (ص) دون غيره من المرايا والصيت وامضاء العادة والمماثلة لامثالكم او حفظ المال او تحصيله او حفظ العيال والعرض والجاه وغير ذلك مما يجعله صاحبوا النفوس غايات لافعالهم وعباداتهم [لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ لَا يَحْسَبَنَّ] قرئ بالخطاب والغيبة ، ويجوز ان يكون الخطاب لمحمد (ص) وان يكون عاماً وعلى قراءة الغيبة فالفاعل مستتر لا يحسن حاسب او الفاعل [الَّذِينَ كَفَرُوا] والمفعول الاول محذوف اى لا يحسبهم الذين كفروا [مُعْجِزِينَ] الله عن ادراكهم [فِي الْأَرْضِ وَمَاؤِيَهُمُ النَّارُ وَلَيْشَسَ الْمَصِيرُ] وهذا كلام منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] كلام منقطع لتعليم ادب من الآداب [لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ] اى ملكتهم [أَيْمَانُكُمْ] فى خبر : هى خاصة فى الرجال دون النساء ، قيل : فالتساء يستأذن فى هذه الثلاث ساعات ؟ قال : لا ولكن يدخلن ويخرجن ، وفى رواية اخرى : هم المملوكون من الرجال والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا [وَالَّذِينَ لَمْ يَبْلُغُوا الْحُلُمَ مِنْكُمْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ] يعنى فى كل يوم ليلة [مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ] يعنى فى الاوقات التى يكون الانسان فى الاغلب عارياً من الثياب الساترة للعورات ومن ثياب التجمل ودخول الموالى وغير البالغين المميزين فى تلك الاوقات يوجب رؤية العورات والمساوى ويذهب بهية الشخص من الانظار [وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهْرِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ] لم يقل فى جوف الليل لانه ليس وقت طواف ودخول اولان الامر بالاذن فى طرفى النهار يكون لاستغراق الليل ، اولان وجوب الاذن فى الطرفين يوجب وجوبه فى وسطه بالطريق الاولى [ثَلَاثُ عَوْرَاتٍ لَكُمْ] العورة الخلل فى الثفر وغيره وكل ممكن للستر والسوء والساعة التى هى قمن من ظهور العورة فيها وهى المراد ههنا [لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ] فى ترك الاستيذان والدخول من غير اذن ان شاؤا [طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ] استيناف جواب لسؤال مقدر فى مقام التعليل بتقدير مبتدئ محذوف اى هؤلاء لاجل حاجتكم اليهم فى خدمتهم وفى تربيتهم كثير الطواف

عليكم، ويكون الاستيذان عسراً عليكم وعليهم [بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ] بدل من الضمير واشعاراً بأنهم كالأجزاء والابحاض منكم فلا حاجة لهم ولا لكم الى الاستيذان في غير وقت ظهور العورات ، او بعضكم فاعل فعل محذوف او مبتدأ خبر محذوف [كَذَلِكَ] التبيين من تبيين الاحكام مع الاشارة الى عللها وحكمها [يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ] الأخرى والاحكام القلبية والقلبية مع حكمها وعللها [وَاللَّهُ عَلِيمٌ] يعلم مصالح ما يجعله شريعة لكم [حَكِيمٌ] ينظر الى دقائق الحكم ويشرع ما يترتب عليه دقائق الحكم [وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْأَمْنَ الْمَالِيكَ] فان حكم اطفالهم وقت البلوغ حكم انفسهم في الاستيذان في الاوقات الثلاثة [الْحُلُمُ فَلْيَسْتَأْذِنُوا] في جميع الاوقات فانه المستفاد من اطلاق الاستيذان ومن مقابلته مع غير البالغين الذين كان حكمهم الاستيذان في الاوقات الثلاثة [كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] اى الذين كانوا بالغين ومستأذنين من قبلهم [كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ] التكرار لمحض التأكيذ والمبالغة في امر الاستيذان [وَالْقَوَاعِدُ] الثلاثى قعدن من طلب النكاح لياسهن من رغبة الرجال اليهن وعدم ميل الرجال اليهن لكبرهن [مِنْ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا] لعدم طمعهن فيه وعدم طمع الرجال فيهن [فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ] الجملة خبر الموصول ودخول الفاء في الخبر اما لكون اللام موصولاً ، اول وصف القواعد باللاتى ، اولتوهم اما اولتقديره ، ولما امر بالاستيذان وقت ظهور العورة وطرح الثياب استفيد منه لزوم لبس الثياب وستر العورات خصوصاً للنساء اللاتى يكون جميع بدنهن عورة قال اما العجائز فليس عليهن جناح [أَنْ يَضْمَعْنَ ثِيَابَهُنَّ] يعنى بعض ثيابهن وهو الجلباب والخمار كما قرئ ان يضعن من ثيابهن فان اظهار غير الكففين والقدمين والوجه من البدن على غير المحارم كما كان حراماً لغير العجائز كان حراماً لهن ايضاً [غَيْرِ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ] اى بشيء من الزينة ومواضعها فان اظهار الزينة ومواضعها سواء كان من العجائز او غيرهن مما يريب الرجال ، نعم ورد استثناء الشعور منهن فانه ان لم يكن الرجال يتزجرون من رؤيتها لم يكونوا يرغبون فيها [وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ] بالتستر وترك وضع الثياب [خَيْرٌ لَّهُنَّ] من الوضع [وَاللَّهُ سَمِيعٌ] فلا يقرن للرجال ما يريبهم [عَلِيمٌ] نبأتهن فلا يضعن ثيابهن لقصد ارياب الرجال [لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ] استيناف منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى ولذلك لم يأت بأداة الوصل وبيان لادب آخر من آداب المعاشرة وذلك كما روى ونقل ان المرضى كانوا يكرهون معاشره الاصحاء ومواكلتهم لتأنف الاصحاء عن معاشرتهم ولا احتمال انزجارهم من مواكلتهم ومعاشرتهم وكان الاصحاء يكرهون مواكلتهم لعدم قدرتهم على الاكل مثلهم ، وكان الغازون اذا خرجوا الى الغزاء خلفوا الزمنى على بيوتهم وكره الزمنى الاكل منها وكان اذا خرج سرية كانوا يدفعون مفاتيح بيوتهم الى الغازين ليأخذوا ويأكلوا ما يحتاجون اليه فيكرهون الاكل منها دون الاجتماع مع صاحبها ، وكانوا اذا ارادوا ان يطعموا المرضى ولم يكن فى بيوتهم ما يطعمهم به ذهبوا بهم الى بيوت قريباتهم فكره المرضى الاكل منها وكان المرضى يتحرجون بعدم الاستطاعة للجهد وعدم القدرة على الطاعة وعدم زيارة الرسول (ص) والمؤمنين مثل الاصحاء فرفع تعالى الحرج من ذلك كله بقوله ليس على الاعمى حرج [وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ] وحذف المتعلق ليذهب ذهن السامع كل مذهب ممكن ، وقدمضى فى اول الكتاب ان الوجوه المحتملة كلها مقصودة من الفاظ القرآن فكانه قال : ليس على هؤلاء حرج فى المواكلة مع الاصحاء والمعاشره معهم ، ولا فى الاكل من بيوت من خلفوهم عليها ولا فى الاكل والاخذ من البيوت التى اعطاهم صاحبوها مفاتيحها ، ولا فى الاكل من بيوت اقرباء الداعين ولا فى التخلف

عن الجهاد ولا في عدم الطاعة والزياره مثل الاصحاء، وكرر لفظ حرج للإشارة الى عدم الفرق بين الثلاثة في ظن التحرج وعدمه [وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ] حرج [أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ] متعلق بالمجموع او مختص بالآخر والمعنى ليس على انفسكم حرج في ان تأكلوا من بيوت منفردين او مع المعلولين من بيوت انفسكم ولما كان الولد وبيته للوالد جعل بيته داخلًا في بيوتكم ولم يذكره منفردًا كما ورد في حق ولد: انت ومالك لا بيك، وورد: ان اطيب ما يأكل المرء من كسبه، وان ولده من كسبه [أَوْ بُيُوتِ آبَائِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أُمَّهَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَخَوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ أَعْمَامِكُمْ أَوْ بُيُوتِ عَمَّاتِكُمْ أَوْ بُيُوتِ إِخْوَالِكُمْ أَوْ بُيُوتِ خَالَاتِكُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْكُمْ مَفَاتِحُهُ] بكونكم وكلاء للمالك في ضيعته او مخزنه او داره، او اعطى المالك المفتاح عارية، او المراد بيت المملوك فان المفاتيح جمع المفتاح بمعنى المخزن والسيد مالك للمولى ومملوكه [أَوْ صَدِيقِكُمْ] فان الصداقة تقتضى التسرور بأكل الصديق من بيته ولا اقل من الاذن ولكن كل ذلك مالم يعلم عدم الاذن من صاحبيها، ومالم يؤد الى التسرف والافساد [لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَأْكُلُوا جَمِيعًا] مجتمعين مع صاحبي البيوت او مع المعلولين او مع انسان آخر او مع ضيف [أَوْ أَشْتَاتًا] منفردين منفردين فانهم كما قيل كرهوا الأكل من البيوت المذكورة بدون صاحبيها وبعض البطون كان الرجل منهم لا يأكل وحده ويتحرج بالأكل وحده وكانوا لا يأكلون في بيوت الفقراء فان الغنى كان يدخل بيت الفقير من ذوى قرابته او صداقته فيدعوه الى طعامه فيتحرج عن الأكل وكانوا اذا نزل بهم ضيف يتحرجون الأكل الا معه [فَإِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا] ادب آخر واتى بالفاء لانه متعقب للاذن في دخول البيوت [فَسَلِّمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ] يعنى ليسلم بعضكم على بعض فان المعاشرين كلاً منهم بمنزلة نفس الآخر، وسلموا على اهل البيوت حتى يردوا السلام عليكم فيكون سلامكم على اهل البيوت سلاماً على انفسكم، وسلموا على انفسكم اذا لم تجدوا فيها احداً بان تقولوا: السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين او بان تقولوا: السلام علينا من عند ربنا [تَحِيَّةٌ] مفعول مطلق من غير لفظ الفعل [مِنْ عِنْدِ اللَّهِ] مشروعة من عند الله او نازلة من عند الله فان لسان المسلم حين يسلم بأمر الله يكون مسخرًا لأمر الله، والجارى على اللسان المسخر لله جارٍ من الله [مُبَارَكَةٌ] لانها دعوة مؤمن لمؤمن بأمر الله ودعوة المؤمن للمؤمن بركة عليهما، واذا كانت بأمر الله وكان الداعي ناظرًا الى امره وضوعفت بركتها [طَيِّبَةٌ] لما فيها من صيرورة نفس المسلم والمسلم عليه طيبتين [كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ] واحكام المعاشرة او الآيات التدوينية في بيان احكام المعاشرة [لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] حكمها ومصلحتها وعلتكم تصيرون عقلاء وعلتكم تعقلون الآداب اللازمة في المعاشرة وتفهمونها فتعملوا بها [إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ] منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى او هو جواب لسؤال مقدركا أنه قيل: اذا لم يمثل المؤمنون تلك الاوامر هل كانوا مؤمنين؟ فقال: انما المؤمنون [الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ] فلا يتخلفون عما امروا به [وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ] للمؤمنين كالجمعة والعيد والقتال والمشاورة [لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ] للذهاب [إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأُذِنَ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ] يعنى ان الامر مفوض اليك [وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ] اى للمستأذنين فان الالتفات الى غيرك وغير الله اذا كانوا عندك معصية عظيمة لهم [إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ] بغفر ما يلحقهم من التوجه والنظر الى غيرك حين لا ينبغي ان ينظروا الا اليك [رَحِيمٌ] يرحمهم بواسطة التوجه اليك والاستيذان

منك ، نقل ان الآية نزلت في حنظلة بن ابي عيشاش وذلك انه تزوج في الليلة التي كانت في صبيحتها حرب احد فاستأذن رسول الله (ص) ان يقيم عندها فأنزل الله عز وجل هذه الآية فأقام عندها له ، ثم أصبح وهو جنب فحضر القتال واستشهد فقال رسول الله (ص) : رأيت الملائكة تغسل حنظلة بماء المزن في صفائح من فضة بين السماء والارض فكان سمى غسيل الملائكة [لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ] اى دعاءكم ونداءكم للرسول (ص) [بَيْنَكُمْ كَدُّ عَاءٍ بَعْضِكُمْ بَعْضًا] بان تذكروا اسمه او كنيته او تنادوه بصوت رفيع بل اخفضوا من اصواتكم عنده ولا تذكروه باسمه وكنيته بل اذكروه بالفاظ التعظيم مثل يا رسول الله (ص) ، ويابى الله (ص) ، وامثال ذلك ، ولا تقولوا : يا محمد (ص) ، ويا ابا القاسم (ص) كما في الخبر، نسب الى الصادق (ع) انه قال : قالت فاطمة (ع) : لما نزلت هذه الآية هبت رسول الله (ص) ان اقول له : يا ابيه ، فكنت اقول : يا رسول الله (ص) فأعرض عني مرة او اثنتين او ثلاثا ثم اقبل على فقال : يا فاطمة (ع) انها لم تنزل فيك ولا في اهلك ولا في نسلك ، انت منى وانا منك ، انما نزلت في اهل الجفاء ، والغلظة من قريش من اصحاب البرزخ والكبر ، قولى : يا ابيه فانها احبب للقلب وارضى للرب ، والمعنى لاتجعلوا دعاء الرسول (ص) لكم او عليكم بالخير او الشر كدعاء بعضكم بعضا للغير او على الغير فى جواز عدم الاجابة او كدعاء بعضكم الله لبعض او على بعض ، او المعنى لاتجعلوا دعاء الرسول (ص) لكم الى امر كجهاد وغيره كدعاء بعضكم بعضا [قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ] لفظة قد للتحقيق [الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ] انسل وتسلل انطلق فى استخفاف يعنى يعلم الله الذين ينطلقون من الجهاد فى استخفاف وهوان بحيث لا يطلع عليه احد او ينطلقون من المسجد كذلك فانه نقل ان المنافقين كانوا ينقل عليهم خطبة النبى (ص) يوم الجمعة فيلذون ببعض اصحابه فيخرجون من المسجد استاراً من غير استئذان ، وقيل : كانوا يتسللون من الجهاد [لِوَأَدَّا] مفعول له او مفعول مطلق بحذف مضاف اى تسلل لو اذ او حال واللذان بالشيء الاستتار والاحتصان به كاللواذ مثلثة واللياذ والملاوذة [فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ] اى عن امر الله او عن امر الرسول (ص) [أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ] بليّة او امتحان يظهر ما فى قلوبهم من النفاق فى الدنيا [أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] فى الآخرة او كلاهما فى الدنيا او فى الآخرة او فى كليهما [أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] بعد ما حذرهم بالعذاب على مخالفة امره حقق ذلك بأنه قادر عليه ولا مانع له منه لكون الكل مملوكين له من غير مانع [قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ] من الافعال والاحوال والنيات والخطرات والمكمونات التى لاستشعار لكم بها ، وهذا تعميم لعلمه تعالى بعد تخصيصه بالذين يتسللون وتأکید لتحذيرهم بأنه عالم بجميع ما كنتم عليه [وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ] عطف على محذوف اى يعلم الآن ويوم يرجعون او عطف على ما انتم عليه او ظرف لفعل محذوف بقرينة قوله [فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا] او ظرف لينبئهم ، وتخلل الفاء امابتهم امّا ، او بتقديرها ، او لفظة الفاء زائدة فلا تمنع من عمل ما بعدها فى ما قبلها ، وعلى اى تقدير يكون الكلام التفاتاً من الخطاب الى الغيبة

[وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ]

تعميم آخر لعلمه تعالى .

سُورَةُ الْفُرْقَانِ

وهي سبع وسبعون آيةً ، مكيّة كلّها ، وقيل : مكيّة الا ثلاث آياتٍ منها نزلت بالمدينة من قوله : والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر (الى قوله) غفوراً رحيماً .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ] هو اسم للقرآن باعتبار نزوله الى مقام الفرق وعالم الفصل ، وباعتبار صدوره عن مقام قلب النبي (ص) الذي يعبر عنه بالبيت المعمور فان المصدر الذي هو قلب النبي (ص) يكون حيثنذ من عالم الفرق ، وباعتبار فرقه بين الحق والباطل والمحق والمبطل ، وباعتبار تفرقه في النزول طول ثلاث وعشرين سنة ، وباعتبار محكماته التي هي ميّنات المعنى ، وقد مضى في سورة البقرة عند قوله : هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان ، وفي اول آل عمران بيان اجمالي للفرقان والقرآن ، وقد سبق ان اختيار التنزيل على الانزال في القرآن باعتبار انه منزل من مقام الاطلاق الى مقام التقييد ومحتاج الى تعملٍ شديد من قبل من ينزل عليه بخلاف سائر الكتب السماوية فانها منزلة من مقام التقييد ولا حاجة فيها الى زيادة تعملٍ من قبل من ينزل عليه ، وتعليق تبارك على الموصول للاشعار باعتبار حيثية الصلة في الحكم كانه قال : كثر خيرات الذي نزل الفرقان من حيث انه نزل الفرقان وهو يدل على كثرة خيرات الفرقان وهو كذلك لان المتوسل به بكثرة خيراته اللتيوية وخيراته الاخروية كما في الآيات والاخبار وكما يشهد به التجربة والوجدان [عَلَى عَبْدِهِ] يعني محمداً (ص) [لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ] جمع العالم وهو ماسوى الله او ما في جوف الفلك او ما اشتمل على كثرات متحدات بالوحدة الطبيعية كأفراد النبات والحيوان والانسان او ما اشتمل على افراد كل واحد من تلك الافراد مشتمل على كثرات متحدات بالوحدة الطبيعية كأنواع النبات والحيوان ونوع الانسان ، او هو اسم جمع لان شرط الجمع بالواو والتون ان يكون مفردة علماً لمذكّر عاقل او وصفاً له ، ولان العالمين مختصّ بذوى العقول والعالم اعمّ من ذوى العقول كما قيل ، وعلى اى تقدير كان المقصود من العالمين المكلفين من الانس والجن لان اذاره (ص) خاصّ بهم [نَذِيرًا] وللأشعار بان الانذار مختصّ بشأن الرسالة المشعّبه تنزيل الكتاب فان الكتاب لا يكون الا للرسول (ص) اقتصر عليه ولم يذكر التبشير الذي هو من شؤون الولاية [الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] قد تكرر فيما سلف ان التلام في مثله يدخل على المبدء والغاية والمالك ، ولما كان المقصود ذم من اتخذ من دون الله الهاً ومن انكر الرسول (ص) وكتابه وصف نفسه اولاً بكثرة الخيرات ثم بانزال الكتاب على محمد (ص) ليكون كالبرهان على ذم من أنكرهما ثم وصف نفسه بخالقية ملك السماوات والارض ليكون ردّاً على من زعم ان للشيطان ملكاً وهو منزّل عن الله ومقابل ومعاذ له [وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا] وهذا رد على من زعم ان عيسى (ع) او عزيزاً ابن الله ، وعلى من قال : نحن ابناء الله [وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ] وهو رد

على من زعم ان الاصنام والكواكب او اهرimen شريك له في الملك [وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ] رد على من قال بقدم الكواكب او الظلمة او اهرimen [فَقَدَرَهُ] اى قدر ذاته واحواله وارزاقه وابد بقاءه ووقته ومكانه واجله [تَقْدِيرًا] وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ [اى من دون هذا الذى ذكر بالاوصاف المذكورة] اِلِهَةً [لَا يوصفون بشيء من الاوصاف المذكورة بل يوصفون بأضدادها فانهم] [لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا] فضلاً عن ان يكونوا المكين للسموات والارض [وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا] يعنى لا يملكون المنسوبات الاختيارية ولا المنسوبات الغير الاختيارية [وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله انكاراً لرسالة رسوله (ص) وكتابه [إِنَّ هَذَا إِلَّا أَفْكٌ أَفْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ] يعنى لما عجزوا عن معارضته ورأوا حسن نظمه أنكروه وقالوا: كان هذا بمعونة معاونين له [فَقَدْ جَاءُوا] اى منكروا الرسالة او منكروا الله والرسالة جميعاً [ظُلماً] حيث أنكروا ما حقه الاقرار وعبدو ما حقه الجحود والانكار [وَزُورًا] اى رأياً وقولاً منحرفاً عن الصواب [وَقَالُوا] هذا القرآن او هذه الاخبار التى يخبر محمد (ص) بها [أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] اى مكتوبات الاقدمين وصلت اليه او الاحاديث المتفرقة التى لانظام لها كانت من الاولين ووصلت اليه وقد مضى ان الاساطير جمع الأسفار جمع السطر، اوجمع الاسفار او الاساطير بكسر الهمزة فيهما، اوجمع الاسطور بضم الهمزة وتستعمل الثلاثة بالتاء والمجموع بمعنى الاحاديث التى لانظام لها [اَكْتَتَبَهَا] مستأنف او خبر لأساطير الاولين، واكتب بمعنى كتب واستكتب او استملاً، وقرئ اكتبها مبنياً للمفعول على ان يكون اصله اكتب له الاساطير ثم حذف التلام واتصل الضمير واستتر [فَهِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا] يعنى تكرر تلك الاساطير عليه حتى يحفظه لانه كان امياً او تملى عليه لتكتب له [قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] من سماوات الاجسام والارواح وكذا ارضهما، ومن يعلم السر الذى لا يطلع عليه احد من السماوات والارض فى العالم الكبير يعلم السر والجهر من سماوات الارواح وارض الاشباح منكم فاحذروا من ان تقولوا او تفعلوا فى الملاء او الخلاء او تخيلوا او تنووا ما يليق بالله او بمحمد (ص) اوبكم [إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا] جواب لسؤال مقدركا أنه قيل: فلم لا يؤخذ العاصي والعاتى ؟ فقال: انه كان غفوراً يستر على المساوى ولا يؤخذ ما بقى فى العاصي استعداد التوبة [رَحِيمًا] يرحمهم فضلاً عن ان لا يؤخذهم [وَقَالُوا] مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ [زعموا ان الرسالة تنا فى البشرية ولوازمها ولذلك قالوا: ما لهذا الرسول ليكون حجة على انكارهم] [وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ] لرفع الحاجات ظناً منهم ان الرسول (ص) لا ينبغي ان يكون محتاجاً وهذا خطأ منهم فان الرسول لو لم يكن بشراً او كان بشراً ولكن لم يكن متصفاً بلوازم بشريته لما صح رسالته فان الرسول (ص) هو الذى يحفظ حقوق الكثرات ولو لم يكن فيه دقائق الكثرات ممتازة لما صح منه حفظ حقوقها [لَوْ لَا أَنْزَلْ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا] وهذا أيضاً خطأ منهم فان الملك لو كان يصح ان يراه البشر من غير سخيتهم معه لكان مورسولاً بل الملك ان ظهر على البشر هلك اوجن او غشى عليه فلا يصح نزول الملك اليه بحيث يشاهده [أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنزٌ] وهذا أيضاً خطأ فان مشيئة الله لم تقتض اجراء الاشياء الا بالاسباب [أَوْ تُكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا] لما حصروا الخيرات فى الخيرات الحسبية قالوا امثال ذلك [وَقَالَ الظَّالِمُونَ] وضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بظلمهم وبان هذه الاقوال منهم ليست الا ظلاً [إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا]

سحر كمنع خدع وتباعد وكسح تكبر، والمسحور المفسد من المكان لكثرة المطر او قلة الكلا [أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا
لَكَ الْأَمْثَالَ] يعنى فى حفتك او مخاطباً لك فانتهم شبتها رسالته من الله بالرسالة من ملك الروم تارة ومن ملك
الفرس اخرى، وان رسول الروم والفرس له خدم وحشم وخيام واموال وربنا تعالى شأنه خالقهما فليكن رسوله
اشرف من رسولهما [فَصَلُّوا] حيث انحرفوا عن طريق الآخرة وتوجهوا الى الدنيا وشبتها رسول الله (ص) فى الامور
الاخروية برسول الملوك فى امور الدنيا [فَلَا يَسْتَطِيعُونَ] الى الآخرة او الى الحق الواقع او المعنى فضلوا عن طريق
المحاجة فلا يستطيعون [سَبِيلًا] بالغبلة فى المحاجة، وقصة عبد الله بن ابي امية المخزومي ومحاجته مع الرسول (ص)
وتمثيله له ملك الروم والفرس مذكور فى المفصلات [تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ] لكنه
لم يشأ ذلك لمنافاته للرسالة من الله وترغيب الناس عن الدنيا [جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ] قد مضى فى
آخر آل عمران فى ذيل قوله تعالى فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم بيان كيفية جريان الانهار من تحت الجنات
[وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا] والجملة على قراءة رفع يجعل معطوفة على قوله تبارك الذى يعنى يجعل لك فى الآخرة
قصوراً، وعلى قراءة الجزم معطوفة على الجزاء، ويصح عطفه على الجزاء على قراءة الرفع ايضاً [بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ]
اضراب من الادنى الى الاعلى يعنى كذبوك فى رسالتك بل كذبوا بالقيامة والآخرة التى هى متفق عليها من الكل
[وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْطًا] التغيظ شدة الحر
او هو من الغيظ بمعنى الغضب واشده اوسورته وتغيظ السعير لكون عالم الآخرة بشاره حياً عالماً شاعراً محباً لله
مبغضاً لله [وَزَفِيرًا] زفير النار صوت توقدها [وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّبِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا]
الثبور الهلاك او الويل [لَا تَدْعُوا] جواب سؤال مقدير بتقدير القول كأنه قيل: ما يقال لهم؟ فقال: يقال لهم: لا تدعوا
[الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا قُلْ] لهم [أَذَلِكْ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ
كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً] جواب لسؤال مقدير ورفع لتوهم الامتنان بهذا الاحسان [وَمَصِيرًا لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاؤُنَ
خَالِدِينَ] ولما كان تمام الاحسان الى الاضياف حضور ما يشاؤه كل واحد وعدم زوال النعمة أى بهما [كَانَ
عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ] عطف على هنا لك سواء كان للزمان او المكان، او عطف على قل
بتقدير اذكر، او ظرف ليقول والفاء زائدة او بتقدير اما اتوهما [وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ] من افراد البشر ومن
سائر المواليد ومن الكواكب والاصنام او ما يعبدون عبادة طاعة من دون ولى امرهم [فَيَقُولُ] خطاباً للمعبودين
[أَنْتُمْ أَضَلُّنْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ] بأنفسهم [ضَلُّوا السَّبِيلَ قَالُوا] التعبير بالماضى لتحقق وقوعه
اولو وقوعه بالنسبة الى محمد (ص) فانه كان يشاهد كل ما لم يشاهده غيره من امر الآخرة [سُبْحَانَكَ] عن كون
امثالنا انداداً لك وشركاء فى العبودية [مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا] يعنى للعابدين ولنا او المراد المعبودون فقط [أَنْ
نَتَّخِذَ] قرئ بالتون مبنياً للفاعل ومبنياً للمفعول [مِنْ دُونِكَ] من دون اذنك او هو حال من اولياء ولفظ من
للتبعض [مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ] من المشتبهات الدنيوية فاشتغلوا بها عن الآخرة [وَأَبَاءَهُمْ] يعنى
لم يكونوا فى ضيق فى وقت كونهم مستقلين بأمرهم ولا فى وقت كونهم عيالاً لغيرهم فلم يكن لهم اضطراب حتى

يتذكروا الآخرة وتكون في ذكركم [حَتَّىٰ نَسْأَلَ الذِّكْرَ] الذكر يطلق على الكتب السماوية والشرائع الالهية، وعلى الرسالة والولاية، وعلى الانبياء ووصيائهم (ع)، وعلى الولاية التكوينية التي هي فطرة الله التي فطر الناس عليها، وعلى الجهة التي بها يتذكر الله من الاشياء [وَكَانُوا] في الذكر اوباصل فطرتهم اوصاروا [قَوْمًا بُورًا] هالकिन مصدر ووصف به ولذلك يطلق على الواحد والاثنين والجماعة والمذكر والمؤنث بلفظ واحد، او مشترك بين جمع باثرو وصف باربعين هلك ومصدره يعني انهم كانوا هالकिन من الحيوة الانسانية وغافلين عن اللطيفة الالهية التي بها يكون تذكر الانسان لله وامور الآخرة فلم يتذكروا من التوجه اليها امرأاً لهيئاً اخروياً بل كان توجههم في العبادة لنا الى الجهة النفسانية منا الموافقة لجهاتهم النفسانية واهويتهم الكاسدة وشياطينهم المغوية فكانوا في عبادتنا يعبدون الجن واهويتهم [فَقَدْ كَذَّبُواكُمْ] عطف على قالوا بتقدير القول اي فيقال للعابدين: فقد كذبكم المعبودون وصرف للخطاب من المعبودين الى العابدين [بِمَا تَقُولُونَ] الباء بمعنى في اول للسيبة اول للتعدي نظير كذب بالآيات بمعنى كذب الآيات، ويكون حينئذ بدلا من المفعول والمعنى كذبكم المعبودون في قولكم انهم آلهة اوفى قولكم انكم عبدتموهم، اوفى قولكم ربنا هؤلاء اضلونا وقرى بالغيبة والمعنى كذبكم المعبودون بقولهم: سبحانك (الى آخرها) [فَمَا تَسْتَطِيعُونَ] ايها المشركون [صَرَفًا] للعذاب عن انفسكم [وَلَا نَصْرًا] لانفسكم وقرى بالغيبة فيكون المعنى لا يستطيع المعبودون صرفاً ولا نصراً لكم ثم صرف الخطاب الى المكلفين الحاضرين فقال: [وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ] بالاشراك بالله اوباي ظلم كان لكن بشرط ان لا يتوب [نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا] والشرط مطلق والوعيد غير مفيد لكن الخلف في الوعيد غير قبيح بل حسن مدح ثم صرف الخطاب الى محمد (ص) فقال رداً على من أنكر اكل الرسول (ص) ومثبه في الاسواق [وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً] اختباراً وفساداً فان الله جعل الانبياء والاولياء (ع) فتنة وامتحاناً للمؤمنين، واختباراً وفساداً للمنافقين، وجعل المؤمنين ارتياضاً وامتحاناً بافعالهم الغير المرضية للانبياء والاولياء (ع) وبأفعالهم الاخروية واتصالهم بالرسالة والولاية اختباراً وفساداً للمنافقين، وجعل المنافقين والكافرين امتحاناً للانبياء والاولياء (ع) بايذائهم القولية والفعلية وللمؤمنين كذلك، وعلى هذا كان اضافة بعض الى الضمير لتعريف الجنس المفيد لفرد ما لا على التعيين [أَتَصْبِرُونَ] استفهام في معنى الامراى اصبروا [وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا] جملة حالية في معنى التعليل سواء قلنا بلزوم قد في الماضي الذي وقع حالاً اولم نقل.

[الجزء التاسع عشر]

[وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا] اي لقاء حسابنا واثوابنا وعقابنا اولقاء مظاهرننا، وعدم رجاء اللقاء ما بعد الممات الاعتقاده اوبعدم الالتفات والتوجه اليه وعدم الطلب له كحال اكثر المعتقدين للآخرة [لَوْلَا أَنزَلْنَا عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةَ] لرسالة الرب فان الملك اولى بالرسالة من الله من البشر ولتصديق محمد (ص) في رسالته، او المعنى ان كان ينزل الملك على محمد (ص) فلو لا انزل علينا الملائكة فاننا ان لم نكن اولى بنزل الملك منه فلسنا بادون منه [أَوْ نَرَىٰ رَبَّنَا] فيخبرنا بنفسه بتكاليفنا اويخبرنا ان محمد (ص) رسول مني، او ان كان للرب يرسل رسولاً لينا فلم لا يظهر علينا حتى نريه؟ [لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ] عند انفسهم [وَعَتَوْا] تجاوزوا الحد في الاستكبار [عُتُوًّا] كبيراً يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين] يعني انهم استدعوا نزول الملائكة وهم مجرمون متدنسون بدنس المادة والملائكة مجردون عن المادة مطهرون عن دنسها ولا يظهر المجرد على المادى

ألا هلك واذا هلك المادى الغير المطهر من ادناسها لم يكن له بشرى بل كان له العذاب ، ووضع المجرمين موضع المضر ليكون كالعلة للحكم [وَيَقُولُونَ] اى الملائكة [حِجْرًا مَحْجُورًا] حراماً محرماً يعنى البشرى او الجنة اورؤية الرب او التعود فانه لا معاذ لكم او يقول المجرمون ذلك [وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ] اى عمل كان مما يحسبونه ذخراً لآخرتهم من الصدق والامانة والوفاء والديانة والانفاقات والصلوات والاعمال التى كانت على صورة ملته الهية وعبر بالماضى لايهام انه واقع او اخبار عن وقوعه، او اخبار بان المخاطب حاله ومقامه حال من قامت قيامته ويرى ما سبق بالنسبة الى الناقصين واقعاً [فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً] الهباء عبارة عن الغبار الذى يرى فى شعاع الشمس [مُنْثُورًا] صفة هباء او خبر بعد خبر [أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ] يوم القيامة او يوم يرون الملائكة [خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا] اى افضل منزلاً [وَأَحْسَنُ مَقِيلًا] مستراحاً من هؤلاء فى الدنيا وليس التفضيل مراداً [وَيَوْمَ تَشْقَى السَّمَاءُ] عطف على يومئذ او على يوم يرون الملائكة او متعلق بالحق ، او بقوله للرحمن والجملة معطوفة على سابقتها [بِالْغَمَامِ] حال كون السماء متلبساً بالغمام او تشقى بتراكم الغمام وقوته كأن الغمام صار آلة التشقى او تشقى بخروج الغمام الذى قال الله تعالى : هل ينظرون الا ان يأتيهم الله فى ظللٍ من الغمام والملائكة [وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا] فان فى وقت الاحتضار تشقى سماء الارواح ويظهر الغمام الحاصل فى الروح من كدورات النفس بالشهوات والغضبات وينزل الملائكة رحمةً او نعمةً [الْمَلَكُ] هو بتبليث الميم مصدر ملكه واسم للمملوك وهو مبتدء وقوله [يَوْمَئِذٍ] خبره سواء كان بمعناه المصدرى او بمعنى المملوك لكن اذا كان بمعنى المملوك كان التقدير عظمة الملك لتلازم الاخبار بطرف الزمان عن الذات وحينئذ يكون قوله [الْحَقُّ] خبراً بعد خبره [لِلرَّحْمَنِ] كذلك او متعلق بالحق او حال عن المستتر فيه او يومئذ متعلق بالملك او بالحق او بقوله للرحمن والحق خبره ، وللرحمن مثل السابق او الحق صفته وللرحمن خبره والمراد بقوله يومئذ يوم الاحتضار والموت او يوم القيامة [وَكَانَ] ذلك اليوم [يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا وَيَوْمَ يَعْصُ الظَّالِمُ] عطف على المستتر فى كان او على يوم تشقى السماء ، او متعلق بقول الآتى والجملة معطوفة على سابقتها وعص الظالم [عَلَى يَدَيْهِ] كناية عن غاية ندمه وتحسره فان الغضوب او المتحسر اذا بلغ الغاية فى الغضب او التحسر يعص على انامله ويده [يَقُولُ يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا] طريقاً الى النجاة او طريقاً واحداً ولم يفرق بين الطرق او طريقاً عظيماً هو طريق الولاية وهذا هو المناسب لقوله [يَا وَيْلَنِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا] ان كان المنظور التعريض بالامة فالمراد بقوله فلاناً منافقو الامة وان كان المنظور مطلق الظالم فالمراد بقوله فلاناً مطلق الرؤساء فى الضلالة [لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ] عن الشريعة او الولاية او القرآن او النبى او الولي او على (ع) او العقل او الفطرة [بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي] التذكر بلسان الرسول (ص) او مطلقاً [وَكَانَ الشَّيْطَانُ] ابتداء كلام من الله او من قول الظالم [لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا] لانه يدعو الانسان الى امر ثم يتركه ولا ينصره وقت حاجته فى الدنيا او فى الآخرة [وَقَالَ الرَّسُولُ] عطف على يقول باليتنى او على بعض الظالم او على تشقى السماء وعلى التقادير فالمعنى على الاستقبال اى يقول الرسول (ص) فى ذلك او عطف على قال الذين لا يرجون وحينئذ يكون على مضيه يعنى قال الذين لا يرجون استهزاءً بالرسول (ص) :

لولا انزل علينا الملائكة ، وقال الرسول (ص) تشكيكاً منهم [يَا رَبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ] بمعنى جملة القرآن أو قرآن ولاية على (ع) [مَهْجُوراً] متروكاً ، وفي خطبة عن أمير المؤمنين (ع) فانا الذكر الذي عنه ضل ، والتسبيل الذي عنه مال ، والايمان الذي به كفر ، والقرآن الذي آياه هجر ، والدين الذي به كذب [وَكَذَلِكَ] أي مثل جعل الاعداء لك مشتقاً على حكم ومصالح عديدة من سوق اتباعك الى دار الآخرة كما قيل :

ابن جفاى خلق بر تو در جهان	گر بدانى گنج زر آمد نهان
خلق را با تو چنين بدخو كند	تا ترا ناچار رخ آنسو كند
آن يكى واعظ چو بر منبر بدى	قاطعان راه را داعى شدى
مى لكردى او دعا بر اصفيا	مى بكردى او خبيثان را دعا
برورا گفتند كاين معهود نيست	دعوت اهل ضلالت جود نيست
گفت نيكوئى از اينها ديده ام	من دعاشان زين سبب بگزیده ام
چون سبب ساز صلاح من شدند	پس دعاشان بر من است اى هوشمند

ومن نشر فضلك في العالم وابطال صيتك الى اسماع بنى آدم فان فضل الفاضل ينشره حسد الحاسدين ومن توجيه الناس وترغيبهم الى رؤيتك وصحبتك فان النفوس مفطورة على التوجه الى كل جديد ، ومن تمميز المؤمن عن الكافر والخالص عن المنافق ، ومن ظهور المعجزات عنك بسبب العداوة ومن تمكينك في دينك وتمكين اتباعك وتقوية قلوبكم وغير ذلك من المصالح [جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا] المراد بالعدو اما الجنس المطلق على الواحد والكثير ، او المراد به معنى الجمع فانه كان لكل نبي اعداء عديدة ولفظ العدو يطلق على الواحد والجمع [مِنَ الْمُجْرِمِينَ] لا المؤمنين [وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ هَادِيًّا وَنَصِيرًا] تسليه له (ص) ولا منه من شدة الخوف من كثرة الاعداء [وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً] بمعنى تارة يقولون : لولا انزل علينا الملائكة سخرية بك ، وتارة يقولون : ان كان ما يقول حقاً فلم لا ينزل القرآن عليه مجموعاً ؟ ولاى سبب ينزل عليه آية بعد آية ؟ فان الله الذي بدعى هو الرسالة منه قادر على انزال الكتاب جملة وليس يحتاج الى تأمل وتروي ومضى زمان لجمعه وتأليفه ، ووضع المظهر موضع المضمحل حضارهم بصفتهم الفظيعة [كَذَلِكَ] الانزال بالتفريق انزلناه [لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ] فانه كلما نزل عليك آية من القرآن ازداد انسك بالرحمن ، وكلما ازداد انسك ازداد ثبات قلبك على الدين [وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا] عطف على انزلناه المقدّر ، والترتيل القراءة بتؤدة ^(١) والمراد قرأناه عليك مفصلاً متفرقاً في ثلاث وعشرين سنة [وَلَا يَأْتِيَنَّكَ بِمِثْلٍ] أي بحال شبيهة بحالك في ادعاء الرسالة مثل قولهم : هذا ملك الروم وملك الفرس اذا ارسلوا رسولا كان له خدم وحشم وضياع وعقار وخيام وفساطيط ، وحالهم في الرسالة شبيهة بحالك في ادعاء الرسالة من الله الذي هو خالق الارض والسماء ، بل حالك في هذا الادعاء اجل وارفع من حالهم واذ ليس لك مثل مالهم فلم تكن رسولا او بحال شبيهة بحالك في البشرية مانعة من الرسالة مثل قولهم : انتك تأكل وتمشى في الاسواق مثلنا وهذه الحالة تدل على الاحتياج ، والاحتياج بنا في الرسالة من الغنى المطلق ، او بحال شبيهة بحالك بل اشرف من حالك ولم ينزل الى صاحبها ملك ولم يصر رسولا فلست انت برسول مثل قولهم : لولا انزل الينا الملائكة فانه في معنى قولهم ؛ نحن اشرف حالاً منه من حيث تربية الآباء وتعليم المعلمين واكتساب الفضائل الانسانية فانا قد تدرّسنا في مدارس العلم واتبعنا أنفسنا في تحصيل العلوم والحكمة واكتسبنا المخط والكتاب ، ومن حيث الجدة والحسب ولم نصرر سلا فكيف صار هو رسولا من بيننا مع انه لم يرأباً ولم يحصل علماً

(١) التؤدة بضم التاء وفتح الهمزة وسكونها .

وما كان ذامال ولم يقرأ ولم يكتب ، اوبحال شبيهة بحالك في الرسالة وعدم موافقة حالك لها مثل قولهم لولا انزل عليه القرآن جملة واحدة فاته في معنى قولهم : حاله في الرسالة شبيهة بحال الرسل الماضية فلو كان رسولا مثلهم لاتي بكتابه جملة واحدة مثل اتيانهم بكتبهم واذلم يأت به دفعة مثلهم فليس برسول [إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ] بالجواب الحق الثابت الدافع لابطال امثلتهم المبطل لها المبقى لرسالتك من غير معارض ومبطل [وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا] اى بياناً من بيانهم لابطال رسالتك [الَّذِينَ يُحْشَرُونَ] بدل اوصفة من الذين كفروا واطهار لدم آخر وفضيحة اخرى او مبتدء خبره الجملة الآتية او خبر لمحذوف اى هم الذين يحشرون [عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ] يعنى ماشين على وجوههم كما يمشى المستقيم القائمة على قدميه او مقبلين على وجوههم [إِلَىٰ جَهَنَّمَ] .

اعلم ، ان الانسان كما خلق بيدنه مستقيم القائمة رأسه في اعلى بدننه ورجلاه على الارض يمشى الى حاجاته البدنية برجليه خلقه بروحه كذلك رأسه المعنوى في اعلى وجوده ورجلاه المعنويتان في اسفل وما بقى على فطرته الانسانية كان حاله الباطنية على هذا المنوال ، واذا ارتد عن فطرته صار رأسه ووجهه الباطنيتان منكوسين من اعلى وجوده الى اواسطه ويتدرج في الانحطاط والتوجه الى ان وصل رأسه الى مقام رجله وانقلب رجله الى مقام رأسه ، ولما كان صورته الاخرى وبدنه الملكوتى تابعة لنفسه بحيث لا يكون نفسه بحال الا وبصير بدننه بتلك الحال كان بدننه الاخرى منكوساً بحيث يكون مشبه على وجهه ورجلاه من اعلاه ، روى ان رجلاً قال : يا نبي الله (ص) كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة ؟ قال : ان الذى أمشاه على رجله قادر على ان يمشيه على وجهه يوم القيامة ، وهذا معنى التناسخ الملكوتى وقد بقوى ذلك بحيث يسرى اثره الى بدننه الملكى فيصير ممسوخاً [أُولَٰئِكَ شَرُّ مَكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا] قال كفار مكة لمحمد (ص) واصحابه : هم شر خلق الله فتزل الآية يعنى ان زعموا ان محمداً (ص) واصحابه شر خلق الله فهم حين يسحبون الى النار كانوا شرأ منهم اوفى هذه الدنيا كانوا شرأ منهم واصل سبيلاً منهم [وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] لما ذكر حال محمد (ص) فى رسالته وحال الكفار فى الانكار ذكر الرسل الماضية وانكار المنكرين وتدميرهم ليكون تسليّة وتقوية للرسول (ص) والمؤمنين وتهديداً للمنكرين [وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا فَقُلْنَا اذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَدَمَّرْنَا هُمْ تَدْمِيرًا] لما كان المقصود تسليّة الرسول (ص) والمؤمنين وتهديد المنكرين والمعاندين من ذكر رسالة موسى (ع) وهارون اقتصر على ذكر ارسالهما وانكار قومهما وتدميرهم من تفصيل كيفية ارسالهما وتدميرهم وكان حق العبارة ان يقول ثم دمرناهم لكن اتى بالقاء لايهام ان التدمير كان عقيب الرسالة بلامهلة ليكون ابلغ فى التقوية والتهديد والتقدير فذهبا وبلغا رسالتهما وداريا القوم مدة مديدة وبالغ القوم فى الانكار حتى انتهوا فى انكارهم الى ابطال فطرتهم فدمرناهم [وَقَوْمُ نُوحٍ] عطف على مفعول دمرناهم وقوله تعالى [لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ] استيناف كلام جواب لسؤال مقدّر او مفعول لا ذكر محذوفاً ومعطوف على قوله لقد آتينا موسى الكتاب فاته فى معنى اذكر موسى (ع) وقومه وما بعده مستأنف او مفعول لمحذوف يفسره ما بعده وليس من باب شريطة التفسير لعدم جواز تسلط ما بعد لما على ما قبلها ، ونسب تكذيب جميع الرسل (ع) اليهم امّا لأنهم كانوا انكروا الرسالة اولاً لانهم انكروا نوحاً (ع) ومن سبق عليه اولاً انكار واحد من الرسل مستلزم لانكار جميع الرسل (ع) [أَغْرَقْنَاهُمْ] جميعاً [وَجَعَلْنَاهُمْ لِبَاسًا أَيْةً] دالة على قدرتنا وسخطنا على من خالف رسلنا بحيث لا يخفى على احد [وَاعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ] يعنى لهم لكنّه وضع الظاهر موضع المضمّر للتصريح

بانهم في تكذيب الرسل (ع) ظالمون ، او المقصود تهديد مطلق الظالمين [عَذَابًا أَلِيمًا] في الآخرة كما ان التدمير والاغراق كانا في الدنيا [وَعَادًا] عطف على مفعول دمرناهم او على مفعول جعلناهم او على للظالمين بطريق الحذف والايصال ، او بالعطف على محله او مفعول لا ذكر محذوفاً او لا هلكنا محذوفاً [وَتُؤْمَدُونَ أَصْحَابَ الرَّسِّ] .

حكاية

اصحاب الرّسّ

الرّسّ البشر المطوية بالحجارة واسم لبشر كانت لبقية من ثمود والحفر والاختفاء ودفن الشيء تحت الشيء ، واصحاب الرّسّ على ما روى عن مولانا امير المؤمنين (ع) كانوا يعبدون شجر الصنوبر ، وكان لهم اثنا عشرة قرية على نهر يقال له الرّسّ وسمّوا قراهم بأسماء الشهور الفريسية وكان في كل شهر عيد لهم في قرية من قراهم ، وأخذوا أسماء الشهور من اسماء تلك القرى أخذوا لكل شهر اسم القرية التي كان في ذلك الشهر عيد تلك القرية ، وكان في كل قرية شجرة يعبدونها ويجمعون عندها في موسم العيد ، وكان الشيطان يحرك تلك الشجرة بعد الاجتماع عندها وعبادتها ويتكلّم معهم ويصبح من ساقها قد رضيت عنكم عبادي فطيبوا نفساً ، واذا كان عيد قريتهم الكبيرة اجتمعوا عند الشجرة العظيمة التي فيها اكثر ممّا اجتمعوا في سائر القرى وذبحوا القرابين اكثر ممّا ذبحوا في سائر القرى وكان الشيطان يتكلّم من جوف تلك الشجرة كلاماً جهورياً ويمنيهم اكثر من السابق ، فلما تمادوا في ذلك ارسل الله تعالى اليهم نبياً من ولد يهو دا بن يعقوب فمكث يدعوهم الى التوحيد زماناً طويلاً فلما رأى تماديهم في الطغيان دعا الله ان ايسر اشجارهم فيبست فلما رأوا اشجارهم قد يبست صاروا فرقتين ؛ فرقة قالوا سحر هذا آلهتكم ، وفرقة قالوا غضب آلهتكم حين رأيت هذا الرجل يصرف وجوه الناس عنها ولم تغضبوا لها ، واجمعوا على ان يدفنه في نهر الرّسّ تحت الشجرة الكبيرة ودفنوه حياً تحت نهر الرّسّ ، فسمّاهم الله اصحاب الرّسّ لكونهم اصحاب القرى الواقعة على نهر الرّسّ اولد منهم نبينهم حياً ، فغضب الله فأرسل عليهم ريحاً شديدة الحمرة وصارت الارض من تحتهم حجر كبريت تتوقد واطلّتهم سحابة سوداء فألقت عليهم كالقبة جمرات يلهب فذابت ابدانهم كما يذوب الرصاص في النار ، وقيل : الرّسّ نهر بناحية آذربايجان ، روى انه دخل على الصادق (ع) نسوة فسألته امرأة منهن عن السحق فقال : حدّثها حدّثاني فقال المرأة : ما ذكر الله عز وجل ذلك في القرآن؟ فقال : بلى ، فقالت : واين هو؟ قال (ع) : هن اصحاب الرّسّ ، وفي خبر : دخلت امرأة مع مولاة لها على ابي عبد الله (ع) فقالت ما تقول في اللواتي مع اللواتي؟ قال (ع) : هن في النار الى ان قالت : ليس هذا في كتاب الله؟ قال : نعم ، قالت : اين هو؟ قال (ع) : قوله : وعاداً وثمود واصحاب الرّسّ فهن الرّسّيات ، وفي خبر : ان سحق النساء كانت في اصحاب الرّسّ ، وقيل : ان الرّسّ اسم بشر رسوا فيها نبينهم اى القوا فيها ، وقيل : اصحاب الرّسّ كانوا اصحاب مواشٍ ولهم بشر يقعدون عليها وكانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعبياً فكذبوه فانهار البشر وانخسفت بهم الارض فهلكوا ، وقيل : الرّسّ قرية باليمامة قتلوا نبينهم فأهلكهم الله ، وقيل : الرّسّ بشر بانطاكية قتل اهلها حبياً النجّار فنسبوا اليها [وَقُرُونًا] جمع القرن والقرن له معانٍ عديدة لكنّ المناسب ههنا ان يكون بمعنى الامّة الهالكة التي لم يبق منهم احد ، او اهل زمان واحد او الامّة بعد الامّة [بَيِّنْ ذَلِكَ] المذكور من قوم نوح وعاد وثمود واصحاب الرّسّ وقوم موسى [كَثِيرًا وَكَلَّا ضَرَبْنَا لَهُ الْأَمْثَالَ] يعني كلاماً من الامم الهالكة اجريناله حكايات عديدة من الماضين مهددة من سخطنا ومرغبة في رحمتنا كما ضربنا الامثال العديدة بهذا المنوال [وَكَلَّا تَبَرَّنَا] التبر الكسر والاهلاك كالنتير [تَتَبِيرًا] وَلَقَدْ آتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمِطِرَتْ مَطَرُ السَّوْءِ] وهى قرى قوم لوطٍ اُطمرت بالحجارة [أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنها] حتى يعتبروا بها ولا يحتاجوا في التنبيه والتهديد الى غيرها [بَلْ] رأوها ولكن

[كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا] لعدم اعتقادهم بالحشر اولياسهم من رحمة الله فيكون المعنى لا يرجون نشوراً للشواب [وَإِذَا رَأَوْكَ أَنْ يَنْخَذُوكَ لِأَهْزُوكَ] الهزؤ بالضم والتسكون والهزؤ بالضمتين مصدرا هزء به ومنه كمنع وسمع بمعنى سخر منه قائلين تهكمأ بك وتحقيرالك [أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا] وهذا الكلام منهم لغاية التحقير والاستهزاء لانباينهم بالاستفهام التعجبى الدال على منافاة حاله لرسالة الله لحقارته ، وباسم الاشارة القريبة الدال على تحقيره ، وبعث الله اياه رسولا على سبيل التسليم من حيث انتههم جعلوا البعث صلة للموصول دالة على تحققه وتسليمه مع انكارهم له وهذا مبتدأ والذي خبره اوصفته وخبره قوله [إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا] ان مخففة من الثقيلة اونافية على قول يعنى انه لكثرة ما يدعوا ويصر على الدعاء الى آلهة ، وكثرة ما يحاج بما يزعمه برهانا ، وكثرة ما يظهره مما يزعمه معجزة يكاد بصرف وجوهنا [عَنِ الْإِهْتِنَا] الى آلهة [لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا] جواب لولا محذوف بقرينة السابق اى لكاد يضلنا فهو بمنزلة القيد لقوله ان كاد ليضلنا [وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ] حال الاحتضار اوفى البرازخ اوفى القيامة [مَنْ أَضَلُّ] منك ومنهم [سَبِيلًا] لما دل قولهم ان كاد ليضلنا عن آلهتنا على انه ضال ويريد اضلالهم قال تعالى: سوف يعلمون من اضل سبيلا [أَرَأَيْتَ] خطاب لمحمد (ص) والرؤية من رؤية البصر او رؤية القلب او الخطاب عام [مَنْ اتَّخَذَ] من موصولة ومفعول لرأيت واستفهامية ومفعول معلق عنه العامل [إِلَهُهُ هُوَ] قدم المفعول الثانى للاهتمام به والهوى مقصوراً المحبة والعشق فى الخير والشر والهوى كذلك لكن اذا اضيف الى الانسان او الى نفسه يتبادر منه الهوى فى الشر بالنسبة الى الانسانية ، والا له هو الذى يعبد الانسان يعنى بطبعه فى اوامره ونواهيه ويجعل غاية حركاته وسكناته التى يسميها عبادة رضاه ، ولما كان الانسان ما لم يصرب بالنسبة الى الله والشيطان كالمدارك بالنسبة الى النفس ذا وجهين وجه الى نفسه ووجه الى عقله ووجه النفسانى يأمره بهويات النفس التى فيها هلاكه وضلاله ، ووجه العقلانى يأمره بمرضيات العقل التى هى مرضيات الله ومأموراته ، وبعبارة اخرى ما لم يخرج الانسان من حكم نفسه ولم يتمكن فى اتباع الرحمن او الشيطان كان عليه حاكمان حاكم آلهى عقلانى وحاكم شيطانى نفسانى هذا يزجره وذاك يغويه ، فاذا اتبع الشيطان فى اغوائه والنفس فى هواها واراداتها ومهوياتها تدرج فى المحكومة للشيطان والنفس بحيث تمكن فى ذلك ولم يبق فيه مدخل ومخرج للعقل والملك والرحمن ، ولا يقبل حكم الله بتوسط الملك والعقل ، ولا يحب مرضيات العقل ولا يطلبها بل يطيع الشيطان فى امره بطلب المهويات والمهويات فى جذبها الذى هو أمرها التكوينى والارادات فى تسخيرها له الذى هو امرها فيكون الشيطان معبوداً له اولاً كما قال تعالى حكاية اقوال الملائكة بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون لكن من حيث لا يشعرون بل يحسبون ان الله يعبدون ثم المهويات ثانياً ثم الاهوية والارادات ثالثاً ونعم ما قيل:

زين خداهاى تو خدا بيزار

اى هواهاى تو خدا انگيز

[أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكَيْلًا] حتى تحزن على اتباعهم الهوى وعدم استماعهم منك وتضيق صدرأ به ، والوكيل فيل بمعنى المفعول من وكل اليه الامر سلمه اليه وتركه ، وتعديته بعلى بتضمنين مثل معنى الرقيب [أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ] فى مقام التقليد [أَوْ يَعْقِلُونَ] فى مقام التحقيق فان السماع اول مقام العلم الذى هو مقام التقليد ، والتعقل آخر مقامه الذى هو مقام التحقيق والتحقيق واليهما اشار تعالى بقوله تعالى: ان فى ذلك لذكر لمن

كان له قلب أو القى السمع وهو شهيد [إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ] في عدم التدبر وعدم تذكر المقصود من التخاطب وفي كونهم محكومين بحكم شهوتهم وغضبهم من دون رادع يردعهم من أنفسهم [بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا] لأن الأنعام مفطورة على اتباع الشهوات والغضبات وليست ضالّة عن طريقها المفطورة عليها ، وأما ضلالها يكون بالنسبة الى الانسان وطريقه والانسان مفطور على السلوك الى الله والخروج من جملة الحدود والتعينات واللتحق بعالم الاطلاق ، فاذا انصرف عن هذا السير واللتحق ووقف على بعض مراتب البهائم او السباع او الشياطين كان ضالاً عن طريقه الخاصة به واضل من كل ضال ، لان ضلال كل ضال سوى الانسان والجان يكون بالنسبة الى طريق الانسانية التي لا يترقب منه السير عليها بخلاف ضلال الانسان فانه يكون بالنسبة الى طريقه التي يترقب منه السير عليها [أَلَمْ تَرَ] الخطاب لمحمد (ص) فانه اهل لتلك الرؤية وينبغي ان يعاتب على تركها ويؤكد ثبوتها له او عام فان غيره ينبغي ان يرى ويوبخ على تركها [إِلَىٰ رَبِّكَ] المضاف وهو ربّه في الولاية، ومدّ الظلّ منه عبارة عن صورته المثالية التي اذا تمكّن القابل للولاية في الاتصال بها يرى سعة احاطتها ونصرتها فيما سواها من غير توقف الى مضى زمان او قطع مكان والتنقل من مقام اوربك المطلق ، ومدّ الظلّ منه عبارة عن سعة مفعولاته وكثرة مقدوراته وانتهاء ذلك الظلّ الى الملكوت السفلى وعالم الجنة والشياطين ، او المراد بالظلّ هو الذي خرج من انانيته وحيى بحياة الله وبقي ببقاء الله وهم الانبياء والاولياء (ع) فانهم بالنسبة الى الله كالظلّ بالنسبة الى الشاخص من حيث انه لا انانية له من نفسه ولا استقلال ولا بقاء كما قيل :

سايه يزدان بود بنده خدا	مردۀ اين عالم و زنده خدا
كيف مدّ الظل نقش اولياست	كاودليل نورخورشيد خداست
دامن او گير زوتر بيگمان	تا رهي از آفت آخر زمان
اندرين وادي مروبي اين دليل	لا احبّ الاّفين كوجون خليل

[كَيْفَ مَدَّ الظِّلُّ] قيل على ظاهر التزيل : الم تر الى فعل ربك ، وقيل معناه : الم تعلم ، وقيل : ان هذا على القلب والتقدير الم تر الى الظل كيف مدّه ربك ، وقيل : المراد بالظلّ ما بين الطلوعين فانه ظلّ ممدود غير مقطوع ، وقيل : المراد بالظلّ ما بين غروب الشمس الى طلوعها [وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا] غير ممدود وغير متحرك الى المدّ او جعله ساكنًا من السكّتي بمعنى الإقامة فانه لو شاء الله لم يظهر الشمس حتى يكون الظلّ دائماً ، او لم يتبدّل اوضاعها حتى يكون الظلّ بحال واحدة ، او لم يرجع الفاني الى البقاء او لم يذهب بالراجع الى البقاء الى حضرته فيكون نبى واحد وولى واحد في جملة ادوار العالم او لم يذهب بالمكونات ولم يخرجها من القوى الى الفعليّات او لم ينزل الوجود من عالم الارواح الى عالم الاكوان [ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا] يعنى لو شاء لجعل الشمس على الظلّ دليلًا لكنّه لم يشأ فجعل الظلّ دليلًا على الشمس فانه بجملة معانيه وبطونه يدلّ على الشمس ، او المعنى ثمّ لو شاء لجعل الشمس عليه دليلًا لكنّه شاء وجعل الشمس دليلًا على الظلّ لمن رقى عن رؤية افعال الله الى مشاهدة ذاته في مظاهر جماله ، او المعنى الم تركيف مدّ الظلّ ثمّ كيف جعل الشمس عليه دليلًا لمن صار كذلك وعلى هذين المعنيين فالانبياء بشمّ للاشعار بان دلالة الشمس على الظلّ مع أنّها مدلولة للظلّ في اول الامر لا تكون بعد مشاهدة فعل الله في جملة الافعال الا بتراخي كما ان الالتفات من الغيبة الى التكلّم للاشارة الى ان دلالة الشمس على مصنوعاته لا تكون الا بعد حصول مقام الحضور [ثُمَّ قَبَضْنَاهُ] بعد المدّ [إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا] لفظ الينا كالتصريح بان المقصود من الظلّ هو الانبياء والاولياء (ع) ، وجملة الموجودات وقبض ظلّ الشمس بعد المدّ محسوس ، وقبض

الانبياء والاولياء (ع) وقبض جملة الخلق ايضاً محسوس فان المكونات كلها من اول خلقها التي هي مد الظل تكون في الخروج من القوى الى الفعليات وفي طرح النقاظ والاعدام وهذا الخروج والطرح هو قبض الرب اياها اليه ، واليسير اشارة الى التدريج في القبض [وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ اللَّيْلَ لِبَاسًا] عطف على الم تركيف مد الظل باعتبار المعنى ، فانه في معنى هو الذي مد الظل والمراد باللباس الثوب فان ظلمة الليل الساترة للاشخاص عن الانظار شبيهة باللباس الساتر للابدان من الانظار ، او الاختلاط فان الليل سبب لاختلاط القوى وآثارها ، والاجتماع مقابل التشر في النهار فان الليل وقت لاجتماع الاشخاص في البيوت واجتماع القوى والارواح في الباطن [وَالنَّوْمُ سُبَاتًا] اي سبب قطع من الدنيا ومشاغلا وسبب راحة او نوم [وَجَعَلَ النَّهَارَ نَشُورًا] اي سبب نشور ، ولما كان المقام للامتنان بتعداد النعم وتكرار النعم والبسط فيها كان مطلوباً كرر جعل ههنا ولما كان النوم من نعم الليل كأنه لم يكن نعمة عنى حبالها لم يكرر جعل هناك [وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ] فان الرياح الصورية وقت الشتاء والربيع تحرك السحاب وتصير سبباً لامطار المطر ، واطلاق الرحمة على المطر شائع في العرب والعجم ، ورياح الغيوم والاخاويف والاسقام والقبضات والبلايا وسائر ما لا يلايم الانسان تبشر بضد ذلك فان مع العسر يسرين وقد سبق في سورة الاعراف اختلاف القراءة في بشرأ وغير ذلك [وَأَنْزَلْنَا] لما كان الامتحانات الالهية موجبة لترقي السالك عن مقام الغيبة الى مقام الحضور ويكون الامتحان في الغياب قال ارسل الرياح بالغيبة وانزلنا بالالتفات من الغيبة الى الحضور [مِنْ السَّمَاءِ] اي السحاب اوجه العلو بعد ارسال الرياح [مَاءً طَهُورًا] اي طاهراً في نفسه مطهراً لغيره من الاخبث والاحداث فان الطهور للمبالغة في الطاهر ، والبالغ في الطهارة هو الذي يكون لشدة طهارته مورثاً لظهارة مجاوزة ، وتوصيف الجنس بهذا الوصف يدل على ان الماء ما لم يخرج من حدة اطلاق هذا الاسم ولم يصير مضافاً ومغلوباً لو وصف غيره لم يسلب عنه هذا الوصف قليلاً كان ام كثيراً وارد على المتنجس ام وارد على المتنجس او ملاقياً له غسله ام غيرها ، كما فتى به بعض الفقهاء رضوان الله عليهم ، لكن الاحتياط طريق الرشاد خصوصاً في البلاد التي يكون الماء بها كثيراً حيث لا ينجر الى تعسر وتبذير واسراف [لِتُنْجِي بِهِ بَلَدًا مَيِّتًا] موت البلاد بسكون عروق اراضيها وحبوبها عن الهيجان والحركة والنمو وحيوتها بهيجان تلك ونبتها ونموها [وَنُسْقِيَهُ] اي الماء الطهور [مِمَّا خَلَقْنَا] بعضاً مما خلقنا [أَنْعَامًا] مفعول نسقيه ، ومما خلقنا حال مقدم او مما خلقنا مفعوله على كون من التبعية اسماً او قائماً مقام الاسم وانعاماً بدل او حال منه [وَأَنْاسِيًا] جمع الانسي بمعنى الانسان او جمع الانسان باسقاط النون والايان بالياء عوضاً عنها او بابدالها ياء [كَثِيرًا] قد يوحد الكثير للجميع وقد يطابق ونكر الانعام وخصتها بالذكر من بين سائر الحيوان لان كثيراً من الانعام تسقى من الانهار ، وكثيراً من الحيوان غنية من الماء ، وبعضها يطلب الماء في المسافات البعيدة ، ونكر الاناسي لذلك ، وقدم احياء الارض وسقى الانعام على سقى الانسان لان احياء الارض وسقى الانعام ليس الا للانسان وعمدة منافعه واسباب تعيشه منوطة بهما فكان الاهتمام بهما في مقام تعداد النعم اكثر من سقى الماء الانسان [وَلَقَدْ صَرَّفْنَا] اي امر ولاية على (ع) فانه المعهود على الاطلاق والمنظور من كل قول وخطاب ، اوصرفنا تعداد النعم في القرآن وسائر الكتب وعلى السنة خلفائنا اوصرفنا المطر في البلدان والبراري والبحار وفي الاوقات وفي الاوصاف بجعله ابلاً وطلاً ورزواً وثلجاً وبرداً ومتتابعاً وغير متتابع [بَيْنَهُمْ لِيَذْكُرُوا] بذلك ويقرؤا بالمبدء والمعاد [فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ] الذين نسوا الآخرة ولم يكن لهم هم الا حيوتهم الدنيوية [إِلَّا كُفُورًا] بالولاية او بالنعم المعدودة من حيث انعامنا

اوبنعمة المطر وانعامنا به، عن ابي جعفر (ع) انه قال: فأبى أكثر الناس من امتك بولاية علي (ع) الا كفوراً [وَلَوْ
شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا] لكن لم نشأ لعدم اقتضاء الحكمة ذلك فان توحيد الرسول (ص) تفخيم لشأنه
وتوحيد لجهة توجه الخلق وفي هذا التوحيد اصلاحهم وتكميلهم [فَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ] بالله اوبك اوبالولاية
في ارادتهم واهويتهم [وَجَاهِدْهُمْ بِهِ] بالقرآن اوترك طاعتهم اوبعلي (ع) [جِهَادًا كَبِيرًا وَهُوَ الَّذِي مَرَجَّ
ارسل وخلق] [الْبَحْرَيْنِ] البحر العذب والبحر الاجاج [هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ] العذب من الطعام والشراب كل
مستساغ، والفرات البالغ في العذوبة [وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ] الملح ضد العذب، والاجاج البالغ في الملوحة [وَجَعَلَ
بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا] حاجزاً من قدرته بحسب التنزيل ومن عالم سوى العالمين ومن شيء سوى البحرين بحسب التأويل
[وَحِجْرًا] الحجر بالتثنية المنع ويستعمل في المانع والحرام [مَحْجُورًا] تأكيداً للحجر مثل ظل ظليل، قيل: ذلك
مثل دجلة تدخل البحر وتشقه ولا يغير احدهما طعم الآخر، وقيل: ذلك مثل الانهار العظيمة جعل الله بينها وبين البحار
العظيمة برزخاً من الارض مانعاً من اختلاطها، او المراد بالبحرين بحر الفاعلية التي هي عين ذات الفاعل وبحر القابلية
التي هي عين ذات القابل، وبالبرزخ الصّور المنطبعة التي هي بوجه من جهة القابل، وبوجه من جهة الفاعل، وهي برزخ
مانع من اختلاط الفاعلية بالقابلية وتدنسها بها، وهلاك القابلية بالفاعلية، او البحران عالم الارواح المجردة الصرفة
وعالم الاجسام المادية، والبرزخ عالم البرزخ وعالم المثال المانع من فناء الاجسام بالارواح واختلاط الارواح
بالاجسام، او البحران عالم الاجسام المادية وعالم المثال وما فوقه والبرزخ عالم البرزخ المعبر عنه بهور قولياً، او البحران
الملكوتان السفلى والعلوى والبرزخ عالم الاجسام المانع من ظهور احدهما على الآخر فانه لو ظهر احدهما على الآخر
لفنى الملكوت السفلى وهلك، او البحران عالم الاجسام وعالم المثال والبرزخ عالم النفوس الحيوانية وكل هذه
كما هي جارية في العالم الكبير تجري في العالم الصغير [وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ] اى ماء البحرين فان المناسب
لذكره في ذيل البحرين ان يكون التلام للعهد يعنى عوضاً عن المضاف اليه، او من النطفة فان الانسان مخلوق من النطفة
التي هي امشاج من الطينتين السجينية والعلينية اللتين هما من البحرين [بَشَرًا] البشر الانسان ذكر اوانثى
واحداً او غيره وقد ينشئ ويجمع لكن اطلاق البشر على الانسان باعتبار جسمانيته المحياة بروحانيته [فَجَعَلَهُ] بعد
ما خلقه [نَسَبًا] اى منسوباً او منسوباً اليه او ذا نسب والنسب القرابة مطلقة او من جانب الأب [وَصِهْرًا] اى جعله
قرابة بالنسب وقرابة بالمصاهرة فان الصهر مطلق القرابة او الانتساب بالمصاهرة وهو المراد كما ان المراد بالنسب
الانتساب بالتوالد، ووردان المراد بالبشر آدم (ع) وحواء (ع) خلقهما من الماء بان جعل جزء مادتهما الماء وخلقهما
من امتزاج الماء العذب الفرات والماء الملح الاجاج، وخلق حواء من ضلعه الايسر فصارا ذوى نسب وزوج حواء
آدم فصارا ذوى صهر، وفي اخبار عديدة مضمون ان المراد بالبشر محمد (ص) وعلي (ع) وان الله خلق ماء
تحت العرش قبل ان يخلق آدم واسكنه في لؤلؤ خضراء في غامض علمه الى ان خلق آدم فلما خلق آدم نقل ذلك
الماء من اللؤلؤ فأجراه في صلب آدم الى ان جعله الله في صلب عبدالمطلب ثم شقه نصفين ومحمد (ص) وعلي (ع)
من ذينك النصفين فصارا ذوى نسبين، وتزوج علي (ع) فاطمة (ع) فصارا صهرين، وان الآية في محمد (ص)
وعلي (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) وهم البشر وجعلهم الله ذوى نسب وصهر [وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا]
على خلق البشر من الماء وجعله نسباً وصهراً [وَيَعْبُدُونَ] اى المشركون والكافرون والمحبوبون في حجب الاجسام

او الغافلون او المنكرون للولاية وهو المنظور [مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ] من الاشجار والاحجار والكواكب والاصنام والجن والشياطين والاهوية والمهويات ورؤساء الضلالة [وَلَا يَضُرُّهُمْ وَكَانَ الْكَافِرُ] عطف فى معنى الاضراب كأنه قال : بل كانوا لكننه وضع الظاهر موضع المضمّر ليكون تصريحاً بذهمهم بالكفر وتعليلاً للحكم، والمراد بالكافر احدا الاصناف المذكورة فانّ كلاً كان [عَلَى رَبِّهِ ظَهيراً] اى مظاهراً على ربه لان رب الكافر لا يظهر الا بالفطرة الانسانية التى هى الولاية التكوينية او اللطيفة العقلانية وتلك الفطرة مظهر للرب فى الولاية وللرب المطلق والكافر باى معنى كان سائر لتلك اللطيفة والسائر لتلك اللطيفة نابذ لها خلف ظهره ومُظاهر للشيطان على تضعيفه تلك الفطرة فى جملة افعاله سواء كانت بصورة العبادات ام لا ، لان السائر لتلك اللطيفة يكون توجهه فى فعله الى غيره وكل فعل منه خروج من القوة الى الفعلية والخروج من القوة الى الفعلية اذالم يكن بالتوجه الى تلك اللطيفة صار صاحبه بتلك الفعلية بعيداً من تلك اللطيفة حتى تنقطع منه وصار مرتداً فطرياً غير مرجو منه الخير وغير مقبول التوبة ، واشير فى الاخبار الى ان المراد بالكافر مخالف الولاية وبربه على (ع) ، وقيل : المراد بالكافر ابو جهل وبربه محمد (ص) ، ولا بنا فى ذلك التعميم كما عرفت وجهه [وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا] تسلياً له (ص) ورفع للخرج عنه كأنه ضايق صدره من كفرهم وكونهم مظاهرين عليه وتخرج على ان لا يقدر على تغييرهم عن كفرهم [قُلْ] يا محمد (ص) تسلياً لقلبك ومشاركة معهم واتماماً للحجة عليهم [مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ] اى على الارسال او على التبشير والانذار [مِنْ أَجْرٍ] اى شيئاً من الاجر حقيراً حتى تتهمونى بان ادعائى لذلك ليس من الله [إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ] فى الولاية اوربه المطلق [سَبِيلًا] اى سبيلاً كان :

اعلم ، ان شأن الرسالة ليس الا الانذار من التوقف فى مسبع النفس والتخويف من مخاوف الوقوف على المشتبهات النفسية التى توجب دخول النار مع الكفار كما قال : انما انت منذر بطريق الحصر وان المقصود من قبول الرسالة والبيعة الاسلامية ليس الا الاهتداء الى الايمان الذى هو طريق الى الله ، وقد علمت انه لا يحصل الا بقبول الولاية والبيعة الايمانية فالاسلام فى الحقيقة مقدمة للايمان ودلالة على الطريق الى الله فلم يكن مقصود الرسول (ص) من تبليغه الا ايمان المؤمن لا اسلام المسلم الا من باب المقدمة ولانه يصير المؤمن بشأن ايمانه من اظلال الرسول (ص) من حيث ولايته واجزائه صح ان يقول الرسول لا اطلب منكم على متاعب رسالتى الا ذات من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلاً ، اى من شاء ان يصير مؤمناً وقابلاً للولاية واترك الكفار الذين هم اموات ولا تنظر اليهم والى ما فعلوا من عبادة غير الله ومن ايدائك فانهم لاجراك لهم الا بالله وكل امورك الى الله [وَتَوَكَّلْ] واعتمد [عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ] اى على الحى بالذات فان من يموت يكون حيوته عرضية يعنى لا تترافع من غير الله بل كن فانياً من نسبة الافعال الى غيره وانظر الى علمه تعالى وقدرته وارادته بالذات فان الحيوة يستلزمها واذا كانت ذاتية كانت تلك ايضا ذاتية واعلم ، انها فى غير الله بتوسطه حتى تعتمد عليه وتكل امورك اليه ولا تنظر الى فعل وارادة وقدره من غيره فان مقام التوكل لا يحصل للتسالك الا بالفناء من فعله والنظر الى سريان قدرته وارادته وفعله فى الجميع [وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ] اى نزهه عن جميع ما لا يليق به بسبب حمده الذى هو سعة وجوده فان تسيحه لا يكون الا تحميده كما مضى فى اول الفاتحة ان تسيحه عبارة عن سلب النقائص والحدود عنه ، وسلب الحدود ليس الا سلب السلب الرجوع الى سعة الوجود ، والمراد بالتسبيح منه (ص) ليس الا التسبيح الفعلى الذى هو خروجه عن جميع الحدود وفناؤه عن افعاله وصفاته وذاته يعنى لا تنظر الى حدودك وحدود غيرك وذنوبهم فان الله يقلبهم فى الحدود والذنوب ويجازيهم على

ما يستحقونه [وَكَفَىٰ بِهِ إِذْ تُؤَيَّدُ بِذُنُوبٍ عِبَادِهِ خَبِيرًا] لا حاجة له الى نظرك اليهم [الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] بدل اوصفة للذى لا يموت او خبر مبتدأ محذوف ، او مفعول فعل محذوف ، او مبتدأ خبره الرحمن او قوله فاستل [وَمَا بَيْنَهُمَا] من الملائكة والمواليد [فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ] قد مضى الآية بتمام اجزائها في سورة الاعراف وذكرنا هناك كيفية خلق السماوات والارض في ستة ايام وسر تعقيب خلقهما باستوائه على العرش باداء التراخي ، ولما كان استواؤه تعالى على العرش الذى هو جملة المخلوقات بمعنى استواء نسبته الى الجليل والحقير بصفته الرحمانية جعل المستداليه عنوان وصف الرحمن [فَاسْتَلِّ بِهِ خَبِيرًا] سألته كذا وعن كذا وبكذا بمعنى فيجوز ان يكون الباء صلة استل وخبير مفعوله الاول ، او خبراً حالاً ومفعوله الاول محذوفاً اى استله عن حاله حال كونه خبيراً ، او استله ذاته حال كونه خبيراً ، ويجوز ان يكون الباء سببية وخبير مفعوله الاول ويكون الكلام على التجريد مثل رأيت بزيد اسداً [وَأَذِيقِلْ لَهُمُ] عطف على يعبدون وذم آخر لهم [اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ] لما كان المخاطبون لا يدركون من عناوين الله الا عنوان رحمته الرحمانية علق الحكم على الرحمن دون سائر الاسماء [قَالُوا] استهزاء او اظهاراً للجهل به وسؤالاً عنه او انكاراً لسجده [وَمَا الرَّحْمَنُ] والانيان بما دون من ايضاً لذلك [أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا] بالسجدة له ؛ الاستفهام للانكار كأنهم انكروا الايثمار بأمره لا السجدة للرحمن ولذلك لم يقولوا : انسجد للرحمن [وَزَادَهُمْ] امرك او ذكر الرحمن او ذكر سجدة الرحمن [تُفُورًا] منك او من امرك او من الرحمن او من سجده [تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا] جملة انشائية منقطعة عن سابقها والسماء اعم من هذه السماء المشهودة وعوالم الارواح وسماواتها ، والبرج بمعنى الركن والحصن والبروج الاثنا عشر المشهورة الموهومة في الفلك الاطلس المعينة بالاشكال الموهومة من كواكب الفلك الثامن ، ويجوز ان يراد بالبروج الكواكب السياره او الكواكب الكبار المضئية سيارة كانت ام ثابتة او مطلق الكواكب فان كلاً منها حصن او مثل حصن او هي اركان السماء ، وان يراد اللطائف النبوية والولوية المحصور كلياتها في اثنتي عشرة المنتهى جزئياتها الى حد المحدودة بحسب الامتهات الى مائة واربعة وعشرين الفاً ، او مائة وعشرين الفاً ، وان يراد الانبياء والاولياء (ع) فانهم بتعلقهم بابدانهم الارضية اركان الارض وتجردهم الذاتى عن ارض الطبع اركان السماء ، وان يراد الجهات الفاعلية المحيية والمميتة والمفيضة للارزاق والمفيضة للعلوم المعبر عنها باسرافيل وعزرائيل وميكائيل وجبرائيل ، ولما كان جميع الخيرات المنتشرة في العوالم منوطة بالبروج باى معنى كانت مدح نفسه في هذا الجعل بكثرة البركات [وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا] وقرئ سرجاً وعلى قراءة الافراد كان المراد به الشمس وعلى قراءة الجمع كان المراد جملة الكواكب المضئية بانفسها [وَقَمَرًا مُنِيرًا] والمناسب لقراءة الافراد ان يكون البروج هى الكواكب المضئية بذواتها ، والمراد بحسب التأويل من السراج لطيفة الولاية فانها المضئية بذاتها ومن القمر لطيفة النبوة والرسالة فانها كاسبة للنور من الولاية [وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ] لم يقل وتبارك الذى جعل الليل ولا الذى جعل الليل حتى يكون تبارك مقدراً لما ذكرنا من ان جملة خيرات العوالم منوطة بالبروج بخلاف تعاقب الليل والنهار فانتهما وان كانا موجبين لخيرات العالم لكنهما آلتان لبروز خيرات البروج في العالم فكانت قال : وهو الذى جعل الليل [وَالنَّهَارَ خَلْفَةً] لبروز بركات البروج يعنى جعل كلاً منهما بدلاً من الآخر حتى ان من فاته امر في احدهما قضاه في الآخر ، او جعل كلاً منهما عقيب الآخر ومخالفاً للآخر في كيفية الضوء والظلمة والبرد والحر [لِمَن ارَادَ أَنْ يَذْكُرَ] او اراد شكوراً [يعنى انهما نعمتان عظيمتان للانسان لان جميع مصالح معاشه

بل جميع مصالح معاده ومعايشه منوطه بتعاقبهما اذا عظم الليل والنهار لجميع معانيهما التزلية والتأويلية، لكنهما نعمتان عظيمتان لمن اراد الآخرة مبتدئاً كان ومقلداً وهو الذى اراد ان يذكراً ومحققاً ومنتهياً وهو الذى اراد الشكور فان الشكور عبارة عن رؤية الانعام فى النعمة والمنعم فى الانعام ويلزمها صرف النعمة لما خلقت له وليس الا فى مقام التحقيق والخروج عن التقليد وهذا بمنزلة قوله تعالى: لمن كان له قلب اشارة الى مقام التحقيق او القى السمع وهو شهيد اشارة الى مقام التقليد [وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ] جملة مع ما بعدها معطوفة على قوله هو الذى مرجح البحرين او هو الذى خلق من الماء بشراً اولى قوله يعبدون او قوله كان الكافر على ربه ظهيراً اولى قوله الذى خلق السماوات والارض وما بينهما الرحمن اولى تبارك الذى جعل فى السماء بروجاً اولى هو الذى جعل الليل والنهار خلفاً [الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا] صفة لعباد الرحمن وخبره قوله اولئك يجزون العرفة او خبره اراد تعالى ان يبين علامم مقام العبدية حتى لا يغتر السالكون الى الله بما يلوح من التجليات الغيبية ولا يظنوا انتهوا وصلوا، ومن الانانية واسر النفس خرجوا، ومقام العبدية والحضور حصلوا، فان مقام العبدية لا يحصل للسالك الا اذا خرج من انانيته ولم يرفع لوصفه الا من الله تعالى، وادنى مراتب هذا المقام بحسب الظهور فى المظاهر ان ينزل السكينة الالهية على السالك ويشاهدها لابنحو شهود المبين المبين ولا بنحو شهود المحل للحال النبئ عن الحلول ولا بنحو شهود المتحد للمتحد النبئ عن الاتحاد، فان شيئاً منها ليس من مقام العبدية بل مقام العبدية ان يصير السكينة مالكة ومحيطه بحيث لا يبقى للعبد فعل وصفة وذات وارادة وشعور، لكن مقام الحلول والاتحاد لمنمذج عن مقام العبدية ومخير عنه وفى هذا المقام يكون العبد مثل من وقع على رأسه طير عزيز بل اعز من ذاته لا يريد ان يطير عنه بل يرى فناء ذاته فى طيرانه فانه يبالغ ويجتهد فى ان لا يطير عن رأسه فيجتهد فى خفض صوته ومكون أعضائه فلا يحرك يده ولا رجليه ولا سائر أعضائه اذا اضطر الى تحريكها الا بتأنٍ ورفعٍ، وان اراد غيره ان يرفع صوته او يتحرك أعضائه يلمس عنده ويسأله ان لا يرفع ولا يحرك أعضائه عنده فلا يمشى صاحبوا السكينة الا كما يمشى صاحب الطير [وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ] يعنى بجهلهم لا يعارضونهم بمثل جهلهم فان الجاهل لا يخاطب من حيث الجهل الا بما ليس فيه رضى الله و [قَالُوا] لينا بهم [سَلَامًا] لئلا يظهر منهم ما ينابى حضورهم وما يكرهه الحاضر عليهم [وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا] يعنى ان لذة خضوعهم وتذللهم ومناجاتهم تغلب على لذة النوم والراحة فلا ينامون الا قدر ما لابد منه ويتذللون لربهم بالسجود والقيام ويناجونه [وَالَّذِينَ] يرون الدنيا ومشاعلها مانعة من حضورهم وعذاباً لانفسهم ويرون ان الدنيا الشاغلة ليست الا من جانب جهنم فيستعيذون بربهم و [يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا] الغرام الولوع والشر الدائم والهلاك والعذاب [إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا] وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا] يعنى ان عباد الرحمن علامتهم التوجه الى الكثرات والعدالة بينها بان ينظروا الى ما لهم من الاموال الدنياوية العرضية والقوى والحشمة والاعضاء والمدارك وينفقوا ما حقته ان ينفق منها ويمسكوا ما حقته ان يمسك، ويعطوا من حقته ان يعطى، ويمنعوا من حقته ان يمنع، فان التقيد بعدم الاسراف والاقتار يفيد هذا المعنى لان الاعطاء لغير المستحق اسراف وان كان من فضول المال ومنع المستحق اقتار وان كان من اصل المال، ومن هذه العلامة يستفاد وجه اضافة العباد الى الرحمن دون سائر الاسماء فانه تعالى برحمته الرحمانية يعطى كلاً بقدر استعداده [وَكُنْ يَنِينَ ذَلِكَ قَوَامًا]

عدلاً أو معتدلاً أو وسطاً [وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ] لا قالوا ولا حالاً فان من نزل عليه السكينة بحيث
تصير مالكة له لم يبق له جهة دعاء غير الله [وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ] في العالم الصغير ولا في العالم الكبير
بخلاف من لم يصّر عبداً للرحمن سواء صار عبداً للشيطان او لغير الرحمن من اسمائه تعالى فانه يقتل النفس المحترمة
من القوى الانسانية والقوى الحيوانية في طريق الانسانية بغير الحق سواء قتل نفساً في الخارج ولم يقتل [إِلَّا بِالْحَقِّ]
اي بأمر الحق أو بسبب امر حق من قصاص وحد أو بالحق المطلق بان يكون يده يد الحق .

اعلم ، انه ما لم يصّر يد القاتل يد الحق أو مسخرة لامر الحق وما لم يصّر لسان الامر بالقتل لسان الحق أو مسخراً
لامره لا يجوز القتل ولا الامر بالقتل سواء كان ذلك في قصاص وحد ام غير ذلك ، ولذلك لا يجوز القتل واجراء الحدود
الا من حاكم الله أو من يأمره ذلك الحاكم بحيث يكون المأمور مسخراً لامر الحاكم ومتحرراً بأمره ، وأما من
لم يكن كذلك فلا يجوز له القتل ولا الامر بالقتل كما قيل :

آنكه جان بدهد اگر بكشد رواست نائب است و دست او دست خداست

وعلى هذا كان المعنى لا يقتلون النفس التي حرّم الله قتلها إلا بالله أي يبدل الله [وَلَا يَزْنُونَ] لا يتبعون الشهوات .
اعلم ، ان ذنوب الانسان منحصرة في مقتضيات الشيطنة والقوة الغضبية والشهوية وقد اشار تعالى الى امهات
مقتضيات الثلاث فان دعاء غير الله من مقتضيات الشيطنة بل نقول مقتضيات الشيطنة منحصرة في دعاء غير الله لان
كل اعجاب بالنفس وكل مراياة ومجادلة وغيرها من مقتضيات الشيطنة دعاء لغير الله ، وقتل النفس من مقتضيات
الغضب ، والزنا من مقتضيات الشهوة ، وعلى تعميم قتل النفس وتعميم الزنا جملة مقتضياتها منحصرة فيهما [وَمَنْ
يَفْعَلْ ذَلِكَ] المذكور من مقتضيات الثلاث [يَلْقَ أَثَامًا] عقوبة ، او الاثام كما في الخبر واد في جهنم او هو من
اثم الله في كذا كمنع ونصر عده عليه اثمًا [يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ] بدل من قوله يلقي اثمًا أو مستأنف جواب لسؤال
مقدر [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] ومعنى مضاعفة العذاب انه يضاعف عذابه في القيامة بالنسبة الى عذابه وحده في الدنيا ويضاعف
في القيامة بالنسبة الى عذابه في البرزخ فانه في البرزخ يعذب بعذاب من نفسه بظهور صورة العصيان عليه واذا وصل
الى القيامة يعذب بعذاب من نفسه وبعذاب هو جزاء عمله ؛ وبعبارة اخرى يعذب في البرزخ بتجسم عمله وفي القيامة
به وبجزائه وليس المراد انه يضاعف له العذاب بالنسبة الى استحقاقه حتى ينافي عدله [وَيَخْلُدُ فِيهِ] اي في العذاب
او في الاثام [مُهَانًا] التقييد به للاشعار بان بعضاً يعذب لعلو وجه الالهانة او هو تأكيد وبيان [إِلَّا مَنْ تَابَ] بالتوبة
العامة النبوية على يد نبي (ص) او خليفة نبي (ص) [وَأَمِنْ] اي قبل احكام الاسلام بالبيعة العامة [وَعَمِلَ عَمَلًا
صَالِحًا] بالتوبة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة والبيعة الخاصة الولوية فانه لاصلاح لعمل الا بالولاية
الحاصلة بالبيعة الولوية وقبول الدعوة الباطنة ، او التوبة كناية عن الاسلام المشتمل على التوبة والبيعة العامة ، وآمن
كناية عن البيعة الخاصة التي بها يحصل الايمان الخاص ، والعمل الصالح عبارة عن العمل بما اخذ عليه في ميثاقه الذي
هو المراد بالوفاء بعهد الله ، والحاصل انه لابد من اخذ الايمان الخاص والبيعة الولوية في المستثنى حتى يصح ترتيب
تبديل السيئات حسنات عليه ، لان ذلك ليس الا لمن تولّى علياً (ع) كما مضى مكرراً نصريحاً وتلويحاً [فَأُولَئِكَ
يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ] قد مضى منّا مكرراً ان كل فعل من الانسان يوجب فعلية لنفسه وكل فعلية اذا لم تكن
مسخرة للعقل كانت مسخرة للشيطان والنفس ، وكل فعلية مسخرة للشيطان كانت سيئة النفس ، واذا تاب الانسان
ودخل تحت حكم العقل بواسطة ولي الامر يصير جميع فعلياته مسخرة تحت العقل وكل فعلية مسخرة تحت العقل

تكون حسنة النفس وهذا هو معنى تبديل السيئات حسنات، كما ان محو السيئات وتكفيرها وغفرانها عبارة عن ازالة حدودها بلا تعمّل او بتعمّل وستر حدودها فالتائب على يد علي (ع) ان كان لنفسه فعلية مسخرة للشيطان تبدل تلك الفعلية بمعنى ان تجعل تلك الفعلية مسخرة للرحمن، وان كان لنفسه نقائص وحدود تزال تلك الحدود ان كانت يجوز زوالها بتفاوت الزوال بالتعمّل وعدمه ولا تغفر وتستر [وَكَاَنَّ اللَّهَ غَفُورًا] يعنى يغفر له ما لم يبدّل ولم يزل من الحدود اللازمة لوجوده [رَحِيمًا] يتفضل عليه برحمته بعد التبديل والغفران [وَمَنْ تَابَ] على يد محمد (ص) او يد علي (ع) بالتوبة العامة او بالتوبة الخاصة [وَعَمِلَ صَالِحًا] بالوفاء بعهده الذي اخذ عليه في توبته وبيعته [فَإِنَّهُ يُتَوَبُّ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا] كما قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم بطريق انحصار وسر ذلك ان الخلفاء حين التوبة والبيعة ينسلخون عن غواشى الطبع وانايتهم ويصيرون آلات لله من غير مداخله انايتهم في تلك البيعة فالقابل للتوبة والاخذ للميثاق حين البيعة هو الله تعالى بتوسط مظاهره الذين هم كالآلات لله [وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ] الزور الكذب والشرك بالله تعالى واعيان اليهود والنصارى ومجلس الغناء وما يبعد من دون الله والكل مناسب ههنا، والتحقيق ان الزور كل عمل او عامل كان منحرفاً عن الطريق وعن ولاية علي (ع)، ومن صار عبداً للرحمن لا يحب بل يبغض الزور فلا يشهده [وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا] بمقتضى عبوديتهم [كِرَامًا] لا يرغبون فيه ولا يهتكون حرمة صاحبه [وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ] التدوينية والتكوينية الموجودة في الآفاق او الانفس وخصوصاً الآيات العظمى سواء ذكرهم بشر مثلهم اونبي او امام او ملك او الله تعالى في اليقظة او النوم [لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا] لم يسقطوا عليها [صُمًّا وَعُمِيَانًا] ككثر الناس الذين لا يتذكرون من الآيات الا جهاتها الدنيوية الموافقة لاهويتهم وآمالهم وكانوا صمّاً وعمياناً من جهاتها الاخرية [وَالَّذِينَ يَقُولُونَ] بمقتضى حفظهم لحقوق الكثرات ومن جعلتها ارحامهم وذووانسابهم مستدعين من الله بمقتضى جهتهم الالهية [رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ] يعنى اجعل لنا قرّة اعين ناشئة من ازواجنا واجعل بعض ازواجنا وذريّاتنا قرّة اعين لنا واجعل لنا اولاداً متولدة من ازواجنا ومتولدة من ذريّاتنا تكون قرّة اعين لنا، وقرّة العين بمعنى برده كناية عن السرور او عن قرارها عن الاضطراب [وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا] ولما كان كل مرتبة اماماً لسابقتها وكان من صار عبداً للرحمن مرتبته بعد مرتبة التقوى فانه ما لم يتمّ التقوى بالفناء التام لا يصير السالك عبداً للرحمن كما في قوله يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً استدعوا على وفق مقامهم ان يكونوا اماماً للمتقين اما بالتمكين في هذا المقام او بالبقاء وعدم زواله، وفي اخبار عديدة ان الآية في امير المؤمنين (ع) اوفى الائمة (ع) وفي رواية عن الصادق (ع): قدسألو الله عظيماً ان يجعلهم للمتقين ائمة فقبل له كيف هذا يا بن رسول الله (ص)؟ قال: انما انزل الله واجعل لنا من المتقين اماماً، وهذا ممّا أسلفنا في اول الكتاب من سعة وجوه القرآن بقدر سعة مراتب الخلق، وان القرآن لا مانع من ان يكون نزوله بقراءات مختلفة بحسب اختلاف الناس [أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ] يعنى الغرفة المعهودة او البناء العالى والجنة العالية [بِمَا صَبَرُوا] اى بصبرهم او بالبلايا او الطاعات التى صبروا عليها [وَيُلْقَوْنَ] من امثالهم من المؤمنين او من الملائكة او من الله [فِيهَا تَحِيَّةٌ وَسَلَامًا] من ذكر الخاص بعد العام [خَالِدِينَ فِيهَا] اى فى الغرفة فان تمام النعمة بعدم زوالها [حَسُنْتَ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا قُلْ] يا محمد (ص) لهؤلاء الكفار بعد اتمام اوصاف عباد الرحمن وجزائهم ترغيباً لهم فى مثلها [مَا يَعْبُودُونَ] ما يعتد [بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا]

دُعَاؤُكُمْ] لله بالستكم القالبيّة والحاليّة فإنّ الكلّ ما لم يطلوا الفطرة يدعون الله حالاً وقالاً او ما يفعل بعدا بكم لولا دعاؤكم مع الله آلهة اخرى ، او ما يعتد بكم لولا دعاؤه لكم الى الدين فانّ سنته جرت بان يدعوا لكلّ الى الدين ، او ما يفعل بكم لولا دعاؤه لكم الى الدين ، او ما يعتد لولا عبادتكم له [فَقَدْ كَذَّبْتُمْ] الفاء سببيّة اى كذبتهم الرسول (ص) او الله [فَسَوْفَ يَكُونُ] تكذيبكم [لِزَامًا] لكم اى جزاء تكذيبكم يكون لازماً لكم فى الدنيا كما فى بدر ، وفى الآخرة فانه يكون عذابها لازماً غير زائل .

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا غَيْرُ قَوْلِهِ : وَالشُّعَرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُنُ (الى آخر السّورة)
وهى مأتان وسبع وعشرون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[طسم] قرى باظهار نون التسين وهو الاصل وقرى باخفاؤها بخلاف الاصل لانّ سكونها عرضيّة لا اصلية [تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ] قدمضى فى أوّل البقرة وفى غير هاتين وألف لفواتح السور [لَعَلَّكَ] يا محمد (ص) [بَاخِعٌ نَفْسَكَ] بخع نفسه قتلها غمّاً [أَلَا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ] بالله او برّسالتك او بولاية على (ع) ولا ينبغي ان تغتم لذلك فانه ليس خارجاً عن ارادتنا ومشيتنا لانّا [إِنْ نَشَأْ] ايمانهم [نُنَزِّلُ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً] من آياتنا الغيبية حتى تسخرهم تلك الآية وتجيرهم على الايمان المذكور [فَوَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ] اى صاروا خاضعين لله اولئك لاجل الآية او خاضعين للآية نفسها ، وجمع الخاضعين جمع العلاء امّا لكون الاعناق كناية عن انفسهم او لاعطاء حكم المضاف اليه للمضاف لصحة سقوطه ، وهذا تسليه له (ص) بان اباثهم عن الاسلام بمشيّة و ارادة من الله فمالك تنحسر على ما كان بارادته [وَمَا يَأْتِيهِمْ] جملة حالية مبدوءة بمضارع منفي بما بتقدير مبتدء على القول بعدم جواز الوافيهما ، او من غير تقدير على القول بجواز الاتيان بالوافيهما [مِنْ ذِكْرِ مَنْ رَحِمْنَا مِنْ مَّحَدِّثٍ] مقتضى بواسطة كونه جديداً للاقبال عليه [إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ] الفاء لسببيّة ما بعدها لما قبلها ، او سببيّة ما قبلها لما بعدها ، او لمحض التعقيب يعنى انّ تكذيبهم للآيات صار سبباً للاعراض عنها ، او اعراضهم عن الذكر وعدم تدبرهم فيه صار سبباً لتكذيبها ، او المعنى كانوا عنه معرضين وبعد الاعراض السابق كذبك وبالله او بالقرآن فى رسالتك او خلافة وصيتك [فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ] ماموصولة والضمير عائده والمراد منه القول والفعل الذى كانوا بسببه يستهزئون والشئ الذى كانوا منه يستهزئون ، او مامصدرية والضمير لما استهزؤا منه من الرسول (ص) او القرآن والله او على (ع) وولايته وفى اخبار عديده انّ المراد بالآية فى هذه الآية الصبيحة التى

يسمعها الفتاة في خدرها للاعلام بخروج القائم (ع) اوركو الشمس وخروج صدر ووجه في عين الشمس آية لخروج القائم (ع) وفي بعض الاخبار ان هذه الآية نزلت في القائم (ع) [أَوَلَمْ يَرَوْا] اي هؤلاء المنكرون للرسالة او الولاية [إِلَى الْأَرْضِ] ارض العالم الكبير او العالم الصغير [كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ] من المعدن والنبات والحيوان والانسان [كَرِيمٍ] صفة بيانية فان كلا منهما من جهة يكون كريماً على من احتاج اليه، او تقييد للزوج وكون الانسان والحيوان وبعض النبات زوجاً واضح، او المراد بالزوج ما اقترن بغيره [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً] دالة على عدم اهمالنا الانسان الذي هو ارض وسماء بدون اخراج الفعليات التي تكون فيه بالقوة لانهايتنا الاسباب الطبيعية لاجراج المواليد التي تكون في الارض بالقوة وتلك الاسباب كالكوكب العلوية والافلاك المتحركة وحرركاتها الدورية وانضباط حركاتها التي بها ينوط توليد كل ما بالقوة في الارض وتسهيل الارض لذلك وحر الصيف وبرد الشتاء واختلاف الليالي والايام وتهيج السحاب وامطار المطر في وقتٍ وبقدرٍ يتفجع به فلانهم الانسان بدون تهية اسباب انبات ما فيه بالقوة، ومن جملة اسبابه ارسال الرسل وانزال الكتب ونصب الاوصياء والخلفاء لهم [وَأَ] لكن [مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ] اي مدعين بان الانبات منّا او ما كان اكثرهم يؤمنون بالله او برسالتك او بولاية علي (ع) او ما كانوا مؤمنين في علم الله في الذر [وَأَنَّ رَبَّكَ لَهوَ الْعَزِيزُ] الغالب فلا تكثرث بايمانهم وعدمه [الرَّحِيمُ] برحمته يمهّلهم لعلهم يتوبون [وَأَذْنَادِي] معطوف على محذوف متعلق بالعزير او الرحيم اي هو العزيز الرحيم اليوم واذا نادى [رَبُّكَ مُوسَى] او متعلق بقال رب اني اخاف او متعلق بمحذوف على محذوف او معطوف على سابقه باعتبار المعنى فان السابق في معنى اذ كر ذلك فكأنه قال فاذا كر ذلك ذكرنا اذ نادى ربك موسى (ع) [أَنْ أَتَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] وصفهم بالظلم ليكون كالعلة للامر [قَوْمٌ فَرَّعُونَ] بدل منه لتعيينهم [أَلَا يَتَّقُونَ] جملة حالية بتقدير القول يعنى حال كونهم يقال لهم الا يتقون او مستأنفة من الله لانشاء ذمتهم، وقرى بالخطاب فيكون بتقدير القول والمعنى اتى القوم الظالمين حال كونك قائلاً لهم الا تتقون [قَالَ] موسى (ع) [رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُون وَيَضْحِكُوا] عن معاشرتهم وتحمل متاعب المعاشرة مع من لا يكون سنخاً لي [وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ] للرسالة، ظاهر هذا الكلام ان يكون هذا منه استعفاء من الرسالة كأنه قال: الرسالة منك تستلزم سعة الصدر لان الرسول منك لا بد له من المعاشرة مع الاداني والاعالي ومشاهدة ما لا يرضاه العقل منهم ولا بد له من التكلّم والمجادلة مع فصحاءهم ومناطقهم ولو كان بلسانه لكنة لا يغلب بل يغلب وهو منافٍ لرسالتك، ولا بد ان يكون الرسول منك رغب فيه وفي معاشرته كل واحد وانا قتلت منهم رجلاً فيطالبوني بدمه ولا يرغبون فيّ، وهارون سالم من ذلك كله فان له سعة صدر ولساناً طليقاً وليس بينه وبينهم دم فأرسل اليه لرسالتك، او المعنى ارسل الى هارون ليكون معاوناً لي حتى يكون موافقاً لسائر الآيات وعلى المعنى الاول كان موسى (ع) استعفى اولاً من الرسالة وابى الله رسالته وبعد ما ابى الله الرسالته استدعى معاونه هارون [وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ] بعد ما استعفى وعين هارون للرسالة ذكر وجه آخر لاستعفائه [قَالَ كَلَّا] ردع له عن استعفائه وكأنه كان بعد قوله كلا سؤال موسى (ع) معاونه هارون واجابته تعالى لسؤاله كأنه قال فاجعل لي وزيراً من اهلى هارون اخى اشدد به ازرى واشركه في امرى كي نسبحك كثيراً ونذكرك كثيراً فقال تعالى: اجبت مسؤلك [فَاذْهَبْ بِآيَاتِنَا] التسع او باحكامنا وشرائعنا ولا تخافا [إِنَّا مَعَكُمْ مُّسْتَمِعُونَ فَآتِ بِإِفْرَعُونَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ] لم يشن الرسول لاستواء

المذكرو والمؤنث والواحد والاكثر في فعول بمعنى الفاعل وفعليل بمعنى المفعول ، اوللاشارة الى انه رسالة واحدة والرسول واحد منهما والآخر معين له [أَنْ أَرْسِلَ] ان تفسيرية او مصدرية بتقدير الباء [مَعْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ] يعني اطلق من الحبس من كان محبوساً بامرئ ومن الاستبعاد من تستبعدونه [قَالَ] مستأنف جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : فما فعلوا بعد ذلك؟- فقال : ذهب موسى (ع) الى مصر واجتمع مع هارون وجاءا معاً الى فرعون فقالا له : انا رسول رب العالمين ارسلنا اليك ان تخلي عن بني اسرائيل وترسلهم معنا الى الشام قال فرعون في جوابهما خطاباً لموسى (ع) الذي كان في حضنه مدة مديدة [أَلَمْ تُرَبِّكْ فِينَا وَلِيدًا] حملاً له على الاقرار حتى يخجل عن تلك الدعوى ويرتدع عن ذلك الادعاء [وَلَكَبِشْتَ فِينَا مِنْ عُمَرَاكُ سِنِينَ] ولم تكن تختلف الى عالم اوحكيم وما كنت ترتاض بالمجاهدات والعبادات والرياضات فكيف صرت رسولا من الله الذي لا يراه احد ؟! ولا يعلم به عالم ؟! وكنت مادمت فيناسفاً كما وقتلت نفساً محرمة فان قوله [وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الَّتِي فَعَلْتَ] كناية عن ذلك [وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ] بنعمتي يعني كنت في ذلك القتل بسبب القتل وانت في هذا اليوم بسبب عدم حفظ حرمتي وحقّ خدمتي من الكافرين بنعمتي فكيف تكون رسولا ممن اذعيت الرسالة واذعيت انه خالق السماوات والارضين ولما رأى ان قتل النفس ممّا لا يمكنه انكاره اقرب به و [قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا] ولكن لم اكن بكافراً كما نسبت الي لانّي كنت موحداً لله وعارفاً لنعمه وشاكراً له وقتلته باستحقاقه [وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ] اى ضللت طريقى التي كنت اريد التسلوك عليها فوقعت عليه او كنت ضالاً طريق التوحيد طالباً له ، او كنت ضالاً عن طريق حسن التدبير مع الاعداء وهو المداراة معهم [فَقَرَّرْتُ مِنْكُمْ] بسبب ضلالي عن طريق المداراة وقتلى القبطى [لَمَّا خِفْتُكُمْ] على نفسى اما وصل الى ان الملائكة يأثمرون بى [فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا] من غير كسب لى ومعاناة فى طلبه [وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ] بمحض فضله من غير عمل لى فيه ، ولما ذكر فرعون بعد ادعاء موسى (ع) الرسالة من الله ثلاثة اشياء مانعة من رسالته بترتيب الازعاف فالاقوى اجاب موسى (ع) من الثلاثة بترتيب الاقوى فالأضعف ؛ فانه ذكر اولاً كونه مربّى لهم والمربّى لا يجوز ان يكون حاكماً على المربّى ، وثانياً لبثه فيهم مدة مديدة من عمره من غير كسب للكمالات الانسانية المقتضية للرسالة المستلزمة لجميع الكمالات الكسبية باعتقادهم ، وثالثاً قتل النفس المحترمة المنافى للرسالة من الله من حيث الظاهر والباطن فان الرسول من الله ينبغي ان يكون بحيث يرغب فيه كل احد والسفك لا يرغب فيه اكثر الناس ، وينبغي ان يكون مطهراً من جميع ما يكون شيناً على الانسان حتى يستحقّ القرب من الله والرسالة منه بحسب الباطن ، فاجاب اولاً بالاعتراف بالفعل ونفى الكفر المنافى للرسالة فى تلك الفعلة والاثبات الضلالة التي لا تنا فى طلب الكمالات الانسانية وحصول الرسالة بل تكون من مقدمات طلب الكمالات فانه ما لم يعلم الانسان ضلاله لم يطلب هداة ، وثانياً عن ثانياً ايراداته بان الرسالة موهبة من الله وليست بكسب الانسان حتى ينافيها لبثى فيكم من غير كسبى للعلوم العقلية والشرعية ، واجاب ثالثاً عن اول ايراداته بان تربيتك لم تكن احساناً الى بل كانت اساءة لى لانك ماربتينى بتجشّم من نفسك بل باستعباد قومى فى خدمتى ، او باستعباد قومى فى تحصيل الخدم والحشم والدولة ، او باستعباد قومى وقتل اولادهم حتى خافوا منك وخافت امّى فألقتنى فى النيل فوقعت فى يدك ، او باستعباد قومى حتى استعبدت امّى لخدمتى ، واجاب بالاقرار بكون التربية نعمة ثم استدرك توهم كونها احساناً بكونها اساءة فقال أو [تِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَى أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَائِيلَ] فجعل الجملة استفهامية بحذف همزة الاستفهام او خبرية بدون تقدير الاستفهام وتلك اشارة الى التربية الى عبادة بنى اسرائيل او الى تعبيدتهم ونعمة خبر تلك وان عبّدت بدلاً من تلك او خبراً

بعد خبر او خبراً ابتداء او خبراً لمبتدأ محذوف، او مبتدأ لخبر محذوف، ويكون الجملة حينئذ مستأنفة جواباً لسؤال مقدر كأنه قيل: ما هذه التهمة التي انكرتها؟ او اى شيء يمن بها عليك حتى انكرته عليه؟ فقال: هي ان عبّدت بنى اسرائيل او ان عبّدت بنى اسرائيل تمنه على سواء كانت في معنى الاستدراك وفي معنى لكن هي ان عبّدت بنى اسرائيل او لم تكن [قَالَ فِرْعَوْنُ] بعد ما سمع جوابه عن ابراداته للمجادلة معه بالسؤال عن اجزاء ادعائه حتى يعجزه عن بيان قوله وادعائه [وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ] الذى ادعت الرسالة منه، سأله بما هو عن حده وحقيقته ولمّا لم يكن لله تعالى مهية مركبة حتى يكون له جنس وفصل عدل موسى (ع) عن جواب ما هو الى الجواب بالاعراض الذى هو جواب لاي شيء هو [قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] بدّل الاجمال الذى فى العالمين بالتفصيل [إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ] من اهل الايقان شرط للتهيج والتعير يعنى انتم اهل النفوس الظّانة والشاكة ولستم اهل العقول الموقنة [قَالَ] فرعون بعد ما رأى عدم مطابقة الجواب للسؤال تزييفاً لرأى موسى (ع) وتسفيهاً لعقله [لِمَنْ حَوْلَهُ] الا تستمعون [قوله حيث لا يعلم طريقة المحاجة ويدعى دعوى عظيمة ويريد التفوق والرياسة على اهل العالم، ولمّا رأى موسى (ع) استهزاء به وبجوابه واحتمل ان ينكر مخلوقية السماوات والارض ومربوبيتهم ويقول انهما قديمان غنيان عدل عنه و [قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمْ الْأَوَّلِينَ] ولمّا رأى فرعون اصراره على جواب ما هو بالاعراض الاضافية التي هي اضعف الاعراض [قَالَ] خطاباً لقومه مستهزئاً بموسى (ع) [إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ] لانه لا ينتبه بالتنبيه ولا يرتدع عن غيه بالردع ويصر على جهله [قَالَ] مصرّاً على ما اجاب به معرضاً بعدم تنبههم بالتنبيه [رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا] كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ [صرح بسفاهتهم بعد ما صرح فرعون بجنونه ومقصوده ان الله الذى تسأل عنه بما هو لاحد له حتى يجاب بما يطابق السؤال بل لا يمكن تعريفه الا باضافاته التي هي مدركة لنا، واصراركم على مطالبة جواب ما هو لعدم تعقلكم من الله ما يليق بجنابه، ولمّا رأى فرعون اصراره على جوابه الغير المطابق وعدم ارتداعه بالكناية والتصريح [قَالَ] تهديداً له [لَئِنْ اتَّخَذْتَ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُورِينَ] قيل هدده بأسوء العقوبة لانه كان له هوة عميقة لا يسجن فيها احد الا يموت فيها، ولمّا رأى موسى (ع) تهديده [قَالَ] أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ [دال على صدقي في دعواي وتوسل بامارات صدق دعواه [قَالَ] فرعون [فَأْتِ بِهِ] إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنّٰظِرِينَ] ولمّا كان السحر شائعاً في زمانه وكان يظهر من السحرة امثال هذه كثيراً [قَالَ] لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا السّٰحِرُ عَلِيمٌ [ولمّا لم يكن السحر شيئاً عيباً في زمانه لم يكتف به وقال [يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ] حتى ينزجروا منه ولا يرغبوا فيه وبعد ما اظهر ما ينزجرون منه قال [فَمَاذَا تَأْمُرُونَ] شاورهم في امره استمالة لقلوبهم [قَالُوا أَرْجِهْ] قد مضى في سورة الاعراف وجوه القراءة في أرجه [وَأَخَاهُ وَابْنَهُ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ يَأْتُونَكَ بِكُلِّ سَحَابٍ عَلَيْهِمْ فَجْجِعِ السّحَرَةَ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ وَقِيلَ لِلنّٰسِ هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ لَعَلَّنَا نَتَّبِعُ السّحَرَةَ إِنْ كَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ فَلَمَّا جَاءَ السّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَئِنْ لَنَا لَأَجْرٌ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذًا لَمِنَ الْمُفْرَبِينَ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ قَالُوا حِجَابُهُمْ وَعِصِيُّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ

فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ قَالَ أَمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنِ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا قُطْعَنَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَلَا صَلْبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ إِنَّا نَنْطُمِعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ [قد سبق الآيات بالفاظها أو بمعانيها في سورة الاعراف وغيرها فلا نعيد بيانها] [وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى] بعد أن مكث فيهم مدة مديدة أن اطلب عبادي من فرعون واخرجهم من مصر [وَأَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي] إلى البحر [إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ] يتبعكم فرعون وقومه [فَأَرْسَلْ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ وَإِنَّهُمْ لِنَالِغَائِظُونَ] لمثيرون غيظنا [وَأِنَّا لَجَمِيعٌ حَاضِرُونَ] أي أننا لجماعة من عادتنا الجزم والحذر في الأمور ومراعاة العاقبة أو المعنى أننا لجماعة من عادتنا الحذر من الأعداء والتهبؤ لهم بالقوة والسلاح بما أمكن ، وقرئ حادرون بالذال المهملة بمعنى الأقوياء أو المسرعون في طلب الأعداء أو حادون في النظر [فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ] أنيقة [وَعُيُونٍ] غزيرة [وَكُنُوزٍ] عظيمة فإن التكبير ههنا للتفخيم والتعجيب [وَمَقَامٍ كَرِيمٍ] ومنازل بهية [كَذَلِكَ] متعلق بأخرجناهم للتعجيب يعني أخرجناهم من ضياعهم وعقارهم وجميع أموالهم مثل هذا الإخراج العجيب الذي خرجوا بالرجبة منهم راجين العود إليها ولاجل زيادة التعجيب عطف عليه قوله [وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَءِيلَ] قبل تمام قصتهم ويجوز أن يكون كذلك خبر مبتدئ محذوف جواباً لسؤال مقدّر أو متعلق بفعل محذوف كذلك كأنه قيل : هل أمرهم كان كذلك ؟! على سبيل التعجب أو هل وقع منهم الخروج هكذا ؟! فقال : أمرهم كذلك ، أو وقع الخروج كذلك ، أو كأنه قيل : هل بقوا بعد الخروج أو هل كوا ؟! فقال : هل كوا كذلك [فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ] أي تبعوهم ومشوا على أعقابهم حين شروق الشمس أو أدركوهم يعني بأبصارهم لا بأبداً منهم وقت ارتفاع الشمس [فَلَمَّا تَرَاءَ الْجَمْعَانِ] أي قربا بحيث يرى كل منهما الآخر [قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى] فرعاً من فرعون [إِنَّا لَمُدْرِكُونَ] بالابدان كما أدركونا بالانظار وقالوا : أننا لمدركون تأكيداً في قربهم [قَالَ] موسى (ع) ردعاً لقومه عن اضطرابهم [كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي] بالنصرة والحفظ فلا تبالوا بقرب فرعون وجنوده [سَيَهْدِينِ] إلى طريق الخلاص منهم وينجي من بأسهم ولما وصلوا إلى البحر وقفوا منحبرين [فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ] وهونهر النيل فضرب البحر [فَانْفَلَقَ] فانشق البحر اثني عشر طريقاً بين كل طريق وطريق ماء كالجبل مشبك بحيث يرى كل فريق صاحبيه [فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ] أي كل قطعة من البحر يفرق بهابين طريقين وطريقين [كَالطُّورِ الْعَظِيمِ] كالجبل العظيم ، والفرق بالكسر اسم لما انفرق كما أن الفرق بالفتح مصدر [وَأَرْزَقْنَاهُمُ الْآخِرِينَ] أي قربنا في هذا المكان مكان البحر فرعون وقومه وأدخلنا البحر موسى وقومه [وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ] بأن أخرجناهم من البحر سالمين [أَجْمَعِينَ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ] بأن أطبقنا البحر عليهم [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً] دالة لقومك على المبدء وعلمه وقدرته [وَأَلَكُنْ] لكن [مَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ] أو المعنى أن في ذلك لآية كانت لقوم موسى وما كان أكثرهم مؤمنين بموسى (ع) وآله فلا تحزن أنت على عدم إيمان قومك بالله أو بك فأنهم

ما شاهدوا مثل ما شاهدوا وما ابتلوا مثل ما ابتلوا [وَإِنْ رَبِّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ] اى على قومك المشركين [نَبَأًا إِبْرَاهِيمَ] حتى يعلموا قبح الاشراك ويعلموا ان ابراهيم (ع) ما كان مشركاً ولا ينسبوه الى الاشراك ولا ينسبوا اشراكهم اليه ولا يدعوا مع اشراكهم ولاية البيت بانتسابهم الى ابراهيم (ع) [إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُ لَهَا] اى لعبادتها [عَاكِفِينَ قَالَ] ابراهيم (ع) [هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ] اى قولكم [إِذْ تَدْعُونَ] اى تدعونهم او تدعون شيئاً منهم او من غيرهم او تنادون مطلقاً [أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ] لعبادتها [أَوْ يَضُرُّونَ] بترك عبادتها وفى هذا الاحتجاج دليل على ان من اخذ ديناً لا بد وان يكون اخذه من حجة وبرهان او شهود وعيان ولا يجوز الاخذ من تقليد كالعميان ، ولما لم يكن لهم حجة وبرهان التجأوا الى التوسل بالتقليد و [قَالُوا] ليس ذلك الذى قلت [بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ قَالَ] ابراهيم (ع) [أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ] الذين توسلتم بتقليدهم [فَإِنَّهُمْ] اى بضمير العقلاء بلحاظ كونهم معبودين او بضم الآباء البهم وتغليبهم على غير العقلاء [عَدُوِّ لِي] يستوى فى العدو التذكرو والانثى والواحد والاكثر [إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي] اما بتهية اسباب المطعوم والمشروب او بالهام طريق تحصيلهما او بتسهيل الابتلاع والشرب [وَإِذَا مَرَضْتُ فَبُهِتَ النَّاسُ] بتسيب الاسباب الطبيعية او بدون الاسباب [وَالَّذِي يُمِيتُنِي] بعد انقضاء اجلى [ثُمَّ يُحْيِينِي] بنفخة الاحياء او الذى يميتنى استمراراً ثم بعد كل موت يحيين وقد سبق فى اول البقرة عند قوله تعالى وكنتم امواتاً فأحياكم تحقيق تام لتكرار الامانة والاحياء للانسان [وَالَّذِي أَطْمَعُ] عدل عن ارجو للاشعار بانه غير ناظر فيه الى سبب وعمل ونهية حصول للمغفرة من قبله فان المتبادر من الرجاء ان يكون الطمع مسبوفاً باسباب وصول المطموع ومن الطمع ان يكون الرجاء غير مسبوق بحصول سبب ووصوله [أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ] يوم الجزاء، ولما كان الرجاء الى الكثرات بعد الفناء فى الله شأنه ان يكون متوسطاً بين الافراط والتفريط فى النظر الى الله وفى النظر الى الكثرات بحيث لا يغلب رؤية الكثرة على رؤية الوحدة ولا رؤية الوحدة على رؤية الكثرة ، وكان خطاه فى الخروج عن التوسط والميل الى احدهما صح من الانبياء (ع) نسبة الخطاء الى انفسهم والتضرع على الله وسؤال المغفرة منه والاستعاذة من عذابه و اظهار الخوف منه فلا حاجة فى الآية الى تجشّم توجيه وتأويل لتصحيح نسبة ابراهيم (ع) الخطاء الى نفسه، ولما كان المحب حين ذكر اوصاف المحبوب وتصوّر شمائله يشدّ لوعته ويزداد حرقة وتصوّره له بحيث يكاد يتمثل او يتمثل المحبوب عنده التفت (ع) من الغيبة الى الحضور فناده وخاطبه واستدعى منه فقال [رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا] الحكم القضاء النافذ والحكومة بين الناس والامارة عليهم والدقة فى العلم والعمل وفى كل واحد منهما والكل مناسب ههنا والمقصود الرسالة الكاملة او الحكم الباطنى الذى هو من آثار الولاية [وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ] بمن كانوا صالحين صلاحاً مطلقاً فان الكافر ما لم يطل استعداده لقبول الاسلام صالح بحسب فطرته واستعداده للاسلام، والمسلم صالح بحسب استعداده لقبول الايمان، والمؤمن صالح للعروج على درجات الايمان الى الفناء فى الله، والفانى صالح للرجوع والبقاء بالله، والباقي صالح للنبوة، والنبي صالح للرسالة، والرسول صالح لان يكون من اولى العزم، وصاحب العزم صالح للخلة والامامة بالمعنى الذى ليس فوقه درجة، والامام صالح للخاتمية والجامعية بين الكثرة والوحدة كما ينبغي فقال (ع) ألحقنى دون ادخلنى واتى بالصالحين من غير تقييد للاشارة الى التمكّن فى الصلاح المطلق وهو صلاح الصالح الذى

صار بالفعل من جميع الجهات ولم يبق فيه قوة واستعداد فلا حاجة الى تأويل في هذا الدعاء [وَأَجْعَلْ لِّي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ] لسان الصدق يستعمل في القول الحسن والثناء الجميل والانسان المعبر عن الشخص في غيابه وحضوره وقد فسرهنا بكليهما ففي خبر: لسان الصدق للمرء يجعله الله في الناس خيراً له من المال يعني ذكر خير وقول حسن وثناء جميل خير من المال يأكله ويورثه: وقد فسره بمحمد (ص) وعلي (ع) والائمة من نسلهما [وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ] حتى تهديه الى الطريق القويم [إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِينَ] عن الطريق وكان دعاؤه (ع) هذا احتمال الهداية له وللوعد الذي وعده فلماً تبين له ان فطرته منقطعة وانه عدو لله بالتذات والفطرة تبرأ منه [وَلَا تُخْزِنِي] من الخزي بمعنى الهوان او من الخزاية بمعنى الحياء [يَوْمَ يُبْعَثُونَ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ] فان النسب الاعتبارية التي كانت للانسان تصير منقطعة في ذلك اليوم لانقطاع الجسم واعتباراته [إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ] استثناء مفرغ اي لا ينفع مال ولا بنون احداً الا من اتى الله بقلب سليم فان السليم القلب ماله واولاده كما ينفعانه في الدنيا ينفعانه في الآخرة فانتهما فتنة من الله لعباده فمن امتحنه الله تعالى بهذه الفتنة والامتحان وخرج منها سليم القلب صار ممن امتحن الله قلبه للايمان ودخل في زمرة المؤمنين الممتحن قلوبهم للايمان ولحق بالسابقين؛ ونعم ما قيل :

نعم مال صالح كفت آن رسول	مال راكز بهر دين باشي حمول
ني قماش و نقره و فرزند و زن	چيست دنيا از خدا غافل شدن
آب در بيرون كشتي پشتي است	آب در كشتي هلاك كشتي است

ولذلك منع تعالى من الانفاق في غير المحل فقال ولا تؤتوا السفهاء اموالكم التي جعل الله لكم قياماً وقد قيل:

منفق وممسك محل بين به وود	چون محل باشد مؤثر ميشود
اي بسا امساك كز انفاق به	مال حق را جز باسحق مده

ويجوز ان يكون الاستثناء متصلًا من المال والبنون بتقدير مضاف اي لا ينفع مال ولا بنون الا مال من اتى الله بقلب سليم وبنوه ، او متصلًا من البنين بدون التقدير ، ويجوز ان يكون منقطعاً ، وسلامة القلب بان يكون القلب سالماً من الآفات الحادثة من الرذائل خالياً من الرذائل ، وفي خبر: هو القلب الذي سلم من حب الدنيا ، وفي خبر: القلب السليم الذي يلقي ربه وليس فيه سواه ، قال: وكل قلب فيه شرك اوشكك فهو ساقط وانما ارادوا بالزهد في الدنيا لتفرغ قلوبهم للآخرة ، وفي خبر: صاحب النية الصادقة صاحب القلب السليم لان سلامة القلب من هوا جس المذكورات تخلص النية لله في الامور كلها ثم تلا هذه الآية [وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ] حال بتقدير قد او عطف على جملة يبعثون ، والايان بالماضي للاشعار بتحقيق وقوعه [وَبُرُزَّتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ] وفي اختلاف الفعلين اشارة الى تشريف المتقين لانه يقرب الجنة منهم لانهم يساقون اليها ، والى توهين الغاوين بان الجحيم تبرز لهم وهم يساقون اليها لانها ترف لهم [وَقِيلَ لَهُمْ آيْنَمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ] لفظة مازائدة او موصولة [مِنْ دُونِ اللَّهِ] قائم مقام المفعول على الاول وحال على الثاني عن العائد المحذوف او ظرف لغو متعلق بتعبدون والمعنى اينما كنتم تعبدون من دون اذن الله [هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ] بدفع العذاب عنكم او انجائكم من معذبيكم [أَوْ يَنْتَصِرُونَ] او ينتقمون من معذبيكم او يدفعون العذاب من انفسهم بانفسهم او يغيرهم على ان يكون مطاوع نصر [فَكُفُّوا فِيهَا] اي اسقط الآلهة على رؤسهم او على وجوههم في الجحيم [هُمْ وَالْغَاوُونَ وَجُنُودُ ابْلِيسَ] من بني آدم

وبنى الجان فيكون من قبيل ذكر العام بعد الخاص او من بنى الجان فيكون من قبيل عطف المبين [أَجْمَعُونَ قَالُوا] اى العابدون [وَهُمْ] اى العابدون او هم والآلهة واتباع الشياطين [فِيهَا يَخْتَصِمُونَ تَاللهِ إِنْ كُنَّا] انه كنا [لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ إِذْ نَسُوا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ] اى الرب المضاف الذى هو على (ع) على ان يكون المراد من اشرك بالولاية [وَمَا أَضَلُّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ] اى الاسلاف الذين اقتدينا بهم ، او امثالنا الذين اغترونا بهم ، او الآلهة الذين خدعونا ، والشياطين [فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ] لان كل نسبة وكل خلقة تصوير منقطعة الا النسبة والخلقة فى الله ، ولا يشفع الشفعاء الا باذن الله ، ولان نسبة ولا خلقة ولا جهة آلهية لهم حتى يكون شفيع لهم او صديق او حميم ، روى عن ابى عبد الله (ع) انه قال : والله لنشفعن لشيعتنا ، والله لنشفعن لشيعتنا ، والله لنشفعن لشيعتنا حتى يقول الناس فمالنا من شافعين ولا صديق حميم (الى قوله) فنكون من المؤمنين [قَلَوْا أَنْ لَنَا كَرَّةٌ] لوللتمنى او للشرط [فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ إِنْ فِي ذَلِكَ] فيما قصصناه من قصة ابراهيم (ع) واحتجاجاته ، او فى قول المشركين بالله او بالولاية [لَايَةً] لمن تأمل فيها او لمن انسلخ عن حجاب المادة واستكشف فى الدنيا حال المشركين فى القيامة ولا يكون الا لمن قامت قيامته متمكناً فى القيامة او متلوئاً [وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ] قد مضى قبيل هذا هذه الكلمة [وَأَنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ] قد مضى هذه ايضا [كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل بعد حكاية ابراهيم (ع) وقومه : ما فعل قوم نوح المعروف قصتهم ؟ فقال : كذبت قوم نوح المرسلين ، ونسبة تكذيب جميع المرسلين اليهم قد مضى وجهها فى سورة الفرقان [إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ] الاللعرض او للتحضيض [إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ] من الله [آمِينَ] معروف فيكم بالامانة فاقبلوا قولى ولا تنسبوني الى الكذب والخيانة [فَاتَّقُوا اللَّهَ] اى اذا عرفتمونى بالامانة فاتقوا الله فى مخالفتى [وَاطِيعُونَ] فيما اقول لكم ولا تكذبونى ، قد مضى مكرراً ان الانسان فطرى التعلق وانته ان لم يتعلق بخليفة الله تعلق بغيره من مظاهر الشيطان واهوية النفس وآمالها وان الدين هو التعلق بخليفة الله بالبيعة والاقتداء والطاعة وان من تعلق بخليفة الله كان ناجياً لامحالة ، وغيره كائن من كان كان داخلاً فى المرجين لامر الله ولذلك كان قول الانبياء (ع) اول تبليغهم امر الامة بالطاعة لانفسهم [وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ] اى على التبليغ [مِنْ أَجْرٍ] حتى تهمنى لذلك وتكذبونى فان الامر لولم يكن آلهياً كان نفسانياً والامر النفسانى لا يخلو عن مقتضيات النفس ومشتبهات الدنيا [إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ] كرر الامر بالتقوى والطاعة للاهتمام به فانه لا غاية للرسالة بل لا غاية للانسان الا ذلك ، ولترتبه او لا على معرفة الامانة وهنا على عدم طلب اجرة منهم [قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ] وقرى اتباعك الارذلون كأنهم لم يكذبوا امانته واستغناء وعدم طمعه فى اموالهم لكنهم جعلوا مانع قبول رسالته اتباع الارذل الدال على رذالة المتبوع الدالة على عدم شأنية الرسالة ولذلك كانوا ينسبون الانبياء (ع) الى الجنون والخبث وميسس الشياطين وامثال ذلك [قَالَ وَمَا عَلِمِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] ولم تسمونهم اراذل وليس حسن عملهم ولا قبحه بيدي واطلاعى انما كان على ان اخذ البيعة منهم لربى [إِنْ حِسَابُهُمْ] فى عملهم [إِلَّا عَلَى رَبِّي] وليس حسابهم على حتى اكون مراقباً لهم فى عملهم [لَوْ تَشْعُرُونَ] ذلك ما أنكرتم على اتباعهم ، او لوللتمنى [وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ] كأنهم عرضوا بقولهم واتبعت الارذلون بان يطردهم عن نفسه حتى يؤمنوا [إِنْ أَنَا إِلَّا

نَذِيرٌ مُّبِينٌ] وليس شأني طرد احدٍ او مراقبة عملٍ انما الطرد والمراقبة على شأن الولاية [قَالُوا] بعدما رأوا انه يحمى اتباعه ولا يطردهم من اتباعه [لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ] هددوه بالقتل بأسوء انواعه لما عجزوا عن المحاجة معه كما هو ديدن كل غالب عاجز عن المحاجة [قَالَ] بعدما داراهم مدة الف سنة الا خمسين عاماً او اقل من ذلك بيسير سائلاً من الله شاكياً عليه [رَبِّ اِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ فَافْتَحْ] فاقض او فاحكم [بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَحَاوَنَجَنِّي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] يعنى منهم او من العذاب المسؤول لهم [فَأَنجَيْنَاهُ] الاتيان بالفاء عقيب الدعاء للشعار بأن العذاب كان عقيب الدعاء بلامهلة ليكون ابلغ في مقام التهديد والا كان بين دعائه ووعد الاجابة له وبين اغراقهم مدة مديدة [وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ] بالناس وسائر الدواب [ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ] انى بثم ههنا وكان حقه الاتيان بالفاء للتفاوت بين الاخبارين [اِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ هُودٌ أَلَا تَتَّقُونَ اِنِّى لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ اِنْ أَجْرِى إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ الرِّيع بالكسر والفتح المرتفع من الارض او كل فجٍ او كل طريقٍ او الطريق المنفرج فى الجبل والجبل المرتفع و برج الحمام الذى يبنى لان ناوى اليه [آيَةً] علامة [تَعْبَثُونَ] بذلك والمراد به القصور المرتفعة، او القلاع المبنية على الجبال والمرتفعة من الاراضى، او العلام المبنية للمارة من غير حاجتهم اليه، او الابنية التى تبنى على الطريق للاشراف على المارة والتسخرية بهم، او كانوا يبنون ابنية للاجتماع واللعب فيها [وَتَتَخَذُونَ مَصَانِعَ] جمع المصنعة او المصنع بمعنى الحياض تصنع للماء، او المضائف التى يدعى اليها للضيافة، او القرى التى تصنع للزراعة والانتفاع، او المباني من القصور والحصون [لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ] يعنى راجين للخلود ولذلك تحكمون ببنائها [وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ] لا مؤذيين يعنى انكم جمعتم بين الافراط فى القوة الشهوية والافراط فى القوة الغضبية [فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا] مضى وجه تكرار هذه [وَاتَّقُوا الَّذِى أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ] اى تعلمونه او تعلمون انه ليس الا بامداد الله، كرر اتقوا مقدمة للتنبيه على بعض النعم الذى يعرفون انه من الله حتى يقبلوا ويطلبوا منه الزيادة ويخافوا زواله ولا يخالفوه [أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ] عد عليهم من انواع نعمه ما يعده العرب أشرف النعم وأحسنها [اِنِّى أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ] كأنه قال أمرتكم بالشقوى لانتى اخاف عليكم زوال تلك النعم بمخالفتكم واخاف اعظم منه وهو عذاب يومٍ عظيمٍ [قَالُوا] فى جوابه اظهاراً لعدم الاعتداده [سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعُظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ] لم يقل ام لم تعظ ليكون ابلغ فى عدم الاعتداد بوعظه [اِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ] قرئ خلق بالفتح والتسكون بمعنى الافتراء او الفطرة والطبع، وقرئ بالضمتين بمعنى السجية والطبع والمعنى ما هذا الذى تدعيه الا كذب الاولين الذين ادعوا النبوة مثلك، او ما هذا الذى نحن عليه من سجية الحيوة والتعيش اياماً ثم الموت الا فطرة الاولين يعنى ان الزمان كان من القديم على الاحياء والامانة، او ما هذا الذى انت تدعيه الا عادة الاولين من الانبياء (ع) او من المدعين للنبوة، او ما هذا الذى نحن عليه من الدين الا عادة الاولين ونحن بهم مقتدون [وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّينَ] لانه لا بعث ولا حساب ولا عقاب، اولانا نكون على

الحق الذى نستحق به الشراب لا العقاب [فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ] وجه الاتيان بالفاء عقيب التكذيب قدمر فى السابق [إِنَّ فِي ذَلِكَ] المذكور من قصة هود وقومه او من اهلاك قوم هود الذى تظاfer به الاخبار [الآية وما كان أكثرهم مؤمنين وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا مَا آسَأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ أَنتَرَكُونَ فِيمَا هَٰؤُلَاءِ مِنْكُمْ] بعد ما اقام على صدق دعواه بيته مما يعرفونه ونفى الطمع الذى هو مورث للاتهام عن نفسه مدّهم بالموت والخروج من المنازل والدنيا [فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ] اى النضيج او الرطب اللين او التضيد او سريع التفنت وقيل هو الذى ليس فيه نوى [وَنَنجِثُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ] حاذقين فى النحت او بطرين [فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا مَا آسَأَلُكُمْ عَلَيْهِمْ] المتجاوزين للحد فى المشتبهات او فى الغضبات [الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بَيَاةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَادِمِينَ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ] قد مضى حكاية نوح وهود وصالح (ع) فى سورة الاعراف وفى سورة هود [كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ] اخوة المعاشرة لا اخوة القبيلة او الدين [لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا مَا آسَأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ أَتَأْتُونَ الذُّكْرَ أَنْ مِّنَ الْعَالَمِينَ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ] لستم واقفين على هذا القدر من الظلم لانكم [قَوْمٌ عَادُونَ] فى جملة اموركهم، والعادون من عدى بمعنى ظلم او سرق او صرف او وثب او جاوز او من العدو ضد الصديق، او من عدى كعلم بمعنى أبغض .

اعلم، ان التكاليف الاختيارية النبوية او الولوية مطابقة للتكاليف التكوينية الالهية، والله تعالى كلف جنس الحيوان فى اكثر انواعه بالاجتماع بان ركّب الشهوة فيها وجعل فيها ذكراً وانثى وجعل نفوسهما بحيث لا يصبر كل عن الآخر باقتضاء شهوة الوقاع التى جعلها فيه، ولم يكن المقصود من خلق الشهوة الا بقاء النوع فانه لو لم يكن شهوة لم يكن وقاع بين سائر انواع الحيوان، واما الانسان وان كان يمكن الوقاع بمحض التكليف الاختيارى النبوى لكن قلما يقع ذلك فان اكثر النفوس لاتعتد بالاوامر التكليفية ولو لم يكن الاوامر التكوينية لم يكونوا يوافقون بمحض الامر التكليفى وفى ذلك فناء النوع او تقليده، ولقصدا التناسل جعل تعالى آلة قضاء الشهوة فى الذكر والانثى بحيث يستقر مادة الانسان التى هى النطفة فى مقر مخصوص وجعل الذكر والانثى بحيث كانا عاشقين للولد ومرتبين له كالجاء منهما، وغير الانسان من الحيوان لمّا لم يكن له الشبطنه لا يرغب فى ثقب ليس له ان يطأ فيه فلا يخالف الامر التكوينى وليس له امر تكليفى، واما الانسان فيتدبر بالقوة المتخيّلة ووسوسة الشيطان ويتصرف فى امر قضاء الشهوة وقد يخالف بتدبيره وشيطنته الامر التكوينى والامر التكليفى، وما لم يخذله الله يعاقبه فى الدنيا ويؤاخذه على مخالفة

الامر التكويني وجعل له عقوبة وحداً على مخالفة الامر التكليفي ، ولما كان في الخروج عن الامر التكليفي في هذا المورد افساد كلي في الارض بقطع النسل وجعل المرء على طبيعة المرأة وجعل النفس خارجاً من الحياء وأخس من نفس الحيوان في القوة الحيوانية جعل الله عقوبة من أتى الذكران اشد من جميع العقوبات [قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا لُوطُ] عما انتهى عنه [لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ] من قريتنا [قَالَ] لهم [إِنِّي لَعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ] لأنفسكم فانكم صنائع ربّي ولا اقدر ان اقلبكم ولكن عملكم لكونه مخالفاً لامره التكويني والتكليفي كان مغضوباً لي تخرجوني من قريتكم اولم تخرجوني ثم انصرف عنهم والتجأ الى الله فقال [رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ إِلَّا عَجُوزًا] من اهله وهي امرأة لوط [فِي الْغَابِرِينَ] في الباقيين الماكثين في القرى على ما قبل انتهالهم تخرج مع لوط ، او في الغابرين في العذاب على ما قبل انتها خرجت واصابها في الطريق حجر فاهلكها [ثُمَّ دَمَرْنَا] اي اهلكنا [الْآخَرِينَ] بالخسف او بايتفالك القرى وانقلابها ثم امطرنا على من كان غائباً من القرى الحجارة من السماء واطمر عليهم الحجارة ثم انقلب قراهم بهم [وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا] عجباً وهو اطار الحجر [فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ] ان في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك لهو العزيز الرحيم كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ [الأيك الشجر الملتف الكثير والجماعة من كل شجر حتى من النخل والواحدة الايكة والاجمة الكثير الشجر والمراد بأصحاب الايكة اهل مدين او جماعة كانوا بقرية قرب مدين ولم يكونوا من قبيلة شعيب (ع) بعث شعيب عليهم كما بعث على اهل مدين ، ولأنهم لم يكونوا من قبيلته قال تعالى [إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ] ولم يقل اخوهم شعيب [أَلَا تَتَّقُونَ] إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا مَا أَسَأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ أَوْفُوا الْكَيْلَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ] اي من جملة من شيمته التطفيف في الكيل والميزان [وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ] اي لا تنقصوا من الناس [أَشْيَاءَهُمْ] اولانظلموا الناس في اشياءهم وعلى الاول يكون بياناً لمفهوم مخالفة او فوا وزنوا ، وعلى الثاني يكون اعم لان ظلم الناس في الاشياء اعم من ان ينقصوا فيما يعطونهم او يزيدوا فيما يأخذون منهم [وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ] تعميم بعد تخصيص [وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِبِلَّةَ الْأُولِينَ] قالوا إنما أنت من المفسدين [بمعنى المسحورين المصابين بالسحر حتى فسد عقولهم ولا يدرون ما يقولون ، والتضعيف للمبالغة او من المجوفين الذين لهم سحر اى رية ويحتاجون الى الاكل والشرب والترويح بالهواء او من المتباعدين من الانسانية [وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ] اي انه نظنك [لَمِنَ الْكَاذِبِينَ] فأسقط علينا كسفاً [جمع الكسفة كالكسف بالكسر والفتح [مِنَ السَّمَاءِ] إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ قَالَ] بعد ما لم ينجع فيهم المحاجة [رَبِّي أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ] فان رآكم مستحقين للعذاب واسقاط السماء عليكم فعل بكم ، وان رآكم مستحقين للتوبة ومستعدين لرحمته وفقكم [فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ] اي يوم السحابة التي اظلمت فاته كما نقل اصابهم حر شديد سبعة ايام وحبس عنهم الريح ثم غشيتهم سحابة فلما غشيتهم خرجوا اليها طلباً للبرد من شدة الحر فامطرت عليهم نارا فأحرقتهم وكان من أعظم الايام والوقائع ولذلك قال تعالى [إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ

عَظِيمٌ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ] ولما ذكر نقص الانبياء الماضين وهلاك اقوامهم لتكذيبهم ليكون تسلية للرسول (ص) وتهديداً لقومه المكذبين ذكر القرآن وقرآن ولاية علي (ع) وامارات صدقه ليكون اقرب الى القبول والانداز وقال [وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ] عطف على السابق باعتبار المعنى كأنه قال: وان شعيباً لمن المرسلين وانتكث لمن المرسلين وان القرآن وقرآن ولاية علي (ع) لتنزِيلُ رب العالمين [نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ] يعني جبرئيل فأنه من جملة الارواح وامين على امر الله [عَلَى قَلْبِكَ] اى صدرك او قلبك الحقيقي المقابل للصدر والنفس فان الولاية فى القلب كما ان الرسالة واحكامها وكتبها فى الصدر [لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ] اى من الرسل الذين شأنهم الانذار لا من المبشرين فقط فان البشارة المنفكة عن الانذار شأن الولاية المنفكة عن الرسالة، اتى بالغاية قبل تمام المغيبي للاشعار بان الانذار انما هو بنفس القرآن والولاية لا يكونه بلسان عربى، هذا على تقدير كون قوله تعالى [بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ] متعلقاً بقوله نزل واما اذا كان متعلقاً بكونه من المنذرين فكان من اجزاء الغاية لا المغيبي، والمراد باللسان العربى هو لغة العرب مجازاً فان استعمال اللسان فى القول كثير والمراد بالمبين الفصيح الظاهر الكلمات والحروف، او الظاهر المعانى والواضح المقاصد، او المبين للمقاصد، او المبين لللسان فأنه كما فى الخبر يبين اللسان ولا يبينه اللسان فان لغة العرب لسعتها وسعة التصرف فى هيات كلماتها تبيين جميع اللغات بمحض التصرف فى هيات كلماتها وليست تلك التسعة فى سائر اللغات فلا يبين سائر اللغات بدون التقييدات لكلماتها لغة العرب فان الضرب بتصريفاته فى هياته يدل على عدة معان متخالفة لا يمكن تبينها بسائر اللغات الا بضم قيودات عديدة فان الضرب يفيد معناه المصدري وهيئة ضرب يفيد المعنى المصدري مع زمانه ونسبته وفاعله وذكره فاعله ووحدته وهكذا سائر متصرفاته وليس سائر اللغات كذلك فهو يبين اللسان بهيات كلماته ولا يبينه اللسان الا بضمائم وقيودات لكلماتها [وَإِنَّهُ] اى القرآن باوصافه او بمعانيه او قرآن ولاية علي (ع) [لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ] اى كتبهم [أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ] اى القرآن باوصافه او بمعانيه واحكامه او قرآن ولاية علي (ع) [عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَآئِيلَ] فان انبياء بنى اسرائيل اثبتوا فى كتبهم واخبروا اممهم بمجيء محمد (ص) وكتابه ووصاية وصية الذى هو ابن عمه وصهره وخليفته فان العلماء كانوا يخبرون بأنه مكتوب فى كتبهم ويبشرون بمجيئه، وكانت اليهود يستفتحون بمحمد (ص) واوصيائه (ع) على اعدائهم، وقد ورد فى اخبار عديدة ان الآيات فى ولاية علي (ع)، وفى خبر: ان ولاية علي (ع) مكتوبة فى جميع صحف الانبياء ولم يبعث الله رسولا الا بنو محمد (ص) وولاية وصيه علي بن ابي طالب (ع) [وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ] اى القرآن وقرآن ولاية علي (ع) [عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ] الذين لا يفصحون عن الكلمات او الذين هم غير العرب او سائر افراد الحيوان العجم [فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ] لعدم افصاحه عن الكلمات والمقاصد لانهم بعد انزلنا القرآن عليك مع افصاحك عن كلماته ومقاصده ما آمنوا فلما نزلناه على ذى لكنة بلسانه كان عدم الايمان كالتسجية لهم، وللإشارة الى هذا المعنى قال ما كانوا به مؤمنين بتخلل كان لعدم افصاحه، اوله وللناد مع علي (ع)، او المعنى لو انزلناه على عجمي ما كانوا يؤمنوا للحمة التي كانت لهم مع العجم، اوله وللناد مع علي (ع)، او المعنى لو انزلناه على حيوان غير ناطق فنطق به اعجازاً منا ما كانوا يؤمنوا به مع انه يكون دليل صدقه حينئذ معه لشدة بعدهم ونفرتهم من الحق، اولها ولشدة عنادهم مع علي (ع)، روى عن الصادق (ع) لو نزلنا القرآن على العجم ما آمنتم به العرب وقد نزل على العرب فآمنت به العجم فهذه فى فضيلة العجم [كَذَلِكَ] اى مثل سلوك الكفر فى قلوب هؤلاء [سَلَكْنَاهُ] اى الكفر [فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ]

او مثل نزول القرآن على قلبك بلسانٍ عربيٍّ مبينٍ سلكناه في قلوب المجرمين ومع ذلك لا يؤمنون به ، او مثل سلوك القرآن في قلوب هؤلاء الكفار حال كونهم متنفرين منه غير مؤمنين به سلكناه في قلوب المجرمين حال كونهم متنفرين منه [لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ] ولا ينفع نفساً إيمانها حينئذٍ ، واشير في اخبار عديده الى ان المراد بالمجرمين بنو امية وانهم لا يؤمنون بعليّ (ع) حتى يروا العذاب الاليم [فَيَأْتِيهِمْ] العذاب الاليم [بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] بمجيئه لعدم تقدم اماره له [فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ] يعني انهم قبل مجيئه يستهزؤن به ويستعجلون به استهزاءً فاذا جاءهم يسألون النظرة [أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ] تهويلٌ وتهديدٌ لهم [أَفَرَأَيْتَ] يا محمد (ص) او الخطاب عام [إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ] عديدهً مدیده [ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ] من العذاب [مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ] شيئاً من عذاب الله [مَا كَانُوا يُمَتَّعُونَ] في الدنيا وقد صرح في اخبار عديده ان قوله افرأيت (الى الآخر) نزلت في بنى امية وان رسول الله (ص) رآهم في منامه يصعدون منبره بعده يضلون الناس عن الصراط القهقري فاصبح كثيراً ونزل عليه جبرئيل وسأل عن حزنه فقال (ص) : رأيت في منامي كذا فخرج ثم نزل وجاء بهذه الآية تسليه للرسول (ص) وجاء بسورة انا انزلناه تسليه له (ص) بان ليلة القدر التي أعطيت خير من الف شهر يكون فيها ملك بنى امية [وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ] عطف فيه استدراك توهم ان العذاب الجائي بغتة كان ظلاماً [ذِكْرًا] مفعول له واسم للتذكير [وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ] معذبين من غير استحقاق ومن غير تذكير لهم بالعذاب [وَمَا نَنْزَلُ بِهِ] اى بالقرآن او قرآن ولاية عليّ (ع) [الشَّيَاطِينِ] كما زعم المشركون ان القرآن النازل على محمد (ص) من قبيل ما يلقيه الشيطان على الكهنة [وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ] وما يستطیعون [ان ينزلوه] يعنى ليس شأن القرآن الذى هو كلام الله والآتى به هو الملك والمتلقف محمد (ص) الذى هو اعلى من الملك ان يلقنه الشياطين ولا الشياطين بقدر ان يأخذوه وينزلوه لان الشياطين عالمهم ظلماتى اسفل العوالم والقرآن ومحمد (ص) والملائكة عالمهم نورانى اعلى العوالم فاذا وصل القرآن الى الشياطين فروا بل هلكوا كما قيل :

ديو بگریزد از آنقوم كه قرآن خوانند

[إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ] اى سمع القرآن وكلام الملك [لَمَعَزُ وَلُون] فان قول الملك وخطاب القرآن شهابٌ رادع للشيطان [فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ] يعنى اذا كان القرآن من الله من غير شراكةٍ لغيره ، واذا كان ولاية عليّ (ع) من الله فلا تدع مع الله او مع عليّ (ع) [إِلَٰهًا] اى معبوداً او ذا ولاية [أُخْرًا] وهذا على : اياك اعنى واسمعى يا جارة [فَتَكُونُ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ] مثل بنى امية الذين عدلوا عن عليّ (ع) الى غيره فحتم لهم عذاب اليم [وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ] خصص العشيرة الاقربين مع انه مأمور بانذار الخلائق اجمعين ، اما لانهم اقرب الى القبول من غيرهم فاذا اندروا قبلوا لمناسبة القرابة بينهم وبينه ولاطلاعهم على خفايا احواله وانه لا مداة فيه ولا يطلب الدنيا دون غيرهم ، اولانهم ان آمنوا سهل عليه (ص) دعوة الغير وسهل على الغير قبول دعوته لاستظهاره بهم واعانتهم له ومشاهدة الغير لايمان المطلعين على خفايا احواله ، وان لم يؤمنوا تنفّر عنه الاباعد مستدلّين بأنه ان كان حقاً كان اتباعهم له اولى من اتباعنا ، اولانه ان اندر عشيرته يعلم انه الهى وانه بدأ بعشيرته فلا يدع غير عشيرته ، اولانه يمكنه جمعهم وانذارهم دون غيرهم ، وقد نقل من طريق العامة والخاصة ان محمداً (ص) بعد نزول هذه الآية قال لعليّ (ع) : يا على اصنع لهم غذاء فصنع غذاءً قليلاً فجمعهم رسول الله (ص) في الشعب فأكلوا كلهم من ذلك الغذاء القليل وشبعوا فبدرهم

ابولهب فقال: هذا ما سحركم به الرجل فسكت (ص) يومئذ ولم يتكلم بشيء ثم دعاهم من الغد على مثل ذلك الطعام ثم انذرهم فقال: يا بني عبد المطلب اني انا التذير اليكم من الله عز وجل والبشير فاسلموا واطيعوني تهتدوا ثم قال (ص): من يواخيني ويوازرني ويكون وليي ووصيي بعدى وخليفتي في اهلي ويقضى ديني؟ فسكت القوم فأعادها ثلاثاً؛ كل ذلك بسكت القوم ويقول على (ع): انا، فقال (ص) في المرة الثالثة: انت، فقام القوم وهم يقولون لابي طالب: اطع ابنك فقد أمر عليك، وفي رواية العامة: ابكم يقوم ويبايعني؟ واعاد لهم الكلام ثلاث مرات وسكت القوم ثم قال: ليقوم من قائمكم اوليكونن في غيركم ثم لتندمن فقام على (ع) فبايعه واجابه، ثم قال: ادن مني فدنا منه ففتح فاه ومج في فيه من ريقه وتفل بين كتفيه ونديه، فقال ابولهب: فبش ما جوت به ابن عمك ان اجابك فمألت فاه ووجهه بزافاً، فقال (ص): مألته حكمة وعلماً، وعن طريق العامة والخاصة: وانذر عشيرتك الاقربين ورهطك منهم المخلصين عن الرضا: وانذر عشيرتك الاقربين ورهطك المخلصين قال هكذا في قراءة ابي بن كعب وهي ثابتة في مصحف عبد الله بن مسعود قال هذه منزلة رفيعة وفضل عظيم وشرف عال حين عنى الله عز وجل بذلك الآل فذكره لرسول الله (ص)، ويجوز ان يكون المراد بالعشيرة الاقربين الذين كانوا بحسب مرتبتهم الروحانية عشيرته واقرب منه، ويكون المعنى انذر بحسب مقامك العالي عشيرتك الاقربين وتنزل عن مقامك العالي الى مقام التابعين [وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ] خفض الجناح استعارة للتذلل والتواضع من جهة المحبة من خفض جناح الطيور لازواجهما يعني تنزل وتواضع عن مقامك العالي [لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] فانهم لا يقدر ان على سماع كلامك بحسب مقامك العالي وانذرهم بلسان ومقام يناسب مقام المؤمنين التابعين [فَإِنْ عَصَوْكَ] اي عشيرتك واتباعك المؤمنون فانهم بحسب حدود مقامهم وتبعياتهم النازلة يعصونك [فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ] ولانقل اني بريء منكم فانهم ان كانوا اتباعك كانت براءتك منهم براءة من اللطيفة الالهية، كما مضى مكرراً ان الاسماء والاحكام اسماء وجارية على الفعلية الاخيرة من الاشياء فخطاب اتباعك والبراءة منهم يكون خطاباً وبراءة من الفعلية الاخيرة التي هي فعلية الرسالة او فعلية الولاية، وفعلية الرسالة والولاية ليست الالهية، وان لم يكونوا اتباعك ولم يكونوا مرتدين عن الفطرة بابطال الفطرة الانسانية كان فعليتهم الاخيرة فعلية الانسانية، وان كانت محتجة تحت غيرها من الفعليات الأخر وكانت البراءة منهم براءة من الانسانية التي هي ايضاً لطيفة آلهية، نعم ان قطع الفطرة صَحَّ ان يقال: اني بريء منك كما حكى الله تعالى عن ابراهيم (ع) بقوله: فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَأَ مِنْهُ يَعْنِي تَنَزَّلَ عَنْ مَقَامِكَ الْعَالِيِّ وَشَارَكَهُمْ فِي مَقَامِهِمُ النَّازِلَ فَإِنْ خَالَفُوكَ فِي التَّقِيدِ بِحُدُودِ مَقَامِهِمْ فَأَظْهَرَ نَزَاهَةَ ذَاتِكَ عَنْ تِلْكَ الْحُدُودِ وَقُلْ لَهُمْ إِنِّي بِحَسَبِ مَقَامِي الْعَالِيِّ مُتَزَّهِ عَنْ حُدُودِ تِلْكَ الْمَقَامَاتِ وَتَعَيِّنَاتِهَا وَإِنْ شَارَكْتُمْ فِي بَعْضِ لَوَازِمِهَا لَثَلَا تَسْتَوْحِشُوا مِنِّي حَتَّى لَا يَتَوْهَمُوا أَنَّكَ تَكُونُ مِثْلَهُمْ [وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ] الذي لا يقع في ملكه الا ما يشاؤه يعني اخرج من رؤية الافعال من الفاعلين وانظر في جملة الافعال الى الفاعل الحق حتى تشاهد ان العامل هو يد الله فتكل امرك وامرهم اليه ولا تحزن على عصيانهم [الرَّحِيمِ] الذي لا يشاء لعباده الا ما هو صلاحهم ولا يشاء لاعدائه الا ما هو صلاح غيباده المؤمنين او صلاح نظام العالم فلا تحزن على ما فيه صلاح عامله او صلاح المؤمنين او صلاح نظام الكل [الَّذِي بَرِيكَ حِينَ تَقُومُ] للصلاة وحده كما في الخبر او تقوم في الليل للصلاة او تقوم في الناس، او تقوم بقيام جميع مراتبك للحضور عند ربك او تقوم بالعروج عن مقام الكثرات والخروج من بينهم [وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ] وقت الصلاة بالجماعة او تقلبك من قيامك وانحنائك في المنحنيين المنكوسين في الكثرات المبطلين بها، او تقلبك في الخاضعين

المتواضعين لله ، او تقلبك في الاصلاب والارحام المطهرة الثلاثى كانت للمساجدين لله فانه لم يكن الا من نكاح صحيح من لدن آدم (ع) وكانت آباؤه موحدين [اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ] لاسمع سواه [الْعَلِيمُ] لاعليم سواه فان سمع كل سامع وعلم كل عليم سمعه وعلمه النازلان ، وفي خير : قال رسول الله (ص) : لا ترفعوا قبلى ولا تضعوا قبلى فانى اريكم من خلفى كما اريكم من امامى ؛ ثم تلا هذه الآية يعنى اذا كنتم فى الصلوة فلا ترفعوا رؤسكم من السجدة ولا تضعوها للسجدة قبلى ، والاستشهاد بالآية يدل على ان الامر بالتوكل كان من الله وان المأمور بالتوكل هو نفسه باعتبار مقام نفسه وان المتوكل عليه هو نفسه ايضاً بحسب مقام روحه الذى هو مقام الولاية وهو الموصوف بالعزة والرحمة وبالرؤية فى جميع الاحوال [هَلْ أَنْبِئُكُمْ] لما ذكر ان القرآن ما تنزل به الشياطين اشتاق نفوس السامعين لبيان من تنزل عليه الشياطين وما تنزلون به فقال تعالى هل انبئكم [عَلَى مَنْ تَنْزِلُ الشَّيَاطِينُ] من موصولة والظرف متعلق بانبئكم واستفهامية والظرف متعلق بتنزل [تَنْزِلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ] من افك كضرب وعلم افكاً بالفتح والكسر والتحريك كذب ، او من افكه عنه كضرب صرفه وقلبه او قلب رأيه ، او من افك فلاناً جعله يكذب [أَثِيمٌ] يعنى ان الشياطين لمّا كانوا بحسب وجودهم وذواتهم كاذبين منحرفين عن الصراط المستقيم ومنكوسين مقلوبين لا يتزّلون الا على الكذاب المنكوس الذى بفطرته يصرف قوى وجوده ومن فى خارج وجوده عن الحق والاستقامة للزوم التسخية بين النازل والمترى عليه والاثيم الذى يفعل الافعال التى لم تكن على الصراط المستقيم الانسانى [يُلْقُونَ] اى الشياطين [السَّمْعُ] يعنى يصعدون الى السماء لاستراق السمع من الملائكة ويستمعون منهم ثم ينتزلون الى اسناخهم من الانس ويخبرونهم [وَ] لكن [أَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ] فان مسموعاتهم وان كانت حقة لكنها اذا وصلت اليهم ودخلت اصماخهم تنصرف عن وجهتها الحقيقية وتصير باطلة فان وجودهم كالمرآة المعوجة التى لا يرى فيها الصورة الا على خلاف ما هى عليه ، اويلقى الشياطين المسموع الى اسناخهم الانسية اويلقى الافاك كون السمع للشياطين وينقادونهم لاستماع اكاذيبهم ، وضمير اكثرهم راجع الى الشياطين او الى الافاكين فان الكل يكونون بحال اذا وصل الصدق اليهم صار كذباً وانما قال اكثرهم لان القليل من الشياطين والقليل من الافاكين فطرتهم باقية على الاستقامة ولا يصير الحق فى وجودهم باطلاً ويبقى الصدق على صدقه فى وجودهم [وَالشُّعْرَاءُ] جمع الشاعر والشاعر من شعره كنصر وكرم شعراً بالكسر وشعراً بالفتح علم به وفطن له وعقله ، ولما كان الشاعر الآتى بالكلام الموزون سريع التفطن بالالفاظ المتناسبة المتناسقة والمعانى الدقيقة غلب فى العرف اسم الشعر على كلامه الموزون ، واسم الشاعر عليه ، ولما كان الاغلب ان الشعراء يظهرون الباطل والاكاذيب بصورة الحق بتموهات وتزيينات نقل عن الشعر والشاعر اسم الشعر والشاعر الى كلام باطل ممّوه ظاهر بصورة الحق والى قائله ، ومنه القياسات الشعرية للقياسات الوهمية الباطلة المموّه الظاهرة بصورة القياس الحق الصادق ، ولما كان القرآن ذا وجوه بحسب طبقات الناس ويراد منه كل وجوه بحسب طبقات الناس والمراد بالحمل على احسن الوجوه كما مضى فى المقدمات الحمل على احسن الوجوه الاضافى صح تفسير قوله تعالى : والشعراء [يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ] بالذين يأتون بالكلام المنظوم كما نقل ان المراد شعراء العرب كانوا يأتون بالكذب والباطل وكانوا يهجون النبى (ص) وكان جمع من الغاوين يجتمعون اليهم ويستمعون كلامهم وذكروا اسماءهم وعددهم ، وصح تفسيره بالقصاص الذين كانوا فى الاسواق والمحافل ينقلون الحكايات والاسمار التى لا اصل لها ولا حقيقة ، وصح تفسيره بالوعاظ الذين يعظون ولا يتعظون ، وبالفقهاء والقضاة الذين يفتون ويقضون بين الناس من غير اذن واجازة من الله او من خلفائه كفقهاء

العامّة وقضائهم فانهم ايضاً يقولون ولا يفعلون ما يقولون، وعن الصادق (ع) هم القصاص، وعنه (ع) : هم قوم تعلموا وتفقهوا بغير علم فضلوا واضلّوا، وعنه (ع) نزلت في الذين غيّرُوا دين الله وخالفوا امر الله، هل رأيت شاعراً قطّ يتبعه احدٌ؟! انما عني بذلك الذين وضعوا ديناً بآرائهم فتبعهم على ذلك الناس، وعن الباقر (ع) : هل رأيت شاعراً يتبعه احدٌ؟! انما هم قوم تفقهوا الغير الله فضلوا واضلّوا [ألم تَرَ أَنَّهُمْ] اى الشعراء [فِي كُلِّ وَادٍ] من اودية النفس والخيال [يَهَيِّمُونَ] يتعبدون، شبه تخیلاتهم التى لا ثبات لهم عليها ولا يرون حقاً منها ولا يعتقدون صدقها بالاودية التى هى المفارج بين الجبال او التلال التى لا يرى ماحولها لارتفاع الجبال والتلال المحيطة بها ولم يكن فيها طريق ولا يدري السالك فيها اين مخلصها سواء كان المراد بالشعراء القائلين للشعر او القصاص والوعاظ او الفقهاء والقضاة [وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ] فان الكلّ حالهم ذلك فانّ الشعراء يُغرقون في جميع ما يقولون كما قيل : «كأذا كذب اوست احسن او» والقصاص والوعاظ شأنهم وشغلهم تزيين الكلام وتجديد النشاط للاستماع بحكايات جديدة واسمار غير مسموعة كذباً كان او غير كذب عاملين كانوا او غير عاملين، وفقهاء العامة شغلهم الافناء من غير عمل [إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة العامة او الخاصة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] على الشروط والكيفية المأخوذة فانّ الشاعر منهم لا يقول ما لم يكن فيه رضى الله والناقل والواعظ ايضاً كذلك يفعل ما يقول او لا ثم يقول ثانياً، والفقهاء منهم لا يتكلم بدون الاذن والاجازة، وبعد الاجازة يصير باطله صحيحاً وكذبه صدقاً وظنه يقيناً [وَذَكِّرُوا اللَّهَ كَثِيرًا] في شعرهم وقصصهم ومواعظهم ومساثلهم الفقهية [وَأَنْتَصِرُوا] انتقموا عمن يفعل بهم [مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا] وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا] في مقامٍ واما الذين ظلموا من الشعراء بان يقولوا ولا يفعلوا ويكون ظاهرهم بخلاف باطنهم فسيعلمون [أَيُّ مَنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ] تهديد لهم بسوء العاقبة .

سُورَةُ الْمَيْدَةِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا، خَمْسٌ وَتِسْعُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[طَسَّ نِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ] قرى بالجرّ عطفاً على القرآن، وبالرفع عطفاً على آيات القرآن، وتنكيره للتفخيم [هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ] الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ] قد مضى الآيات بتمام اجزائها في أول البقرة بما لا مزيد عليه [إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ] جواب سؤال مقدّر كأنه قيل بعد ما قال : هدى وبشرى للمؤمنين فما حال غير المؤمنين ؟- قال : ان الذين لا يؤمنون [بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ] التى يعملونها الدنيا هم وبهوى انفسهم حتى لا ينصرفوا عنها، اوزيننا اعمالهم

التي امرناهم بها وكانت لائقة بانسانيتهم لعلهم ينتهون عن غيهم ويرغبون في اعمال الخير واعتقاد المبدء واليوم الآخر [فَهُمْ يَعْمَهُونَ] اي يترددون ولا يطمثون على اعمالهم النفسانية ولا ينسلخون عنها بالكليّة [أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ] في الدنيا فان التحير والتردد في الامر عذاب عاجل على انهم يحسبون كل صبيحة عليهم ولا يطمثون على امر [وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ] لانهم بعدم اعتقادهم لليوم الآخر لا يعملون له ويعملون لمشتهاياتهم الفانية فيفنون بضاعتهم التي جعلها الله لهم بضاعة للآخرة يأخذون عوضها عذاباً في الآخرة [وَأَنَّكَ لَتَلَقِيَ الْقُرْآنَ] عطف على ان الذين لا يؤمنون والجامع اشتراكهما في كونهما جواباً للسؤال المقدّر كأنه قال : ما حال غير المؤمنين؟ وما حال في شهودي للآخرة الذي هو فوق الايمان بها بالغيب؟- فقال: حال غير المؤمنين كذا وحالك انتك تلقى القرآن اي المقام الجامع بين الوحدة والكثرة [مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ] في عمله او في عمله وعلمه ويكون قوله [عَلِيمٍ] تأكيداً وقد مضى مكرراً ان الحكمة عبارة عن اللطف في العمل واتقانه بحيث يكون ذاغايات عديدة مترتبة متقنة، واللطف في العلم بحيث يكون ادراك الشيء مستلزماً لادراك مبادئه وغاياته الجلية والدقيقة الخفية، وقد نستعمل الحكمة في كل منفرداً عن الآخر [إِذْ قَالَ مُوسَى] ظرف لعليم او حكيم، ويكون تقييد علمه تعالى او حكمته مع اطلاقهما في حقه تعالى للاشعار بان ما وقع لموسى (ع) وما وقع منه لم يكن الا بعلمه وحكمته وكان مشتملاً على دقائق الغايات ودقائق الاعتبار فيكون في الحقيقة تقييداً لما وقع له ومنه (ع) وبعلمه تعالى وحكمته، او متعلق بقوله لتلقى القرآن والمعنى حالك انتك تمكنت في الحضور عند ربك وترفعت عن جميع المقامات والشهودات اذ كان موسى (ع) مشاهداً لبعض آياته ومضطرباً في مشاهداته نظير: كنت نبياً وادم بين الماء والطين [لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا أَنَسْتُ نَارًا سَآتِيكُمْ مِنْهَا بَخْرًا وَاتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ] قرئ بشهاب قبس بطرين التوصيف وبطريق الاضافة والشهاب الشعلة من النار واختلاف الكلمات في الحكايات المكررة اما للاشارة الى انها منقولة بحسب المعنى والمنقول بحسب المعنى يؤدى بالفاظ مختلفة مترادفة او متوافقة في اداء المقصود، وللاشارة الى ان السؤالات واجوبتها كانت كثيرة وكلما ذكر حكاية منها يذكر بعضها [لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ فَلَمَّا جَاءَهُ نُودِي أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] لما قال من في النار ومن حول النار وتوهم منه انه محاط قال تعالى: سبحانه الله من ان يكون محاطاً لانه رب العالمين ورب العالمين لا يكون محاطاً لشيء من مربوباته [يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] يعني ان المتكلم معك هو الله فتنبه واستعد لما يلقي اليك فالهاء ضمير المتكلم وانا خبره والله بدله، ويجوز ان يكون الهاء ضمير الشأن وانا الله جملة مفسرة له، نقل انه بعد ماسمع هذه الكلمة سأل البرهان عليها فقال تعالى [وَأَلْقِ] معطوف على محذوف جواب للسؤال المقدّر او المذكور والتقدير ايقن ذلك وألق [عَصَاكَ] ويجوز ان يكون عطفاً على بورك حتى يكون مثل بورك تفسيراً لنودي، وان يكون عطفاً على انه انا الله فانه في معنى قال يا موسى انه انا الله وألق عصاك فآلقها فصارت حية حية متحركة فنظر فرأها حية متحركة [فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ] تنحرك [كَأَنَّهُ جَانٌ] حية غير عظيمة فان الجان حية غير عظيمة غير موزية كحلاء العينين، قيل: انها في ذلك المقام صارت حية غير عظيمة غير موزية لانها كانت اول ماراً فلم يجعلها الله حية عظيمة مثل ما صارت عند ملاقة فرعون لتلايستوحش كثيراً ومع ذلك خاف منها و[وَلَّى مُدْبِرًا] حال مؤكدة [وَلَمْ يَعْقُبْ] لم يرجع على عقبه اولم ينظر الى عقبه [يَا مُوسَى] جواب سؤال مقدّر بتقدير القول اي قلنا يا موسى

[لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ] يعنى ان الخوف ليس الا من بقايا الانانية تبقى على العبد والمرسلون اذا بلغوا الى مقام الحضور وكانوا عند الرب لم يكن عليهم شيء من انانياتهم فلم يكن لهم ما عليه يخافون من الانانية وما يلزمها من نسبة الاموال والانعال والصفات اليها [لَا مَن ظَلَمَ] استثناء منقطع يعنى لكن من ظلم [ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ] بتدارك ظلمه فيما له تدارك وبلاستغفار والتوبة فيما ليس له تدارك فانه يخاف ولكن اغفر له وارحمه [فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ] او استثناء متصل ويكون المراد بالظلم بقايا اثر النفس عليهم حتى لا ينالوا في عصمة الانبياء (ع) يعنى الا من كان باقياً عليه من انانيته شيء فانه ظلم بوجه على انسانيته، ويؤيد هذا المعنى قراءة الا من اظلم من باب الافعال ثم بدل هذا الظلم حسناً حتى لا يمنع ظلمه من رسالته، وتبديله حسناً بان لا يستبد بتلك الانانية ويلتجئ الى ويتضرع على ويستوحش من انانيته ويستغفرني فاني لا اؤاخذه بتلك الانانية واغفرها له وارحمه باعطاء منصب الرسالة لاني غفور رحيم [وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ] جيب القميص معروف والمقصود ان يدخل يده تحت قميصه وثيابه ويضعه على قلبه ليطمئن من الرهب ويتأثر يده من ضوء قلبه كما قال واضمم اليك جناحك من الرهب [تَخْرُجُ بَيْضَاءُ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ] اى من غير علة البرص [فِي تِسْعِ آيَاتٍ] قد اختلف الاخبار في تعيين التسع وفي خبر عن النبي (ص): هي ان لا تشركوا به شيئاً، ولا تسرفوا، ولا تنزفوا، ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق، ولا تمشوا بيريء الى سلطان ليقتل، ولا تسخروا، ولا تأكلوا الربوا، ولا تنفذوا المحصنة، ولا تولوا للفرار يوم الزحف، وعليكم خاصة يا يهود ان لا تعتدوا في السبت، وكان يهودى سأل عن الآيات فلما سمع منه قبل يده وقال: اشهد انك نبي، وفي اخبار كثيرة فسر الآيات التسع بما كان يظهر منه من المعجزات مثل الجراد والقمل والضفادع وغير ذلك مع اختلاف في تعيينها فان الظاهر على يده وبواسطته كان اكثر من التسع، والظرف حال من فاعل تخرج او ظرف لغو متعلق بفعل من افعال الخصوص حالاً من فاعل ادخل مثل ذاهباً او مرسلات في تسع آيات، ويحتمل ان يكون اليد من جملة التسع او زائدة على التسع [إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ] فذهب في الآيات الى فرعون وقومه [فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً] من ابصره اذا نظر اليه ورآه فيكون نسبته الى الآيات مجازاً عقلياً، او من ابصره اذا جعله بصيراً، وقرئ مبصرة بفتح الميم والصاد بمعنى محل التبصر، او مصدرأ بمعنى ذوات ابصار [قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ وَجَحَدُوا بِهَا] اى جحدوا موسى بسبب الآيات مكان الاقرار بها لكمال عنادهم مع الحق فسوقهم او جحدوا الآيات من حيث انها آيات الهية وقالوا انها سحر [وَأَسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلوًّا] اى استكباراً [فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ] وقد سبق في سورة الاعراف تفصيل الآيات وكيفيتها وكيفية ابتلائهم بها وعاقبة امرهم [وَلَقَدْ أَتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا] عظيمافان ما آتاها الله وان كان بالنسبة الى علم الله وعلم محمد (ص) وآله (ع) حقيراً لكنه في نفسه عظيم كثير، او شيئاً يسيراً من علم آل محمد (ص) وبهذا القدر اليسير تجاوب داود (ع) والجن والطيور وعلم سليمان (ع) منطق الطيور وسائر الحيوان وسخر الجن والطيور والحيوان والرياح [وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ] يعنى انهما اظهرا شكراً لنعمة العلم والمقصود تفضيلهم على كثير من العباد من زمن آدم (ع) او على كثير من عباد زمانهم بادخال الملائكة فيهم او قالوا ذلك لاحتمالهم او علمهم بكون بعض العباد الحامدين افضل منهم اولهضم انفسهم ولتعليم الغير طريقة الشكر وان الشاكر على النعم لا ينبغي ان يغتر بالنعم ويعجب بنفسه بل ينبغي ان يرى في كل الاحوال لغيره فضلاً على نفسه حتى لا يتلى بالغرور والاعجاب بالنفس، وفيه

دلالة على فضل العلم بالنسبة الى سائر النعم حيث ذكر تعالى شكرهما عقيب اتياء العلم معلقاً على التفضيل على العباد بسبب العلم مع انهما اوتيا ملكاً عظيماً وسلطنةً واسعة [وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ] ما ينبغي ان يرثه منه من الرسالة والعلم والملك والسلطنة ، ولذلك حذف المفعول الثاني ، قيل للجواد (ع) : انهم يقولون في حدائث سنكتك فقال : ان الله اوحى الى داود (ع) ان يستخلف سليمان وهو صبي يعرى الغنم فانكر ذلك عبداً بنى اسرائيل وعلماءهم ، فأوحى الى داود (ع) ان خذ عصا المتكلمين وعصا سليمان (ع) واجعلهما في بيتٍ واختم عليهما بخواتيم القوم فاذا كان من الغد فمن كانت عصاه قد اورقت واثمرت فهو الخليفة فأخبرهم داود (ع) فقالوا : قدرضينا وسلمنا [وَقَالَ] اظهراً لنعم الله شكراً لها [يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِّمْنَا] اتى بـعلم مبنياً للمفعول للتبري من الانانية وان العلم الذى اعطاه الله تعالى كان من محض فضل الله لا من نفسه [مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا] اتى ههنا باوتينا لما ذكر [مِنْ كُلِّ شَيْءٍ] انما قال من كل شيء لانه لا يمكن للممكن ولو بلغ ما بلغ ان يؤتى كل شيء الا ان يخصص الشيء بالممكنات وحينئذ لا يكون لغير الخاتم ان يقول واوتينا كل شيء ، وفي خبر : ليس فيه من واتماهى واوتينا كل شيء ، وبعد ما ذكر ان الله ليس من نفسه فخمه وعظمته تعظيماً لانعام الله ونعمه فقال [إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ] عن الصادق (ع) اعطى سليمان بن داود (ع) مع علمه معرفة المنطق بكل لسان ومعرفة اللغات ومنطق الطير والبهايم والسباع وكان اذا شاهد الحروب تكلم بالفارسية ، واذا قعد لعماله وجنوده واهل مملكته تكلم بالرومية ، واذا خلا بنفسه تكلم بالسريانية والنبطية ، واذا قام في محرابه لمناجاة ربه تكلم بالعربية ، واذا جلس للوفود والخصماء تكلم بالعبرانية ، وعنه عن ابيه (ع) : اعطى سليمان بن داود (ع) ملك مشارق الارض ومغاربها فملك سبع مائة سنة وستة اشهر ملك اهل الدنيا كلهم من الجن والانس والشیاطين والدواب والطيور والسباع واعطى علم كل شيء ومنطق كل شيء وفي زمانه صنعت الصنائع العجيبة التى سمع بها الناس وذلك قوله علمنا (الآية) وقد كثر فى اخبارنا ان الائمة (ع) اعطوا جميع ما اعطى سليمان (ع) ولهم الفضل عليه [وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ] قدم الجن لان معظم الامور التى تنشئ من الجنود مثل سرعة السير والاخبار بالوقائع الواقعة فى النواحي وصنع الصنائع العجيبة التى يحتاج اليها السلاطين كان منهم [وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ] خصها من بين سائر الحيوان للاحتياج اليها فى التظليل [فَهُمْ يُوزَعُونَ] يجسسون حتى يلتحقوا بهم اذا كان من وزع كوضع بمعنى كف ، او يزون اذا كان من اوزعه بمعنى اغراه ، او يدبر امورهم ويعلمون من وزع اذا دبر امور الجيش ، او يجعلون جماعات من الازواع بمعنى الجماعات ، او يقسمون من الازواع كالتوزيع بمعنى التقسيم [حَتَّى إِذَا اتَوْا] اى فساروا حتى اذا اتوا [عَلَى وَادِ النَّمْلِ] قبل هوادٍ بالطائف كثير النمل ، وقيل : هو وادٍ بالشام كثير النمل ، وفى تفسير القمى قعد على كرسيه وحملته الريح فمرت به على واد النمل وهو واد ينبت فيه الذهب والفضة وقد وكل به النمل وهو قول الصادق (ع) ان الله وادياً ينبت الذهب والفضة وقد حماه الله باضعف خلقه وهو النمل لورامته البخاتى ما قدرت عليه ، ونسب الى الرواية ان نمل سليمان كانت كأمثال الذئاب والكلاب [قَالَتْ نَمْلَةٌ] هى رئيسها واميرها كما قيل [يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ] بدل من ادخلوا بدل الاشتمال او مستأنف جواب لسؤال مقدّر وهو نهى وليس بنفى مجزوم فى جواب الامر كما قيل لان نون التأكيد لا يدخل فى النفى والفعل الموجب فى غير الضرورة [سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] هذا تبرئة من النملة للنبي (ع) من الظلم [فَتَبَسَّمْ ضَا حِكَا مِنْ قَوْلِهَا] لتعجبته من قدرة الله واسماعه قول النمل خصوصاً من المسافة البعيدة ، ومن نعمة الله عليه بان اقدره

على سماع كلام النمل وفهم مقصده ، او من فطانة النمل وتميزه بين الحاطم وغيره ومعرفته لسليمان وجنوده ، وهذا يدل على انه وجنوده كانوا يمشون مشاة وراكبين لانهم يسرون في الهواء بمركب الريح [وَقَالَ] تَبَجَّحًا بِنِعْمِ اللَّهِ وَاظْهَارًا لَشُكْرِهَا [رَبِّ أَوْزَعْنِي] الهمني او اولعني [أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ] اشارة الى هذه النعمة اى نعمة افهام نطق الحيوان او جنس النعمة التى انعمها عليه [وَعَلَى الْإِدْيَى] باعطائهما ولدًا مثلى او لسائر نعمهم [وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ] ليكون عملى شكرًا فعليًا لانعمك [وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ] فى الدنيا او فى الآخرة وفيهما [وَتَفَقَّدَ] تجسس [الطَّيْرَ] طلبًا لفقدانها فلم ير منها الهدهد [فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدْهَدَ] اصله ماله لا اراه لكنه قلب واستعمل فى هذا المعنى فى العرب والعجم ، او هو على الاصل [أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ] لَأَعْدَبْنَاهُ عَذَابًا شَدِيدًا [بتنف ريشه والقائه فى الشمس ، او يجعله مع غير جنسه كما قيل] [أَوْ لَأَذْبَحْنَاهُ] أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِسُلْطَانٍ [حجة] [مُبِينٍ] واضح فى عذره او موضح عذره فى غيبته وتفقده للطير وعتابه للهدهد على غيبته لجريه على طريقة الملوك وامراء الجند فان امير العسكر اذا فقد واحداً من اجزاء العسكر عاتبه واخذه بجرمه لان كلاً من اجزاء العسكر له شغل وعمل اذا فقد بدون الاذن والبدل اختل امر العسكر ، ولعل فقدان واحد منها يصير سبباً لهلاك الكل وكان الهدهد كما فى الخبر يدلته على الماء لانه كان يرى الماء فى بطن الارض كما يرى احد الذن فى القارورة ، او كان الطير تظل كرسية من الشمس فبان الشمس على حجره [فَمَكَثَ] سليمان او الهدهد فى غيبته زماناً [غَيْرَ بَعِيدٍ] او مكاناً غير بعيد ثم رجع الى سليمان [فَقَالَ أَحْطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ] يعنى علمت بما لم تعلم به واطلعت على ما لم تطلع عليه [وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ] مدينة بارض اليمن ، قيل : بعث الله الى سبأ اثني عشر نبياً ونقل عن النبى (ص) انه سئل عن سبأ فقال : هو رجل ولد له عشرة من العرب تيامن منهم ستة وتشاءم اربعة ، وعلى هذا كانت المدينة سمى باسم هذا الرجل [بِنَبِيَّائِقِيمٍ] إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ [لسعة مملكتها ووجدان كل ما يحتاج الانسان اليه فيها والمرأة كانت بلقيس بنت شراحيل بن مالك بن ريثان كما قيل ، وقيل : كان ابوها شرجيل وكان آباؤها الى اربعين اباً ملكاً] وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ [عظمه بالنسبة اليها او بالنسبة الى سائر العروش والا كان ثلاثين ذراعاً فى عرض ثلاثين ذراعاً فى ارتفاع ثلاثين ، وقيل : كان ثمانين فى ثمانين ، وقيل : كان ثمانين فى ثمانين ، وقيل : كان مقدّمه من ذهب مرصّع بالياقوت الاحمر والزمرّد الاخضر ، ومؤخره من فضة مكلّلة بالوان الجواهر وعليه سبعة ايات على كل بيت باب مغلق] وَجَدْتُهُمْ وَقَوْمُهُمْ لِيَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ [التي يعملونها من عبادتهم للشمس وسائر ما يعملونها لدنياهم وآخرتهم حتى يرتضون اعمالهم ، وهذا هو المانع من طلب الحق واتباع اهله] فَصَدَّهُمْ [بهذا التزيين والارتضاء] [عَنِ السَّبِيلِ] اى سبيل الحق [فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ] اليه ، قيل : لم يكن الهدهد عارفاً بذلك وانما اخبر بذلك كما يخبر مراهقوا صبياننا لانه لا تكليف الاعلى الملائكة والانس والجن ، وهذا من غفلته من ادراك الموجودات بل نقول : كل الموجودات شاعرون عالمون ولكن لا شعور لهم بشعورهم : ان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا يفقهون تسبيحهم لعدم شعورهم بشعورهم فكان جملة الموجودات ينادون جهاراً بهذا القول :

با شما ناسحرمان ما خامشيم
محرم جان جمادان كى شويده
غفلل اجزای عالم بشنويده

ما سمعييمو بصيرييم وخوشييم
چون شما سوى جمادى ميرويده
از جمادى در جهان جانرويده

فاش تسبيح جمادات آيدت
چون ندارد جان تو قنديلها
وسومه تاويلها بر بايدت
بهر بينش كرده تاويلها

[الْأَيْسَجِدُوا] قرئ بتخفيف التلام من الأعلى أنه كان يقوم اسجدوا فحذف المنادى وحينئذ يكون من كلام الهدد بتقدير القول جواباً لسؤال مقدر كأنه قيل: ما قلت لهم؟ فقال: قلت لهم: يقوم اسجدوا أو من كلام سليمان (ع) خطاباً لقومه بعدما ذكر الهدد أهل سبا وسجدتهم للشمس أو من الله خطاباً لقوم سليمان (ع)، وقرئ بتشديد التلام وحينئذ يجوز أن يكون أن تفسيريته ولا يسجدوا نهياً وتفسيراً لقوله تعالى: صدّهم فإن الصدّ القول في معنى القول كأنه قيل: صدّهم بقول أي لا يسجدوا، وأن يكون أن ناصبة بدلاً من أعمالهم أو بتقدير التلام أو الباء متعلقاً بيسجدون أو زيتن أو صدّهم أو لا يهتدون، أو لفظة لازائدة وهو بتقدير إلى متعلق بيهتدون، أو بدون التقدير بدل من السبيل والمعنى فصّدهم عن السبيل عن السجدة [لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْأَ] الخبأ بالفتح والتسكون مصدر في معنى ما يخفى أو مشترك بين المصدر والوصف بمعنى المفعول كالخبيث [فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] .

اعلم، أن السماوات تطلق على الكرات العلوية المحيطة بالارض المشهودة بحركات كواكبها، وعلى نفس الكواكب وعلى المجردات عن المادة من عالم المثال إلى عالم المشية، والارض تطلق على الارض المحسوسة الواقعة في حيز المركز، وعلى جملة الماديات من البسائط والمواليد علوية كانت أم سفلية، وعلى مراتب المواد من الهولي الأولى إلى البشرية التي تعد سبعا ويعبر عنها بالارض السبع وعلى معنى يشمل المثاليات العلوية والسفلية وجملة الاستعدادات القريبة والبعيدة التي كانت للمواد، والمواليد في الحقيقة وجودات ضعيفة للمستعد لها فهي المستعد لها المستورة في المواد والمواليد لعدم بروزها بعد وجودها ووجوداتها القوية وجميع الفعليات الفاضلة من العلويات والجهات الفاعلة على الماديات والجهات القابلة موجودة بنحو الاجمال والبساطة في الجهات الفاعلة لكنّها مختفية بنحو التفصيل والتميز ومن حيث وجوداتها الخاصة في الجهات الفاعلة فلا اختصاص للمخبوءات بالجوب والعروق المختفية تحت الارض ولا بالكواكب المختفية في السماء وقد اشير بالفارسية الى ما شرنا بقوله :

ايكه خاك شوره را تو نان كنى
عقل وحس را روزى و ايمان دهمى
وايكه نان مرده را تو جان كنى
ايكه خاك تيره را تو جان دهمى
سيكنى جزو زمين را آسمان
سيفزائى در زمين از اختران

[وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ] من الافعال والاحوال والاقوال والنبات والعزومات والخيالات والخطرات والمكمونات التي لا شعور لكم بها [وَمَا تُعْلِنُونَ] كذلك، وقرئ الفعلان بالغيبة يعنى ألا يسجدوا لله الذي يستحق العباداة لكمال دقته ولطفه في العمل بحيث يخرج جميع مكمونات الارواح والاجساد فيخرج جميع مكمونات وجودكم ويجازيكم عليها ولكمال دقته ولطفه في العلم بحيث يعلم جميع ما تخفونه علمتموها أو لم تعلموها وجميع ما تعلمونه فيجازيكم عليها [اللَّهُ] خبر الذي أو بدل منه أو مبتدأ خبره [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ] الى ههنا آخر حكاية قول الهدد أو آخرها يهتدون أو لا يسجدوا على تخفيف التلام ابتداء كلام من الله أو من سليمان (ع) أو لا يسجدوا لله آخر الحكاية والذي يخرج الخبأ ابتداء كلام كذلك، أو الله لا اله الا هو ابتداء كلام من الله، أو من سليمان (ع) [قَالَ] سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ في هذا الاخبار [أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ] لم يقل أم كذبت لأنه قلما ينفك المخبر عن زيادة ونقيصة في حكايته وليس مقصوده (ع) النظر في أنه ادخل في اخباره كذباً بل مقصوده أن ينظر أنه كذب وهو متعمد في كذبه أو صدق في اصل اخباره دخل فيه كذب ما أولم يدخل [إِذْ هَبْ بِكِتَابِي هَذَا] قد سبق مكرراً أن أمثال هذه

مستأنف وجواب لسؤالٍ مقدّر [فَأَلْقَاهُ] قرى بسكون الهاء تشبيهاً لهاء الضمير بالواو والياء الضميرين، وتشبيهاً لها بهاء التسكت أو اجراءً للوقف مجرى الوصل [إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّ عَنْهُمْ] باخفاء حالك عنهم حتى تتمكن من استماع قولهم [فَانْظُرْ مَا ذَايَرُ جَعُونَ] يتكلمون بعضهم لبعض، وقيل: الكلمتان على التقديم والتأخير والاصل فانظر ماذا يرجعون ثم تَوَلَّ عنهم للذهاب إلينا وإيصال خبرهم، قيل: قال الهدد أنها في حصنٍ منيعٍ قال سليمان (ع): ألق كتابي على قبتها، فجاء الهدد فألقى الكتاب في حجرها فارتاعت من ذلك وجمعت جنودها، وقيل: اتاها الهدد وهي مستلقية على قفاها فألقى الكتاب على نحرها، وقيل: كانت له كوة مستقبلة للشمس تقع الشمس عندما تطلع فيها فاذا نظرت إليها سجدت؛ فجاء الهدد إلى الكوة فسدها بخباحيه فارتفعت الشمس ولم تعلم فقامت تنظر فرمى الكتاب إليها، فلما قرأت الكتاب جمعت الاشراف وهم يؤمنون ثلاثمائة واثنا عشر قبيلة^(١) [قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ إِنِّي أُلْقِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ] سمّاه كريماً لختمه، ولجوده مضمونه، ولتصدّره بيسم الله، ولغرابته من حيث أنه ألقى إليه مع أنه لم يكن لاحد في حصنه مدخل ومخرج، اولجلالة مرسله [إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ] أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىَّ وَأَنُؤِنِّي مُسْلِمِينَ [أَي مَنَادِينَ أَوْ مَقْدَرِينَ لِلإسلام الذي هو دينُ آلهي] [قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُون] قالت ذلك لأنهم كانوا وزراءها واصحاب شورها وبمنزلة اعضاء دولتها [قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةً] نقدر على القتال مع السلاطين من حيث قوة الابدان ومن حيث العدد ونهية الاسباب [وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ] يعني بأسنا في القتال شديداً لا نشجعان وتدريبنا للقتال ولنا الحذاقة والمهارة في امر القتال [وَأَمْرٌ] أي امر الصلح والقتال [إِلَيْكَ] ونحن مطيعون لك [فَانْظُرْ مَا ذَا تَأْمُرِينَ] قَالَتْ [بَطْرِيقِ الشورى] [إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً] يعني انهم ان غلبونا افسدوا بلادنا واذلوا اعزتنا [وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ] تأكيداً للتفصيل السابق او معترضة من الله لتصديقها وكأنه تأثر قلبها من الكتاب ولان للصلح واراد ان يستميل قومها للصلح بطريق الشورى لا بطريق الامر [وَأَنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمِ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ] لأنها كانت تعلم عادة الملوك وانهم يرضون بالهدايا، فقالت: نرسل اليه بهدية فان قبلها فهو سلطان يريد الملك ويجوز المقاتلة معه، وان ردّها واصر على طلب ما اظهر من الدين فهو رسول آلهي وليس لنا ان نقاتل معه، واختلف في هديتها فقيل: كانت وصفاً ووصائف البستهم لباساً واحداً حتى لا يعرف ذكر من انثى، وقيل: البست الغلمان لباس الجوارى والجوارى لباس الغلمان، وقيل: كانت صفائح من ذهب في اوعية من الذهب، وقيل: كانت خمسمائة غلام جعلتهم في لباس الجوارى وحليتهن، وخمسمائة جارية جعلتهن في لباس الغلمان وحليتهن، وحملت الجوارى على خمسمائة مكة والغلمان على خمسمائة برزون؛ على كل فرس لجام من ذهب مرصع بالجواهر، وبعثت اليه خمسمائة لبنة من ذهب وخمسمائة من فضة، وتاجاً مكللاً بالدرّ والياقوت، وعمدت الى حقة فجعلت فيها درة بيّمة غير مثقوبة وخرزة جزعية مثقوبة معوجة الثقب ودعت رجلاً من اشراف قومها اسمه المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلاً من قومها اصحاب رأى وعقل وكتبت اليه كتاباً بنسخة الهدية وقالت فيها: ان كنت نبياً فميز بين الوصفاء والوصائف، وأخبر بما في الحقة قبل ان تفتحها، واثقب الدرة ثقباً مستويّاً، وادخل الخرزة خيطاً من غير علاج انس ولا جن فانطلق الرسول بالهدايا، واصل الهدد مسرعاً الى سليمان (ع) فأخبره الخبر فأمر سليمان (ع) الجن

(١) القيل بفتح القاف مخفف قيل كسيد النافذ القول .

ان يضربوا لبنات الذهب ولبنات الفضة ففعلوا ثم امرهم ان يسطوا من موضعه الذى هو فيه الى بضع فراسخ ميداناً واحداً بلبنات الذهب والفضة ، وان يجعلوا حول الميدان حائطاً شرفها من الذهب والفضة ، ففعلوا ، ثم قال للجن : على باولادكم فاجتمع خلق كثير فأقامهم على يمين الميدان ويساره ، ثم قعد فى مجلسه على سريره ووضع له اربعة آلاف كرسي عن يمينه ومثلها عن يساره وامر الشياطين ان يصطفوا صفوفاً فراسخ ، وامر الانس فاصطفوا فراسخ ، وامر الوحوش والتسابع والهوام والطير ، فاصطفوا فراسخ عن يمينه ويساره ، فلما دنا القوم من الميدان ونظروا الى ملك سليمان تقاصرت اليهم انفسهم ورموا بما معهم من الهدايا ووقفوا بين يدي سليمان (ع) ونظر اليهم نظراً حسناً ، وكانت بلقيس او صنتهم ان نظر اليكم نظر غضب فانه سلطان وان نظر لطف فهو نبى ، وقال سليمان (ع) : ما وراءكم ؟ فاخبره رئيس القوم بما جاؤا به وأعطاه كتاب الملكة ، فنظر فيه وطلب الحققة ، وأخبرهم بما فيه ، وثقب الدرة بالارضة ، وسلكت الخيط فى الخرزة بدودة بيضاء ، وميز بين الجوارى والغلمان ، ورد هداياها اليها كما قال تعالى [فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ قَالَ أَتُمَدُّونَنِي بِمَالٍ فَمَا أَتَانِ اللَّهُ] وقد رأيتم شطراً منه [خَيْرٌ مِّمَّا آتَيْكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدْيَتِكُمْ تَفْرَحُونَ] يعنى انكم بهدية بعضكم لبعض تفرحون اذا كان من الاعراض الدنيوية لا انا لان فرحى بهدية القلب التسليم والايمان الصحيح [اِرْجِعْ إِلَيْهِمْ] ولم يذ كر رجوع الهدايا لعدم الاعتداد بها [فَلَسْنَا تَيْنَهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا] وقد رأيتم شيئاً منها [وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا] اى من سبا ومن عند بلقيس [أَذَلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ] تأكيد لاذلة فلما رجعوا اليها وقصوا القصة علمت انه رسول من الله وعزمت على الخروج الى سليمان (ع) فلما علم بعزمها ورأى ان قلبها متعلق بعرشها [قَالَ] لاشراف جنوده [يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ] وقيل : ان هذا القول كان منه بعد ما وصل بلقيس الى مكان قريب منه فانه كان مهيباً لا يبتدء بالكلام عنده حتى يكون هو الذى يسأل عنه فخرج يوماً فجلس على سريره فرأى غباراً قريباً منه فقال : ما هذا ؟ فقالوا بلقيس يا رسول الله وقد نزلت مناً بهذا المكان وكان ما بينه وبين الكوفة على قدر فرسخ فقال : ايكم يأتيني بعرشها عند ذلك [قَالَ عَفْرَيْتُ مِنْ الْجِنَّ] العفريت بكسر العين النافذ فى الامر المبالغ فيه مع ذكاء وفطنة [أَنَا أَتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ] اى من مجلسك الذى تقضى فيه وكان يجلس فيه ، من غدوة الى نصف النهار [وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِي] فلا يفوتنى شيء من اجزائه بل آتيك به بجميع اجزائه من غير ان افصل اجزائه [آمين] لا اخون فى شيء منه فقال سليمان (ع) : اريد اسرع من ذلك [قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ] بسير [مِنَ الْكِتَابِ] القرآن التكويني الذى ينتزل فيصير فرقاناً بصورة الكتب السماوية او بصورة الشرائع الالهية والرجل كان آصف بن برخيا وزير سليمان (ع) وابن اخته ، وقيل : كان رجلاً اسمه بلخيا ، وقيل : كان اسمه اسطوم ، وقيل : كان هو الخضر (ع) ، وقيل : كان الذى عنده علم من الكتاب جبرائيل ، وقيل : كان سليمان (ع) نفسه [أَنَا أَتَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ] قد حققنا فى مطاوى ما اسلفنا خصوصاً فى اول سورة بنى اسرائيل ان الانسان ذوجرتين ؛ جزء ملكى وجزء ملكوتى فاذا غلب الجزء الملكى كما فى اغلب الناس استهلك الجزء الملكوتى وحكمه فلم يظهر منه اثر وحكم ، واذا غلب الجزء الملكوتى صار الجزء الملكى مستهلكاً من غير بقاء اثر وحكم منه ، ولما كان الملكوت حكمها عدم التقيد بالزمان والمكان بل الاحاطة بهما والتجرد منهما كان جميع الزمانيات والازمنة عندها كالآن وجميع المكانيات والامكنة كالنقطة وكان من غلب عليه الملكوت يقدر على تعرف حال الآتين والماضين ، وعلى سير المشرق والمغرب فى آن واحد ، وكان كل ما اتصل به من الاجسام الثقيلة يصير بحكمه من عدم التقيد بزمان ومكان كما ان عباء محمد (ص) ونعليه خرجت من حكم الملك بسبب اتصالها به وسارت بسيره فى الملكوت والجبروت

بل فوق الامكان، اذا علمت ذلك، فاعلم ان آصف (ع) علم الاسم الاعظم الذى هو لطيفته الملكوتية ودعا الله تعالى بتلك اللطيفة يعنى انه تشآن بشأن تلك اللطيفة وفعل فعله بشأن تلك اللطيفة فصار ملكه مغلوباً لاحكام له، فلم يكن المسافة بينه وبين عرش بلقيس مانعة من اتصال يده الملكوتية به ولا الجبال والتلال حائلة بين نظره وبده وبين العرش، وبعد اتصال يده بالعرش صار العرش بحكم الملكوت وارتفع عن الزمان والمكان فلم يبق له حاجة فى حركته الى مدة ومضى زمان ولم يكن الجبال والتلال مانعة من حركته فوصل يده الى العرش واتى به فى آن واحد وهذا معنى قوله: قبل ان يرتد اليك طرفك يعنى فى اقصر من طرفه العين لا ما قالوه وفسروه به [فَلَمَّا رَأَاهُ] يعنى مد يده واتى به فى اقل من طرفه العين فلما رآه سليمان (ع) [مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ] اظهاراً لانعام الله ورؤية للمنع من الانعام [هَذَا] اى اتيان وزيرى به قبل طرفه العين [مِنْ فَضْلِ رَبِّي] عَلَى [لِيَبْدُوَنِيْ اَشْكُرَامَ اَكْفُرُ] هذه النعمة او مطلق نعمه [وَمَنْ شَكَرَ فَاِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَاِنَّ رَبِّيْ غَنِيٌّ] عنه وعن شكره [كَرِيْمٌ] لا يمنع من كفر انعامه ويزيد من شكر افضاله، واختلف فى وجه الاتيان بعرشها؛ فقيل: انه اعجبته صفته فاراد ان يراه واحب ان يملكه قبل ان تسلم فيحرم عليه اخذ مالها، وهذا شبيه باقوال العامة، او اراد ان يختبر بذلك عقلها وفطنتها، او اراد ان يظهر معجزة عليها حين ورودها لانتها خلقت فى دارها واثقته وولت به ثقاه، وقيل: كانت بلقيس محبة لها، فاراد ان لا يكون قلبها متعلقاً بغيره وقت الورد [قَالَ] سليمان (ع) [نَكْرُوا لَهَا عَرْشَهَا] بتغيير هيئتها وصورتها وكان منظوره استخبارها كما قال [نَنْظُرُ اَتَهْتَدِيْ] الى معرفته [اَمْ تَكُوْنُ مِنَ الَّذِيْنَ لَا يَهْتَدُوْنَ] او المعنى ننظرا تستدل بحضور العرش على صدقي ونبوتى وقدرة الله ام لا تهتدى [فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ] لها [اَهْكَذَا عَرْشُكِ قَالَتْ كَاَنَّهُ هُوَ] لم تشبهه ولم تنكره لما رأت من مماثلته له فى جميع اجزائه ووضاعه وهيئته، ولما رأت من بعض تغييرات فيه بحسب الوانه واشكاله، وهذا من كمال العقل والحزم حيث لم تتبادر بتصديق وتكذيب وتثبت فى امره، وقيل: عرفته لكن لما قالوا: اهكذا عرشك بطريق التشبيه اجابت بقولها: كانه هو بطريق التشبيه لتطابق الجواب للسؤال، وقيل: كانت حكيمة فلو قالت: هو هو؛ خشيت التكذيب، ولو قالت: ليس به، خشيت ان تكذب، فقالت كلمة لا تكذب فيها، فقيل لها: هو عرشك، فما اغنى عنك اغلاق الابواب ولا قوة الحرّاس واهتمامهم بالحراسة وما اعجز نابعد المسافة ولا عظمة العرش وثقله، فقالت [وَاَوْتَيْنَا الْعِلْمَ] برسالة سليمان (ع) وان امرها لى غير بشرى [مِنْ قَبْلِهَا] اى من قبل تلك الآية الظاهرة لنا من العرش واتيانها، او من قبل هذه الساعة، ويجوز ان يكون هذا من كلام سليمان (ع) او الذى قال: اهكذا عرشك، او قوم سليمان والمعنى واوتينا العلم بقدرة الله على امثال هذه قبل هذه الآية او قبل بلقيس، واوتينا العلم بمجىء بلقيس او اسلامها قبل مجيئها فاتينا بعرشها [وَكُنَّا مُسْلِمِينَ وَصَدَّاهُمْ] كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ اى صد بلقيس سليمان او العرش حين رآته حاضراً عندها عن كرنها تعبد من دون الله او عن التى تعبدها من دون الله وهى الشمس او صدها عن الايمان كونها تعبد من دون الله، او التى تعبدها من دون الله [اِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ] فى موضع التعليل وبعد ما انقضى السؤال والجواب عن العرش [قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ] الصرح هو الموضع المنبسط من غير سقف، وقيل: انه قصر من زجاج، وقيل: كل بناء من زجاج او صخر او غير ذلك موثق فهو صرح، قيل: لما قبلت بلقيس امر سليمان (ع) الشياطين ببناء الصرح من قوارير وجرى تحته الماء وجمع فى الساء الحيتان والضفادع ودواب البحر ثم وضع له فيه سرير فجلس عليه [فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً] قيل قالت: ما وجد ابن داود (ع) عذاباً يقتلنى به الا الغرق وانفتحت ان تجبن فلا تدخل [وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا] فلما رآها سليمان (ع) وكان عليهما شعور كرهتها سليمان فاستشار الجن فى ذلك ففعلوا

الحمات وطبخوا النورة وكان أول ما صنعت النورة [قَالَ] لها سليمان (ع): ليس ههنا ماء [إِنَّهُ صَرَخَ مَمَرْدٌ] مملس [مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ] بعد ما علمت انها اساءت الظن بنبى الله (ع) [رَبِّ اِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِى] بالظن السوء بنبيتك [وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] وللإشارة الى ضعفها وعدم استقلالها باسلامها قال: اسلمت مع سليمان (ع) واختلف فى امرها ؛ فقيل: انه تزوجها سليمان واقربها على ملكها ، وقيل: انه زوجها من ملك يقال له تتبع وردها الى ارضها ، وامر اميراً من امراء الجن باليمن ان يطيعه ويعمل له، فصنع له المصانع باليمن [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ] مؤمنون وجاحدون [يَخْتَصِمُونَ قَالَ] صالح (ع) لهم بعد ما قالوا فأتانا بما تعدنا ان كنت من الصادقين [يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ] بالعذاب [قَبْلَ الْحَسَنَةِ] اى قبل سؤال الرحمة [لَوْ لَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ] لولا تطلبون مغفرته وعفوه عما فعلتم [لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ] منه [قَالُوا أَطِيرُنَا] تشامنا [بِكَ وَيَمُنْ مَعَكَ] يعنى انتك منذ اذ عيت ما دعت واثبت يدين جديد ابطينا بالقحط والجذب والامراض وليس الا بشؤم دينك الجديد ، وقد مضى فى سورة الاعراف وجه اطلاق التطير على التشام [قَالَ] لهم صالح (ع) [طَائِرُكُمْ] اى سبب خيركم وشركم اوسبب شركم [عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ] تختبرون بالخير والشر لعلكم تذكرون ان هذه بشؤم اعمالكم فلتعجؤن الى الله وتصدقون رسوله (ع) ، او المعنى انتم قوم تعدون بتلك البلايا بشؤم اعمالكم [وَكُنْ فِي الْمَدِينَةِ] مدينة صالح (ع) [تِسْعَةُ رَهْطٍ] الرهط ويحرك قوم الرجل وقبلته وتكون من ثلاثة اوسبعة الى عشرة او مادون العشرة ولا واحد له من لفظه وكان هذه الارهط من اشراف قوم صالح (ع) وهم الذين سعا في عقرا الناقة [يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ] ارض مدينتهم ونواحيها وارض عالمهم الصغير [وَلَا يُصْلِحُونَ] حتى يجعل اصلاحهم جبرائلاً لافسادهم [قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ] امر ومقول للقول او ماض وبدل من قالوا وخال من فاعله والمعنى تحالفوا بالله لئلا يتخلف بعض [النَّبِيِّتَّةُ] اى لندخلن عليه فى الليل لقتله [وَأَهْلُهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ] اى ولى دمه قرى الفعلان بالنون وفتح الآخر وبالتاء وضم الآخر [مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ] هلاكهم او وقت هلاكهم او مكان هلاكهم يعنى ما علمناه فكيف بتوليننا وانما قالوا مهلك اهلك ولم يقولوا مهلكه اشعاراً بان مهلكه اصعب من مهلك اهلك ومن لم يشهد مهلك اهلك لم يشهد مهلكه بالطريق الاولى ، او روى بذلك وكان مقصودهم ما شهدنا مهلك اهلك فقط بل مهلكه ومهلك اهلك ولذلك قالوا [وَأَنَّا لَصَادِقُونَ وَمَكْرُؤًا مَكْرُؤًا] تسمية فعل الله بالمكراماً من باب صنعة المشاكلة اول التشبيه بمكر العباد والا فالماكر لعجزه عن اعلان الاساءة يخفى الاساءة ويظهر ارادة الاحسان ليقدر على انفاذ اساءته والحق تعالى شأنه ليس عاجزاً عن انفاذ مراده حتى يخفيه لعجزه [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] باساءتنا المختفية [فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ] قرئ بكسر الهمزة على الاستيناف بجعله جواباً لسؤال مقدر، وقرئ بفتح الهمزة على ان يكون بتقدير التلام او الباء اوفى، او على ان يكون بدلاً من اسم كان او خبراً لكان وكيف يكون حينئذ حالاً او على ان يكون انتادمرناهم خبر مبتدئ محذوف [وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ] قيل كان لصالح (ع) بالحجر التى هى بلاد ثمود مسجد فى شعب يصلى فيه وقد وعدهم نزول العذاب بعد ثلاثة ايام فقال التسعة الارهاط يزعم انه يفرغ متاً بعد ثلاثة فانما نفرغ منه ومن اهله قبل الثلاثة فذهبوا الى الشعب ليقتلوه فوق عليهم صخرة فطبقت عليهم فم الشعب فهلكوا ثم وهلك الباقون فى اماكنهم بالصيحة [فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةً] من خوى الدار مكسور العين ومفتوحها اذا خلعت ، او من خوت مفتوح العين فقط اذا تهدمت ، وقيل: ان هذه

البيوت بوادي القرى بين المدينة والشام [بِمَا ظَلَمُوا] بظلمهم وفي هذه الآية دلالة على ان الظلم يخرب البيوت [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ] خرابها ، او يعلمون قصصهم اولهم علم وعقل [وَأُنَجِّينَا الَّذِينَ آمَنُوا] به او بالله [وَكَاثُرًا يَتَّقُونَ] يعنى صار سجيتهم التقوى لان تخلل كان يفيد هذا المعنى ، قيل : كانوا اربعة آلاف خرج بهم صالح (ع) الى حضرموت وسميت حضرموت لان صالحاً (ع) لما دخلها مات [وَلُوطًا] عطف على مجموع الى نود صالحاً [إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ] التى هى اتيان الذكور [وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ] بصرء ، وتعلمون قبحه ، وترون بعضكم من بعض [أَإِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ] بدل تفصيلي من قوله اتأتون الفاحشة [بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ نَجْهَلُونَ] تفعلون افعال الجهال او تجهلون قبح هذه الافعال وسوء عاقبتها ، وتجهلون القيامة والدثار الآخرة ، وانتم صاحبوا الجهل [فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُو آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ] لما لم يكن لهم جواب بالحجة هددوه بالقتل والاخراج ، ولما لم يكن لوط (ع) من اهل قريتهم قالوا اخرجوه وعلتوه بطهارتهم عن مثل افعالهم .

[الجزء العشرون]

[فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا] اى كونها [مِنْ الْغَابِرِينَ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا] عجيبياً وهو مطر الحجر [فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ] بعد ما ذكر قصص الانبياء (ع) وما خصهم به من الآيات الدالة على صدقهم وقدره الله وحكمته ومن الانتصار لهم من اعدائهم امر الرسول (ص) بالحمد شكراً لنعمه التى انعم بها على رسله لان انعام الرسل كان مقدمة لارساله وانعاماً عليه [وَسَلَامٌ] عطف على الحمد لله يعنى وقل سلام [عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى] لانك علمت تخصيص الله ايتاهم (ع) من بين العباد فحيثهم بتحية خواص الله ، ومستأنف من الله تحية لرسله (ع) [إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ أَمَّا يُشِيرُ كُونَ] اى اقوام الرسل (ع) من الاصنام والكواكب والعجل والملائكة والشياطين والاهوية [أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ] ام منقطعة متضمنة للاستفهام ، ومن موصولة بدل من الله ، ولما كان المقصود الزامهم على ان الله خير مما يشركون وانهم فى اختيار غير الله عليه سفهاء وكان ما بعد ام فى تلك الفقرات الآتية اوضح فى هذا المعنى وابلغ اضرب عن قوله الله خير ام ما يشير كون وقال بل من خلق السماوات والارض خير ام ما يشركون ، ويجوز ان يكون من استفهامية وام منقطعة غير متضمنة للاستفهام ويكون الكلام مستأنفاً [وَأَنْزَلْ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَانْتَبٰنَا بِهِ حَدَائِقَ] رياضاً وبساتين [ذَاتَ بُهْجَةٍ] ذات منظر صحيح يبتهج به ، والتفت الى التكلم للاشعار بان انبات الجوب واللّوب والعروق التى هى جماد وانماؤها واخراج الاوراق والغصون والاثمار عليها خارج عن عهدة الاسباب الطبيعية من دون حضور الله واسبابه الغيبية ، وللإشارة الى ان الناظر الى الاسباب ينبغى ان يكون نظره اليها بحيث ينتقل منها الى مسبب الاسباب فاذا نظر الى سبب او سببين ينبغى ان ينتقل الى المسبب وتمثل وحضر عنده المسبب [مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا] وان كنتم فى غاية الاهتمام وفى غاية التدبير والتربية فانه لو لم يخلف عليها الايام والتبالي ولم يكن حر النهار وبرد اللبالي ما نبتت وما نمت ، وتخلل كان فى امثال هذا لنفى الصّحة والامكان اى ما صح وما امكن لكم [إِنَّ إِلَهًا مَعَ اللَّهِ] مما يعدونه آلهاً [بَلْ] ليس آله مع الله ذ [هُمْ قَوْمٌ

يَعْدِلُونَ] بالله غيره او يعدلون عن الحق [أَمْ مَنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا] يمكن لكم التعيش عليها ويمكن لكم تحصيل معاشكم منها [وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا] هي عمدة اسباب معاشكم [وَجَعَلَ لَهَا رَواسِي] بسببها يمكن جريان الانهار وتوليد المياه وبها سكون الارض؛ هذا بحسب التزويل وبحسب التأويل لا يكون لكم خير ولا شر ولا قليل ولا كثير الا بها ولولاها لفتى الكل ولم يبق ذرة من الذرات [وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا] مانعاً من اختلاط الماء العذب بماء الملح الاجاج وبحسب التأويل جعل بين عالم الشرور وعالم النور حاجزاً مانعاً من اختلاط عالم الزور وافساده لكم ولعالمكم وقد مر في سورة الفرقان بيان البحرين وحاجزها [عَالِمٌ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ليس لهم علم وملحقون بالبهائم او اكثرهم لا يعلمون الله وصفاته [أَمْ مَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ] .

معنى المضطر

اعلم، ان الانسان من اول استقرار مادته في مقرها الذي هو الرحم جماد بالفعل، ونبات بالقوة القريبة، وحيوان بالقوة البعيدة، وانسان طبعي ملكي بالقوة التي هي ابعد، وانسان ملكوتي وجبروتي بالتي هي ابعد، ولكنه في تلك الحال يقتضي بفطرته القرار في الرحم والاعتذاء بدمها وسائر رطوباتها ويتشبث بها ويجذب من رطوباتها، ثم يصير نباتاً بالفعل، ثم حيواناً مثل حيوانية الخراطين حتى يتولد فيصير حيواناً بالفعل وانساناً ملكياً بالقوة حتى اذا بلغ الى مقام التميز والمراهقة فيصير انساناً ضعيفاً بالفعل وكذلك شيطنته تكون ضعيفة وقوته الشهوية والغضبية تكون قوية بحيث تغلب الانسانية والشيطانية، وبشهوته يطلب المشتهى ويجذبه، وبغضبه يدفع من يمانعه عنه ويغضب عليه، وبشيطانيته الضعيفة يحتال في تحصيله حيلة ضعيفة، وبانسانيته الضعيفة يخجل من ظهور بعض افعاله خجلة ضعيفة، فاذا بلغ الى مقام البلوغ والرشد واستعد لتعلق التكليف به صار انسانيته وشيطانيته قويتين كما ان شهوته وغضبه يصيران قويتين، وبشهوته القوية يشتد طلبه لمشتهاياته، وبغضبه القوي يشتد دفعه وغضبه على من يمانعه، وبشيطنته القوية يشتد حيلته في طلبه، وبانسانيته يشتد انزجاره وخجلته عما ينافي انسانيته، فان ساعده التوفيق ودعاه الداعي الالهي دعوة ظاهرة او دعوة باطنة وقبل الدعوة وباع البيعة العامة او البيعة الخاصة وصار مسلماً او مؤمناً وعمل بما اخذ عليه في بيعته صار انسانيته في الاشتداد وسلوك الى الله وادبر عن العالم واسبابه، حتى انه يقطع النظر عن الاسباب ويتوجه بشرائحه الى مسبب الاسباب، وهذا اضطرار تكليفي فان الاضطرار هو قطع النظر عن الوسائل والاسباب والتوجه الى مسبب الاسباب والتوسل به واليه اشار الصادق (ع) بقوله: فالاضطرار عين الدين، وقد مضى تفصيل للدعاء وطريقه في سورة البقرة عند قوله تعالى: اذا سألك عبادي عني فاني قريب، واذا لم يتمسكك بذيل نبي (ع) او وصي نبي (ع) ولم يبايع بيعة اسلامية او بيعة ايمانية كان قواه البهيمية والسبعية والشيطانية في الاشتداد وقوته الانسانية في الضعف في اغلب الناس وفي اغلب الاوقات حتى يخفى الانسانية تحت القوى الثلاث ويكون الحكم لتلك القوى والآثار منها فقط لكن هذا الانسان قد يتلى حتى يعجز الشيطنة عن الاحتيال ويأس الشهوية عن المشتهى والآمال ويحسر الغضبية عن الدفع والبسط فان المدركة تترك المشتهى والشيطنة باستعمال المتخيلة واطهار الواهمة والخيال الصور والمعاني عليها تنصرف وتحتال للوصول اليه وتحرك العمالة لطلبه، واذا وجدت مانعاً ودافعاً لها عن الوصول حركت الغضبية لدفعه فان تأس عن الوصول سكنت المتخيلة عن الحركة والتصرف، والواهمة والخيال عن اظهار المعاني والصور، والعمالة عن الطلب، والشهوة والغضب عن الاشتهااء والدفع، وحينئذ يظهر الانسانية من غير حاجب ومعاوق ولما كان فطرتها التضرع والاتجاه الى الله والسؤال منه تضرعت بفطرتها والتجأت وسألت؛ وهذا هو الاضطرار التكويني الفطري وكلا الاضطرارين لما كان مظهر الانسانية الانسان وكان اللطيفة السيارة الانسانية لطيفة آلهية كان لسانها لسان الله وسؤالها سؤال الله وسؤال الله من نفسه لا يرد بل يجاب، والى هذا الاضطرار

وكون لسان الداعي حين الاضطرار لسان الله اشار المولى قدس سره بقوله :

هم دعا از من روان کردی چو آب	هم ثباتش بخش و گردان مستجاب
هم تو بودی اول آرنده دعا	هم تو باش آخر اجابت را رجا
چون خدا از خود سؤال و کد کند	پس سؤال خویش را کی رد کند
هم دعا از تو اجابت هم ز تو	ایمنی از تو مهابت هم ز تو

وهذا المضطر ان كان اضطراره تكليفيًا غالب لا محالة على القوى الثلاث وملكهم في الصغير واذا ملك في العالم الصغير ينتهي ملكيته الى الملكية في العالم الكبير وليست هذه الملكية وتلك الاجابة الا من الله تعالى وان كان اضطراره تكوينيًا وبقي على اضطراره انتهى اضطراره الى الاضطرار التكليفي، والاضطرار التكليفي يصير سببًا للملكية والاستخلاف في العالمين [وَيَكْشِفُ السُّوءَ] اجابة لدعائه، والسوء اعم من الواردات الغير الملائمة للانسانية الانسان وحيوانيته ومن تبعات الذنوب ومن النقائص اللازمة له من الانانية والحدود [وَيَجْعَلُكُمْ] التفت من الغيبة الى الخطاب للاشعار بان المضطر اذا صار اهلاً للخلافة يصير له حالة الحضور والتخاطب وبدون حصول حالة الحضور له لم يكن له شأنية الخلافة [خُلَفَاءَ الْأَرْضِ] خلفاء ارض العالم الصغير والكبير كما ذكر، واما التفسير بخلافة الماضين بايراث ارضهم واموالهم فلا يناسب ذكره بعد اجابة المضطرين وكشف السوء عنهم خصوصاً على ماورد عنهم ان الواو في القرآن للترتيب، عن الصادق (ع) ان الآية نزلت في القائم من آل محمد (ص) هو والله المضطر اذا صلى في المقام ركعتين ودعا الله عز وجل فأجابه ويكشف السوء ويجعله خليفة في الارض [عَالِهِ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا] اي تذكر قليلاً او شيئاً قليلاً اي قليل من آلاء الله [تَذَكَّرُونَ أَمْ مَنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] باعطاء القوى والمشاعر وانضباط الكواكب في حركاتها [وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ] كثر من لان ارسال الرياح جنس سوى جنس الهداية [بُشْرًا بَيْنَ يَدَي رَحْمَتِهِ عَالِهِ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ أَمْ مَنْ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ] بتسبيب الاسباب السماوية من اشعة الكواكب وتخالف الليل والنهار وتحريك السحاب وانزال الامطار، او المراد سماء عالم الارواح ورزق الانسان من العلوم والاحوال والاخلاق والمكاشفات [وَالْأَرْضِ عَالِهِ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] يعني ان هذه الافعال لا يجوز ان تنسب الى معبوداتكم وهذه هي افعال الله فلا يجوز ان يكون شيء من معبوداتكم شريكاً له تعالى في ذلك، واذا لم يكن شريكاً له تعالى في ذلك لم يكن شريكاً له في العبادة، فان استحقاق العبادة ليس الا بهذه [قُلْ] يا محمد (ص) [لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ].

معنى الغيب

اعلم، ان السماء تطلق على ما له علو وارتفاع وتأثير فيما دونه، والارض تطلق على ما له دنو وانفعال، وهذان المعنيان لا اختصاص لهما بالسماء والارض الطبيعيتين بل جملة عالم الارواح بهذا المعنى سموات وجملة عالم الاجسام الملكية والملكويتة العلوية والسفلية اراض، والغيب ما كان غائباً عن نظر من كان ذلك الغيب غيباً له سواء كان مشهوداً حاضراً لغيره اولم يكن، والمراد بمن في السموات والارض من كان متحداً بحدوده ما غير خارج من حجب تعينتهما، فان الانسان الملكي هو الذي يكون محتجباً تحت حدود الملك ويكون ادراكاته مفضوة على المحسوسات فان المدرك في ادراكه لا بد وان يكون سنخاً للمدرك بل متحداً معه فالمدرك اذا كان ملكياً كان مدركه ايضاً ملكياً وهذا المدرك يكون جميع ما في السموات من السموات الطبيعية وسموات الارواح غيباً بالنسبة اليه والانسان الملوكوتي لا يتجاوز ادراكه الملوكوت ولا يكون مدركه مجرداً صرفاً ويكون

المجردات عن التقدير غيباً بالنسبة اليه والانسان الجبروتى المتحد بحدود العقول لا يتجاوز ادراكه الى عالم المشية وعالم المشية غيب بالنسبة اليه فصح ان يقال: لا يعلم جميع المتحددين بحدود سماوات الارواح وارضى الاشباح الغيب الذى هو عالم الاسماء والصفات الا الله ويكون الاستثناء منقطعاً ان خصص لفظة من الموصولة بالممكنات، او متصلاً ان لم تخصص الاشكال بان الائمة كانوا يعلمون علم ما كان وما هو كائن وما يكون الى يوم القيامة وان علياً (ع) واصحابه كانوا يعلمون علم المنايا والبلايا والانساب غير وارد، فانهم غير من فى السماوات والارض لعدم تحددهم بحدودهما لخروجهم الى مقام الاطلاق الذى هو المشية وفى ذلك المقام لافرق بينهم وبين حبيبهم فعلمهم فى ذلك المقام علم الله، واما سائر مقاماتهم المقيدة بحدود السماوات والارض فانهم فى تلك المقامات يعلمون بتعليم الله اى بتعليم مقامهم المطلق الذى لافرق بينهم وبينه بمعنى انهم فى ذلك فانون من انانياتهم وبقون بوجود الله لا بوجوداتهم فهم يعلمون بعلم الله الغيب عن السماوات والارض ويعلمون بتعليم الله سائر مقاماتهم المحدودة بحدودات المقامات النازلة، روى ان امير المؤمنين (ع) اخبر يوماً ببعض الامور التى لم بات بعد فقيل له: اعطيت يا امير المؤمنين علم الغيب؟ فضحك وقال: ليس هو بعلم غيب انما هو تعلم من ذى علم، وانما علم الغيب علم الساعة وما عده الله سبحانه بقوله: ان الله عنده (الآية) فعلم سبحانه ما فى الارحام من ذكر وانثى، وقبيح او جميل، وسخى او بخيل، وشقى او سعيد، ومن يكون للنار حطباً او فى الجنان للنبيين مرافقاً فهذا علم الغيب الذى لا يعلمه الا الله، وما سوى ذلك فعلم علمه الله نبيه (ص) فعلمينه ودعالى ان يعيه صدرى وتضم عليه جوارحى، وبعد ما سبق لاحاجة لك الى بيان اجزاء الحديث [وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ] اى فى اى مقام من مقامات البعث [يُبْعَثُونَ] فان المحدود بحد من حدود السماوات والارض لا يعلم وقت قيامه من مرقد حده ولا مقام قيامه منه والمطلق من ذلك الحد يعلم وقت بعثه ومقامه بعلم الله لا بعلم نفسه [بَلْ أَدْرَاكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ] اى يفنى علمهم فى الآخرة او يتكامل ويتلاحق علمهم فى الآخرة او يفنى علمهم فى حق الآخرة بمعنى انهم لا يعلمون شيئاً من الآخرة او تلاحق اسباب علمهم فى حق الآخرة من الآيات والعلامات الدالة على وجود الآخرة، قرئ بل ادرأك مغير تفاعل وبل ادرأك من باب الافعال، وبل ادرأك من الافتعال وبل درأك بفتح اللام وسكون الدال الخفيفة من باب الافعال بنقل حركة الهمزة الى اللام وحذفها وبل ادرأك وبل اتدارك وبل ادرأك وبل ادرأك وبل ادرأك وبل ادرأك [بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا] اى من الآخرة [بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ] فان الشاك فى شيء يتصور ذلك الشيء ثم يشكك فى ثبوته او يثبت او ينفيه وهؤلاء كانوا عمياناً من امر الآخرة لا يدركونها لا بالتصور ولا بالتصديق، وترتب الاضرابات ووجه ترتبها بحسب معانى الادراك موكل الى ذوق الناظر [وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالآخرة والبعث [إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُنَا إِنَّا لِلْمُخْرَجُونَ] جواب اذا محذوف وقوله انا لمخرجون تأكيد للاول والتقدير اذا كنا تراباً نخرج انا لمخرجون [لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاءُنَا مِنْ قَبْلُ] ووعد آباؤنا من قبلنا ومن قبل وعدنا ولم يظهر منه شيء [إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ] الاحاديث التى لانظام لها والاسمار التى لاحقيقة لها جمع الاسطر جمع السطر، او جمع الاسطار او الاسطير بكسر الهمزة فيهما والاسطور بضم الهمزة بدون التاء او مع التاء فى الكل كما مضى سابقاً [قُلْ] لهم [سِيرُوا فِي الْأَرْضِ] اى ارض الطبع فى العالم الكبير والصغير والسر و اخبار الماضين و ارض القرآن و اخبار الانبياء والاولياء (ع) [فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ] الذين اجرموا بانكار الآخرة ثم انكار الرسل (ع) وعدم طاعتهم فى امر الآخرة [وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ] بغير انتك لغاية رحمتك تريد ان يكون جميع العباد مطيعين مرحومين واذالم يطيعوا ويستحقوا

العذاب تحزن عليهم ولا يبنى ان تحزن عليهم لان عدم ايمانهم وطاعتهم مسبوق بمشيتنا [وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ] فان الله ناظر اليك واليهم والى مكرهم ولا ينفذ مكرهم الا بمشيتنا واذ اشئنا فاذ كان لحكم ومصالح راجعة اليك [وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ] وعد العذاب او وعد القيامة او الرجعة [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] استبطوا العذاب او التساعة استهزاء بقرينة ردف لكم بعض الذى تستمعون او سألوا عن وقتها استهزاء [قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ] قرب منكم او تبعكم [بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ] من العذاب ، قيل : هذا البعض عبارة عن القتل والاسريوم بدر او العذاب عند الموت او الذى فى البرازخ [وَلَنْ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ] فلذلك يمهلهم لعلمهم يتوبون وينعم عليهم بأنواع النعم الظاهرة والباطنة لعلمهم يشكرون [وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ] لا يشعرون بالنعم لأنهم كالانعام [لَا يَشْكُرُونَ] وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ] مما يخفونه من غيرهم من النيات والعزمات والارادات والاخلاق والاحوال والخيالات والخطرات ، او يعلم ما تكن صدورهم من انفسهم من الكمونات التى لا شعور لهم بها [وَمَا يُعْلِنُونَ] من الاقوال والافعال او ما يعلنون على غيرهم وعلى انفسهم حتى يكون الخيالات والخطرات فيما يعلنون [وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ] مصدر او اسم مصدر بمعنى ما غاب او اسم خالص بمعناه او وصف بمعنى خصلة او ذرة غائبة [فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] الْآفِي كِتَابٍ مُبِينٍ] ظاهر بنفسه او ظاهر مافيه او مظهر مافيه ، وهذا من قبيل التعميم يعنى يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون بل جميع الذرات الغائبة عن جميع الخلق فى السماوات والارض [إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْصَحُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ] كلام منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى او جواب لسؤالٍ مقدّر عن علّة الحكم ولذلك لم يأت باداة الوصل [أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ] من الجنة وادّعاءها ، والجحيم والآلها ، والخلود وعدمه ، والتشبيه والتزويه ، وسائر الاوصاف الربوبية والنسب الموعود الذى بشر به موسى (ع) وسائر الانبياء (ع) واحكام التوراة التى يخفون اكثرها واختلافوا فيها [وَأَنَّهُ لَهُدًى] ذو هدى او هادٍ او سبب هداية ، او حملة على القرآن للمبالغة [وَرَحْمَةً] سبب رحمة [لِلْمُؤْمِنِينَ] فان غيرهم لا ينتفعون به او يكون ضلالة ونقمة عليهم [إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي] جواب سؤالٍ مقدّر كأنه قيل : ما يفعل الله بهم فى اختلافهم؟ - فقال : يقضى [بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ] الذى يكون لانفاهم لا بحكمهم الذى اخترعوه من عند انفسهم [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الذى لا يمنع من نفاذ حكمه [الْعَلِيمُ] الذى يعلم دقائق استحقاقهم [فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] يعنى فانظر الى قضائه النافذ فيهم وتصريفه التام لهم على ما يشاء واسترح من تعب النظر الى افعالهم وتوكل على الله فى امورك وجملة افعالهم واقوالهم [إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ] فلا تشكك فيما انت فيه فيزول توكلك ، وهذا تسلية له (ص) ولا مته ومنع لهم عن الارتياب [إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى] جواب سؤالٍ مقدّر كأنه قال : افلا اقول شيئاً؟ - فقال : لا نقل لهم شيئاً لانهم موتى وانك لا تسمع الموتى [وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ] يعنى انت لا تقدر على اسماعهم لانهم موتى عن الانسانية وهم لا يقدر على سماع نداء الانسان لانهم صم عن نداء الانسان ، وقرئ لا تسمع بالخطاب والصم بالنصب [إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ] فلا يفهمون الاشارة ايضاً ومدبرين حال تاكيدى او غير تاكيدى [وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ] لعجزهم عن رؤية الطريق كلما اريتهم الطريق [إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا] اى من يشرف على الايمان او من يصدق ويدعن باياتنا

التكوينية الحاصلة في الآفاق وفي الانفس خصوصاً الانبياء والاولياء (ع) او التدوينية او يؤمن بالبيعة العامة او الخاصة [فَهُمْ مُسْلِمُونَ] بالبيعة العامة او منقادون للاستماع [وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ] اى قول ظهور القائم عجل الله فرجه في العالم الصغير والعالم الكبير وفسر بنزول العذاب بهم عند اقتراب الساعة [أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ] وهذه من علامات ظهور القائم (ع) ويكون عند طلوع الشمس من مغربها وفسر الدابة بأمر المؤمنين (ع) وانه يخرجهم الله في احسن صورة ومعه ميسم يسّم به اعداءه، وعنه (ع) : واتى لصاحب العصا والميسم والدابة التي تكلم الناس، وعنه (ع) في حديث : معها اى الدابة خاتم سليمان (ع) وعصا موسى (ع) تضع الخاتم على وجه كل مؤمن فينطبع فيه : هذا مؤمن حقاً، وتضع العصا على وجه كل كافر فيكتب : هذا كافر حقاً [وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا] يعنى يوم الرجعة ويوم ظهور القائم (ع) في الصغير او في الكبير، ويجوز ان يراد يوم القيامة وهو عطف على اذا او مقدر باذكر [مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ] يحبس اولهم على آخرهم حتى يتلاحقوا [حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوا قَالَ أَكَذَّبْتُم بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ إِذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ] اى العذاب الموعود [بِمَا ظَلَمُوا] الآيات اى آل محمد (ص) [فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ] باعتذار لعدم امكان النطق لشدة العذاب اول عدم الاذن لهم في النطق، في خبر عن الصادق (ع) : الآيات امير المؤمنين (ع) والائمة (ع)، فقال الرجل : ان العامة تزعم ان قوله عز وجل : ويوم نحشر من كل امة فوجاً عنى يوم القيامة فقال : فيحشر الله عز وجل يوم القيامة من كل امة فوجاً ويدع الباقيين؟ لا، ولكن في الرجعة، واما آية القيامة فهي وحشرناهم فلم نفاد منهم احداً [أَلَمْ يَرَوْا] جواب سؤال مقدر كانه قيل : هل يكون ذلك؟ فقال : انه سيكون فانه لم يدعكم في الدنيا مهملين مع انهم مقدمة للآخرة وهباً لكم جميع ما تحتاجون اليه في تعيشكم فلا يدعكم في الآخرة مهملين الم يروا [أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَّ فِيهِ] بالنوم وسكون القوى عن هيجانها، والروح عن انتشارها، والنفس عن خيالاتها [وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا] مجاز عقلى او بمعنى سبب ابصار او بمعنى الجاعل بصيراً [إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ] عديدة دالة على علمه تعالى وقدرته وحكمته ورأفته بعباده وتربيته لهم بأحسن ما يكون وعدم اهماله لهم في الدنيا التي هي مقدمة لدار آخرتهم وقنطرة للعبور الى منازلهم فلا يهملهم في الآخرة من غير حساب وثواب وعقاب او من غير بقاء وحيوة [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] بالله وبالآخرة [وَيَوْمَ يُنْفَخُ] عطف على يوم نحشر [فِي الصُّورِ] هو كما مضى جمع الصورة سواء كان مخفف الصور بضم الصاد وفتح الواو او كان بنفسه جمعاً، او هو قرن من حديد ينفخ فيه النفخة الاولى لامانة الاشياء، والنفخة الثانية لحياتها وبعثها، ويحتمل ان يراد النفخة الاولى ويكون قوله [فَفَزَعَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ] فزع الموت، وقيل : ينفخ ثلاث نفخات؛ نفخة الفزع، ونفخة الامانة، ونفخة الاحياء، ويجوز ان يراد نفخة الاحياء فيكون المراد بالفزع فزع الحية بعد الموت [إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ] ان لا يفزعوا ولا يموتوا، وهم الملائكة الذين هم باقون ببقاء الله لا ببقاء انفسهم، موجودون بوجود الله لا بوجود انفسهم، وكذلك الانبياء (ع) الذين كانوا على تلك الحال، وقيل : هم جبرائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل (ع)، وقيل : روى في خبر : ان المراد بهم الشهداء فانهم لا يفزعون في ذلك اليوم والمراد بالآمنين من جاء بالحسنة فانه تعالى قال : وهم من فزع يومئذ آمنون كما يجيء [وَكُلٌّ] من الفزعين [أَتَوْهُ دَاخِرِينَ] وان كان المراد بالفزع فزع الموت كان المراد به ان كلهم بعد احيائهم يأتونه صاغرين [وَتَرَى الْجِبَالَ] الخطاب لمحمد (ص) او عام، وان كان الخطاب لمحمد (ص) كان المراد انك

ترى الجبال يبصر كالبشرى أو كان الكلام على إياك اعنى واسمعى يا جارة [تَحْسِبُهَا جَامِدَةً] أى واقفة ساكنة فى امكنتهما فان الجمود قد يستعمل فى الوقوف عن الحركة كما يستعمل مقابل التسلان [وَهِيَ تَحْرُمُ مَرَّ السَّحَابِ] أى تسير نحو سير السحاب فى سرعة الحركة وقطع المسافة، وهذا يجوز ان يكون اشارة الى تجدد الامثال بنحو الاتصال ويكون الانعدام والانوجد بنحو الاتصال غير محسوس بالنظر كما ان الدائرة المحسوسة الحاصلة من الحركة التوسّطية التى تكون للشعلة الجوّالة غير موجودة فى نفس الامر ولكن بواسطة اتصال الانعدامات والانوجدات ترى بالبصار دائرة؛ وعليه العرفاء الكاملون وبتلك الآية يستشهدون، ويجوز ان يكون اشارة الى حركة الارض دون الشمس؛ وعليه الطبيعىون من الافرنج وعليه بناء هيئتهم الجديدة، وان يكون اشارة الى انحلال الابدان واغنائها ببديل ما يتحلل منها، وان يكون اشارة الى تبدل انانية النفس بانانية الله وانانية العقل اوتبدل انانية العقل بانانية الشيطان، وان يكون اشارة الى سير النفوس الكاملة فان سيرهم يكون كل آن الى عرش ربهم، واليه اشار المولوى قدس سره :

سير زاهد هر مهى تا پيشگاه سير عارف هر دمى تا تخت شاه

وان يكون اشارة الى القيامة ووقت ان يكون الجبال كالعن المتفوش فانها حينئذ تكون فى الحركة السريعة لا يدرك بالابصار حركتها لبعد اطرافها وعدم احاطة النظر باطرافها لكن قوله تعالى [صُنِعَ اللَّهُ] فى مقام مدحه يدل على المعانى السابقة [الَّذِي اتَّقَنَ كُلَّ شَيْءٍ] بحيث لا يدرك ما فيه من الاوصاف ويدرك على خلاف ماله من الاوصاف [إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ] تعليل لقوله: ترى الجبال تحسبها جامدة؛ باعتبار لازم الحكم الذى هو العلم برؤيتها وحسابها كذلك او هو بمنزلة النتيجة لقوله: اتقن كل شيء فانه اذا اتقن كل شيء اتقن كل نفس وتعلقها ببدنها وتصرفها فى حركاتها وسكناتها فهو خبير بما تفعلون من الخير والشر وهو وعد ووعد ولذك عقبه بقوله [مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا] الى العشرة الى ما شاء الله، اوله خير ناس من تلك الحسنة [وَهُمْ مِنْ فِرْعَ يَوْمَ ثِزِيلَ] والمراد بالحسنة الجنس او الحسنة المعهودة التى هى ولاية على (ع) الحاصلة للانسان بالبيعة الخاصة بالولاية وبالتوبة والتلقين فانه اذا لم يبايع الانسان مع ولى امره لم يحصل له لب كما اذا لم يؤبر النخلة لم يحصل لها ثمر، واذا حصل له لب بالولاية ولم يستر فعليته الحاصلة بالولاية بأغشية الأهوية والآمال يكون آمناً من جميع ما يفرغ غيره يوم القيامة وهذا هو المراد بقريته الذى هو قوله تعالى [وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ] فانه اذا اريد بالسيسة الجنس لزم ان يكب صاحبها فى النار وليس كذلك واذا اريد بالسيسة محبة اعداء اهل البيت ولايتهم صح ان يقال [فَكُتِبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ] مقولاً لهم [هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] وقد فسر الحسنة والسيسة فى اخبار عديدة بولاية اهل البيت (ع) وبغضهم قل لهم [إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ] يعنى مكة فانها شريفة عندكم وربتها يستحق العباداة [الَّذِي حَرَّمَهَا] جعلها حراماً هتكها [وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ] تعميم بعد تخصيص [وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ] المتقادين [وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ] عليكم وادعوك بتلاوته ولا بالى بردكم وقبولكم [فَمَنْ اهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ] لالى [وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ] لامن الهادين حتى احزن على ضلالكم [وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ] على ما انعم على وعلى ما امرت ولم يكتفى ما لم اطقه من دعوة القوم وهدايتهم، اوعلى جعله الولاية آيته العظمى [سِيرَ بِكُمْ آيَاتِهِ] عند مشاهدتها حال الاحتضار وفى القيامة وخصوصاً الآيات العظمى [فَتَعْرِفُونَهَا] من حيث كونها آيات

[وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ] تهديد لهم وازدادة الرب الى محمد (ص) بالخطاب، وجمع تعملون اشارة الى لطيفة هى عدم لياقتهم لازدادة الرب اليهم.

سُورَةُ الْقَصَصِ

مكية ثمان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[طَسَمَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ] اى الظاهر والمظهر الذى هو عبارة عن القلم الاعلى او عن اللوح المحفوظ او القرآن التدويني [نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] اى لا تنفعهم فان غيرهم لا ينتفعون به [إِنْ فِرْعَوْنَ] جواب سؤال مقدّر كأنه قيل: ما ذلك النبا [عَلَا فِي الْأَرْضِ] اى ارض مصر [وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا] بان جعل القبلى مكرماً بانواع الكرامة والتسبى مهاناً بانواع الاهانة وجعل التسبى فرقا متفرقة فى الاستعباد والاعمال الشاقة فانهم كانوا اهل مصر واهق بها لكن قوله تعالى [يَسْتَضْعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ] يدل على المعنى الاول [يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ] يدل من يستضعف [وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ] يعنى يستبقى البنات او يتجسس حياء النساء لطلب الحمل او لطلب العيب [إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ] فى الارض بمتع اهلها من طلب كما لهم والوصول الى رسول او امام، او بالقتل والاستعباد من غير استحقاق [وَأُتْرِيدُ] كان المناسب ان يقول واردنا لكنه عدل الى المضارع للاشارة الى استمرار هذه الارادة ماضياً ومستقبلاً، والى جهة التأويل فان فرعون عالم الصغیر عال فى ارضه ويريد الله ان يمن على موسى هذا العالم وقومه، والى تسلية الرسول (ص) فانه بعد ما اطلع على ماسيقع باهل بيته حزن عليه فقال تعالى نريد على سبيل الاستمرار [أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ] فلا تحزن فان استضعاف اهل بيتك سبب لمننتنا عليهم [وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً] يقتدى بهم [وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ] للارض بظهور القائم عجل الله فرجه ولا رضى عالمهم الصغیر بخلاصها من يد فرعون وقومه [وَنُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ] فى العالم الكبير فى جملة الارض او فى ارض مصر او فى ارض وجودهم [وَنُرِيْ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا] اى فرعون موسى (ع) وفرعون اهل البيت او فرعون العالم الصغیر [مِنْهُمْ] من المستضعفين [مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ] منهم من ذهاب ملكهم على يد رجل من بنى اسرائيل، قيل: عاش فرعون اربعمائة سنة وكان قصير آدمياً وهو اول من خضب بالسواد، وعاش موسى (ع) مائة وعشرين سنة [وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى] بعد ما ولدت موسى (ع) [أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ] من القتل واطلاع الحرّس [فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي] عليه من الفرق والضياح والقتل [وَلَا تَحْزَنِي] على فراقه [إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْحَرْسِ] فإلقيه فى اليم ولا تخافى

[إِلَيْكَ] سالماً لتقر عينك وبكون انساً لك [وَجَاءَ عَلَيْهِ مِنَ الْمُرْسَلِينَ] قيل: حملت ام موسى (ع) ولم يظهر حملها ولم تكن عليها موكلة من فرعون فولدته ولم يعلم به احد وارضعته ثلاثة اشهر لا يبكي ولا يتحرك، فلما خافت عليه عملت له تابوتاً مطبقاً ثم ألقت في البحر باذن الله فانها كانت اوحى اليها من الله في ذلك بتوسط ملك اوفى رؤيا وبالهام قلب، وقيل: كان فرعون وكتل بها امرأة لتعرف حملها وكانت لم تظهر حملها عليها وولدت موسى (ع) فلما رأتة الموكلة رأت بين عينيه نوراً فأحبت حباً شديداً وقالت: احفظي ولدك فاني احبه حباً شديداً اظن انه الذي يكون هلاك القبطي بيده فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها العيون فجاءوا ليدخلوا على ام موسى (ع) فقالت اخته: يا امه هذه الحرّس بالباب فلفته في خرقة فوضعت في تنور مسجور فدخلوا وتجسسوا ولم يجدوا منه اثراً وانطلقت ام موسى (ع) اليه وقد جعل الله النار عليه برداً وسلاماً، فلما رأت الحاح فرعون في الطلب وضعت بوحى من الله في التابوت وألقت في اليم [فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ] وكان لفرعون قصور على شط النيل فلما ألقت في النيل وضرب به الماء نظر فرعون من قصره ومعه آسية امرأته الى سواد في النيل ترفعه الامواج والرياح تضربه حتى جاءت به الى باب قصر فرعون فأمر فرعون بأخذه فأخذ ورفع اليه، فلما فتحه وجد فيه صبياً فقال: هذا اسرايلى قال في قلب فرعون لموسى (ع) محبة شديدة وكذلك في قلب آسية واراد فرعون ان يقتله فقالت آسية: لا تقتلوه كما سيجيء [لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا] التام للعاقبة اوللغاية لكنه اتى بها ليكون تهكماً بهم [إِنَّ فِرْعَوْنَ] تعليل للسابق [وَهَامَانُ وَجُنُودُهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ] اى عاصين لربهم [وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ] قيل: قال فرعون قرّة عين لك لالى [لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا] قالت ذلك لأنها لم يكن لها ولد ولا فرعون [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] انه موسى (ع) الذي خراب ملكهم بيده [وَأَصْبَحَ فُؤَادُ مُوسَى فَاغْرًا] خالياً من العقل لغلبة الدهشة او خالياً من كل شيء الا من ذكر موسى (ع) او من الحزن لا تكالها على وعد الله او فارغاً من تذكرة الوحي الذي اوحته الله تعالى اليه بنسيانها الوحي، وقرى فزعاً بالفاء والزاء المعجمة والعين المهملة، وقرعاً بالقاف والراء والعين المهملتين، وفرغاً بالفاء والراء المهملة والغين المعجمة، والكل مناسب ههنا [إِنْ كَادَتْ] انها كادت [لَتُبْدَى] غمها [بِهِ] اولتبدي بخبره على ان يكون الباء للتعدية دون الهمزة، وقيل: انها كادت تبدي امرها عند ما دعاها فرعون للرضاع سروراً به [لَوْ لَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا] حتى لا ينزعج ولا يضطرب في فراغه لفراق موسى (ع) [لَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] المصدقين بالوحي وصدق الوعد او من المؤمنين بالله [وَقَالَتِ لَاحْتِ] بعد ما ألقت في البحر ومضى عليه ثلاثة ايام كما في الخبر [قُصِّيه] تجسسى اثره حتى ترى ما حاله وما فعل به فذهبت الى قصر فرعون [فَبَصُرَتْ بِهِ] ابصرته [عَنْ جُنُبٍ] عن بعيد [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] انها اخته او لا يشعرون بنظرها اليه [وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ] اى قبل مجيء اخته بثلاثة ايام كما مضى وكان فرعون اغتم لذلك غماً شديداً [فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ] فقالوا نعم؛ فجاءت بامها فلما اخذته بحجرها والقمته ثديها التهمة وشرب ففرح فرعون واهله واكرموا امه فقال فرعون لها: ربّيه لنا فاننا نفعل بك ونفعل [فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ] وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ] برده اليها [وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ] اى اكثر الخلق او اكثر قوم فرعون [لَا يَعْلَمُونَ] ان وعد الله حق او ليس لهم علم [وَلَكَّمَا بَلَغَ أَشُدَّهُ] قد مضى في سورة الانعام بيان الاشدة [وَأَسْتَوَى] قيل: المراد ببلوغ الاشدة بلوغ ثلاث وثلاثين سنة، وبالاستواء بلوغ الاربعين، او المراد ببلوغ الاشدة تمام القوى والاعضاء كما ينبغي واوله زمان بلوغ ثمان عشرة سنة [أَتَيْنَاهُ حُكْمًا]

دقة في العمل بحيث يعجز عن مثل عمله أمثاله [وَعَلِمًا] عظيمًا فإن التنوين للتفخيم [وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ] [يعنى بعد ما استوى وذلك ان بنى اسرائيل كانوا فى الشدة والبلاء وكانوا يستريحون الى اخبارهم بمجىء موسى (ع) وهلاك فرعون فخرجوا ذات ليلة مقمرة الى شيخ لهم عنده علم فقالوا: كئنا نستريح الى الاحاديث فحتى متى نحن فى هذا البلاء؟! قال: والله انكم لاتزالون فيه حتى يجيئ الله بسلام عن ولد لاوى بن يعقوب اسمه موسى (ع) بن عمران، غلام طوال جعد، فبيناهم كذلك اذا قبل موسى (ع) يسير على بغلة حتى وقف عليهم فرفع الشيخ رأسه فعرفه بالصفة فقال له: ما اسمك؟ قال: موسى (ع)، قال: ابن من؟ قال: ابن عمران، فوثب اليه الشيخ فأخذ بيده فقبلها وثاروا الى رجله فقبلوها فعرفهم وعرفوه واتخذ شيعه فمكث بعد ذلك ماشاء الله وقد ظن قوم فرعون به ودخل المدينة اى مصر او مدينة اخرى من ارض مصر [عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا] قيل: حين القيلولة، او بين المغرب والعشاء، او كان يوم عيد لهم وقد اشتغلوا بلعبهم وانما دخل على حين الغفلة لان موسى (ع) بعد كبره يركب فى موكب فرعون وجاء ذات يوم ليركب قبل له: ان فرعون ركب فركب فى اثره فلما كان وقت القائلة دخل المدينة ليقبل، وقيل: ان بنى اسرائيل كانوا يجتمعون الى موسى (ع) ويستمعون كلامه فاشتهر ذلك منه واخافوه وكان لا يدخل مصر الا حين غفلة اهلها، وقيل: ان فرعون بعدما اشتهر ذلك منه امر باخراجه من البلد [فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ] اى يختصمان [هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى بِجَمْعِ كَفِّهِ اَوْ بَعْصَاهُ كَمَا قِيلَ [فَفَقَضَ عَلَيْهِ] فقتله [قَالَ] موسى (ع) [هَذَا] [الاقْتَالَ وَتَعَجَّلَ قَتْلَهُ وَهَذَا الْكَافِرُ] مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ [إِنَّهُ عَدُوٌّ] لِبْنِ آدَمَ [مُضِلٌّ مُبِينٌ] لكن قوله تعالى [قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ] [إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ] يدل على ان مقصوده ان هذا القتل الصادر منى من عمل الشيطان؛ وهذا لا ينافى ما عليه الشيعة من عصمة الانبياء فان الانبياء (ع) معصومون من المعاصى لا من ترك الاولى، وبعبارة اخرى انهم معصومون من الذنوب التى هى ذنوب بالنسبة الى غيرهم لا من الذنوب التى هى ذنوب بالنسبة اليهم فان حسنات الابرار سيئات المقربين، وتوبة الانبياء (ع) من الالتفات الى غير الله فلا غرو ان يكون موسى (ع) عدو فعله يعنى تعجيله فى قتل من استحق القتل من دون ملاحظة المفساد التى ترتب عليه ذنباً له واستغفر منه ونسب الظلم الى نفسه مع انّه كان مستحقاً للقتل، وبعد ما فرغ من استغفاره لترك الاولى نظر الى قوته و[قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ] من القوة التى اقدر بها على القتل بوزن [فَلَنْ أَكُونُ ظَاهِرًا لِلْمُجْرِمِينَ] كما صرت ظاهراً فى هذه الكرة [فَأَصْبَحَ] موسى (ع) فى اليوم الثانى [فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا] من فرعون وقومه لشياخ خبر اجتماع السبطى عليه وشياخ قتله القبطى [يَتَرَقَّبُ] الاخبار من فرعون وقومه فى حقه [فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ] قاتلت بالامس رجلاً وتقاتل اليوم الآخر [فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ] قيل: لما قال موسى (ع) انتك لغوى مبين هم ان يؤذيه وقال: لا ودينك فلما اراد ان يبطش بالقبطى ظن السبطى انه اراد ان يبطشه فقال الاسرائيلى: اتريد ان تقتلنى (الى آخره) وقيل: قال القبطى ذلك [إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ] آخرها [يَسْعَى] يسرع فى السير وذلك ان خبر قتل القبطى وصل الى فرعون فتشاوروا فامر فرعون بقتل موسى (ع) وبعث فى طلبه وكان الرجل ابن عم فرعون او ابن عم موسى (ع) وهو مؤمن من آل فرعون كان مؤمناً وكانماً لا يمانه ستمائة سنة

وكان خازناً لفرعون وكان اسمه حزقيل ، وقيل : شمعون وقيل : سميان [قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَائِكَةَ يُتِمُّونَ بَكَّ] يتشاورون في اخذك وقتلك [لِیَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ] من ارض مصر [اِنِّیْ لَکَ مِنَ النَّاصِحِیْنَ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا یَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِیْ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدَیْنٍ قَالَ عَسَى رَبِّیْ اَنْ یَّهْدِیَنِ سَوَاءَ السَّبِيلِ] فی دینی ودنیای ، ومدین لم یکن فی سلطان فرعون وسمی باسم مدین بن ابراهیم ، قیل : کان بینہ و بین مدین مسیرة ثلاثة ايام ، وقیل : مسیرة ثمانية ايام ولم یکن موسی (ع) یعرف الطريق ولذلك قال : عسی ربی ان یهدیني سواء السبیل ولعلہ کان طالباً لشعیب (ع) واراد مدین لملاقاة شعیب ، وقیل : انه لم یقصد موضعاً بعینه لكنه وقع على طریق مدین ، وقیل : دلته ملک على طریق مدین [وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدَیْنٍ] وهو بئر كانت لهم [وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةٌ مِنَ النَّاسِ یَسْقُونَ] لمواشیهم من البئر [وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَیْنِ تَذُودَانِ] تمنعان غنمهما عن الماء [قَالَ مَا خَطْبُكُمَا] ما شأنكما تذودان اغنامكما عن الورد [قَالَتَا لَا نَسْقِیْ] اغنامنا عند مزاحمة الناس [حَتَّى یُصْدِرَ الرُّعَاءُ] قرئ من باب الافعال ومن الثلاثی المجرد دونتظر فضول الماء فنسقی به ولا نقدر نحن على السقی من البئر [وَاَبُونَا شَیْخٌ کَبِیْرٌ] لا یقدر على ان یتولی السقی بنفسه [فَسَقِیْ] اغنامهما [لَهُمَا] قیل : رفع حجراً کان على بئر کان لا یقدر على رفع ذلك الحجر عنها الا عشرة رجال وسألهم ان یعطوه دلوّاً فناولوه دلوّاً وقالوا له : انزع ان امکنک وکان لا یتزحها الا عشرة فترحها وحده وسقی لهما بدلوا واحدة وکان لم يأكل منذ ثلاثة ايام [ثُمَّ تَوَلَّى اِلَى الظِّلِّ] وهو جائع [فَقَالَ رَبِّ اِنِّیْ لِمَا اَنْزَلْتَ اِلَیَّ مِنْ خَیْرٍ] هو الجوع الذى به یطلب الانسان الغذاء وبالغذاء یكون بقاؤه وتعبشه ولولا الجوع لا یطلب الغذاء فلا یتيسر له التعيش والعبادة ویکون مريضاً محتاجاً الى المعالجة [فَفَقِیْرٌ] اى محتاج الى الغذاء ، قیل : سأل نبی الله (ع) فلق خبز یقیم به صلبه ، وعن علی (ع) : ما سألہ الا خبزاً یا کله لانه کان يأكل بقله الارض لقد كانت خضرة البقل ترى من شفیف صفاق بطنه لهزاله وتشذب لحمه فأجابه الله حیث سأل شعیب (ع) عن بنتیه بعد عودهما سبب سرعة عودهما فقصة له القصة فقال لاحديهما : ادعیه فذهبت الیه كما قال تعالى [فَجَاءَتْهُ اِحْدَاهُمَا تَمْشِیْ اَعْلَى اسْتِحْیَاءٍ] بحیث لا یمكنه الکلام ولا المشی على ما ینبغی بین یدى الرجال [قَالَتْ اِنَّ اَبِیْ یَدْعُوكَ لِیَجْزِیَکَ اَجْرَ مَا سَقِیْتَ لَنَا] فلما قالت اجر ما سقیت لنا کره ذلك موسی (ع) واراد ان لا یتبعها ولكن لم یجد بدءاً من متابعتها لجوعه وخوفه فخرج معها وکان الریح تضرب ثوبها فتبین لموسی (ع) عجزها ، فجعل یعرض عنها مرة ویغض مرة فناذاها یا امه الله کونی خلفی واربنى الطريق بحصاة فانما من قوم لا ینظرون من ادبار النساء فلما دخل على شعیب (ع) اذا هو بالعشاء مهیباً ، فقال له شعیب : اجلس یا شاب فتعش فقال له موسی (ع) : اعوذ بالله ، قال شعیب (ع) : ولم ذاك الست بجائع ؟ قال : بلى ولكن اخاف ان یکون هذا عوضاً لما سقیت لهما وانا من اهل بیت لا ینبع شیئاً من عمل الآخرة بملاً الارض ذهباً فقال له شعیب (ع) : لا والله یا شاب ولكنّها عادتی وعادة آبائی نقری الضیف ونطعم الطعام ، فجعل يأكل ثم قص قصته كما قال تعالى [فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ] شعیب [لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ] لان ارضنا لیست فی مملکته [قَالَتْ اِحْدَاهُمَا يَا اَبْتَ اسْتَأْجِرْهُ] لرعى الغنم [اِنَّ خَیْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ] هذا [الْقَوِیُّ الْأَمِیْنُ] انى باسم الظاهر مقام الضمیر للدلالة على وصفیه اللذین هما سبب استیجاره قال شعیب (ع) اما قوته فقد عرفته برفع الحجر الذى لا یرفعه الا عشرة وباستقاء الدلو التى لا یستقیها الا عشرة فمن ابن عرف امانته ؟ قال :

انتي كنت قدّامة فقال: كوني في خلفي ودليني على الطريق بالحصاه فاننا من قوم لا ينظرون في اعجاز النساء، فمن هذا عرفت امانته، فلما قالت ذلك زاده ذلك رغبة فيه و [قَالَ اِنِّي اُرِيدُ اَنْ اُنْكِحَكَ اِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَيَّ اَنْ تَاْجُرْنِي ثَمَانِي حِجَجٍ فَاِنْ اَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا اُرِيدُ اَنْ اَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ] قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ اَيَّمَا الْاَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللّٰهُ عَلَيَّ مَانِقُولُ وَكِيلٌ] يعني لا اجعل التسنين جزء الصداق بل اجعلهما تفضلاً منك، قيل: لم يجعل ذلك مهرأ بل انكحها على مهر وجعل ذلك شرطاً، وقيل: بل جعل ذلك مهرأ، وما في اخبارنا يدل على انّه جعل ذلك مهرأ، فعن الصادق (ع) ان علياً قال: لا يحلّ النكاح اليوم في الاسلام باجارة بان يقول: اعمل عندك كذا وكذا سنة على ان تزوجني اختك او ابنتك قال: هو حرام لانه ثمن رقبته وهي احق بمهرها، وبهذا المعنى اخبار أخر كثيرة، وورد في اخبارنا ان المنكوحه كانت صغراهما وهي التي قالت ان ابي يدعوك وقالت: يا ابت استاجرته وان موسى (ع) قضى اوفى الاجلين [فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْاَجَلَ] في حديث قال موسى (ع) لشعيب (ع) بعد ما رعى له عشر سنين: لا بد لي ان ارجع الى وطني وامتي واهل بيتي فما لي عندك؟ فقال شعيب (ع): ما وضعت اغنامي في هذه السنة من غنم بلق فهو لك فعمد موسى (ع) عند ما اراد ان يرسل الفحل على الغنم الى عصاه فقشر منها بعضها وترك بعضها و غرزها في وسط مريض الغنم والقي عليها كساء ابلق ثم ارسل الفحل على الغنم فلم تضع الغنم في تلك السنة الا بلبقا فلما حال عليه الحول حمل موسى (ع) امرأته وزوّده شعيب (ع) من عنده وساق غنمه فلما اراد الخروج قال لشعيب (ع): ابني عصاً تكون معي وكانت عصي الانبياء (ع) عنده قد ورثها مجموعة في بيت فقال له شعيب (ع): ادخل هذا البيت وخذ عصاً من بين العصي فدخل فوثبت اليه عصا نوح وابراهيم (ع) وصارت في كفه فأخرجها ونظر اليها شعيب (ع) فقال: ردّها وخذ غيرها، فردّها ليأخذ غيرها فوثبت اليه تلك بعينها، فردّها حتى فعل ذلك ثلاث مرّات، فلما رأى شعيب (ع) ذلك قال له: اذهب فقد خصّك الله عز وجل بها فساق غنمه فخرج يريد مصر فلما صار في مفازة ومعه اهله اصابهم برد شديد وريح وظلمة وجنّهم الليل، فنظر موسى (ع) الى نارٍ قد ظهرت كما قال الله تعالى فلما قضى موسى الاجل (الآية) [وَسَارِبًا لَهُ] وجنّهم الليل وتفرقت ماشيته واصابهم برد شديد وريح وابتليت زوجته بالطلق كما قيل [اَنْسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا] .

اعلم، ان الله اذا اراد بعبد خيراً ابتلاه اولاً بشدائد سدّت جهات حيله وقطعت طرق رجاء خياله من غير الله حتى اضطر الى التوجه الى الله وسأله بلسان حاله او قاله فيجيبه تعالى على حسب استعدادده واستحقاقه، لانه يجيب المضطرّ اذا دعا بحاله او قاله، كما اراد مقام الرسالة لموسى (ع) فابتلاه بظلمة الليل والسحاب وبالثلج والبرد وتفرقت الماشية ووضع حمل الاهل وعدم ظهور النار من زناده حتى انقطع جهات حيل خياله وطرق رجائه فاضطر الى التوجه الى جهة غيبه، فان موسى (ع) لما اضطر الى التوجه الى جهة غيبه ظهر له من جانب طور النفس الذي هو البقعة المباركة والجانب الايمن من النفس نور بصورة النار الظاهرة من الشجرة وقد ظهرت تلك النار وتلك الشجرة في جبل كان يسمى بالطور وسمى بعد ذلك بالطور، وقد مضى الاختلاف في محل ذلك الجبل فلما آنس من جانب الطور ناراً توجه اليه واطمن من استبحاشه ولما اطمن من استبحاشه [قَالَ لَا هِلْه اَمْكُثُوا اِنِّي اَنْسْتُ نَارًا] تسليه لها وتسكيناً لفرعها ووحشتها [لَعَلِّي اْتِيَكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ] اي بخبر الطريق او خبر النار وصاحبها او خبر من نأس به او خبر المعمورة [اَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ] في الجذوة ثلاث لغات؛ بثليث الجيم وقرئ بها وهي القطعة المشتعلة من النار والجمرة والجمدة التي هي قطعة خشب متوقدة بالنار بعضها يكون ناراً وبعضها خشباً غير مشتعل [لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ] فلما آتياها

تُودِي مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ [اى ايمن موسى (ع) او ايمن النفس او هو وصف من اليمين بمعنى البركة] فِي
الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ [كثيرة الخير لانها كانت من الشام وبركة اراضى الشام ظاهرة ، وكذا بركات طور النفس عن
الصادق (ع) شاطئ الوادى الايمن الذى ذكره الله تعالى فى القرآن هو الفرات ، والبقعة المباركة هى كربلاء [مِنَ الشَّجَرَةِ]
قيل : كانت نابتة على الشاطئ [اَنْ يَا مُوسَى اِنِّى اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ] ذكر فى الحديث : انه اقبل نحو النار يقتبس
منها فاذا شجرة ونار تلتهب عليها ، فلما ذهب نحو النار يقتبس منها هوت اليه ففزع وعدا ورجعت النار الى الشجرة ، فالتفت
اليها وقد رجعت الى الشجرة ، فرجع الثانية ليقبّس فأهوت نحوه فعدا وتركها ، ثم التفت وقد رجعت الى الشجرة فرجع
اليها الثالثة فأهوت اليها فعدا ولم يعقب اى لم يرجع فناده الله عز وجل ان يا موسى (ع) انتى انا الله رب العالمين قال موسى :
فما الدليل على ذلك ؟ قال الله عز وجل : ما فى يمينك يا موسى ؟ قال : هى عصاى ، قال : القها يا موسى فاليها فاذا هى
حية تسعى ، ففزع منها موسى وعدا ؛ فناده الله عز وجل : خذها ولا تخف انتك من الآمين ، وقد مضى وجه تكرار هذه
القصة اكثر من سائر القصص ، ووجه اختلاف الالفاظ المكررات لكون الحكايات ترجمات للمحكى ، والترجمة تؤدى
بالفاظ مختلفة اولكثرة السؤال والجواب والاقوال فى المحكى وقد نقل فى كل ما ذكر القصة بعض من المحكى [وَاَنْ
أَلْتِ] عطف على ان يا موسى [عَصَاكَ] فاليها فصارت حية متحركة [فَلَمَّارًا هَاتِهْتَرُّ كَأَنَّهُاجَانٌ] هى
الحيّة التى تكون كحلاء العينين لا تؤذى [وَلِئِىْ مُدْبِرًا] ولم يكن خوفه (ع) من النار وعدوه منها ولا خوفه من الحيّة
نقصاً ، بل الخوف منه فى مثل تلك الحال التى انسلخ فيها من كل الكثرات ورجع الى مقام الوحدة يدل على كماله وقوة
نفسه فى مقام بشريته لعدم زوال كثراته وعدم فثائه عن اهل مملكته فى مثل تلك الحال التى يفنى كل من حصلت له عن
جميع كثراته وعن جميع اهل مملكته ولا يحفظ حق شيء من كثراته ، وحق البشرية الخوف والفرار من النار المحرقة ومن الحيّة
المؤذية وحفظ حقوق الكثرات فى مثل تلك الحال من اتم الدلائل على الكمال ، وهكذا الحال فى طلب الدليل بعد سماع
انتى انا الله من الشجرة [وَلَمْ يُعَقِّبْ] لم يلتفت الى عقبه اولم يرجع على عقبه بخلاف حال فراره من النار [يَا مُوسَى]
قيل او نودى يا موسى [أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ] من المخاوف [أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِى جَيْبِكَ تَخْرُجُ
بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ] بنى من غير علة البرص فادخلها فى حبيبه واخرجها منه فاضاءت له الدنيا [وَاضْمُمُ إِلَيْكَ
جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ] من اجل الرهب حتى يسكن خوفك فان وضع اليد والعضد على القلب يعين على سكونه عن
اضطرابه [فَذَانِكَ] قرئ بتخفيف النون وتشديد ها [بُرْهَانَانِ] اى احياء العصا وايضا اليد ناشتان [مِنَ رَبِّكَ]
منتهيان [اِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ] لما استفاد موسى (ع) ان انتهاء البرهانين الى فرعون
وملائته ليس الاعلى يده [قَالَ] فى الجواب استعفاء او طلباً للمظاهرة بهارون على ما مضى عند قوله فأرسل الى هارون
من سورة الشعراء ان الظاهر ان موسى (ع) استغنى اولاً وبعده رده من استغفائه طلب المظاهرة بأخيه [رَبِّ اِنِّى قَتَلْتُ
مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ] وَ أَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّى لِسَانًا فَأَرْسِلْهُ مَعِىَ رِدْءًا [الرء العون
والمادة والعدل الثقيل ، وقرئ رداً بتخفيف الهمزة] يُصَدِّقْنِى اِنِّى أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ] ولا ينطق لسانى فى ردهم
وردهم وان اتيت بحجة فى جوابهم بلسان غير طلق لا يقبلوا متى لقتلى منهم نفساً وغيظهم على [قَالَ] اجابة لمسؤله
[سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا] اجابة من مسؤله وتفضل عليه بالزيادة على مسؤله اعنى وعد

التصبر لهما وعدم وصول الضرر منهن اليهما [فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا] بضرب [بِأَيَاتِنَا] البأسية والظرف متعلق
بلا يصلون او بالغالبون [أَنْتُمْ أَوْ مَنْ اتَّبَعَكُمَا الْغَالِبُونَ] فاطمان موسى (ع) بوعدته تعالى وذهب الى فرعون [فَلَمَّا
جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ] الباء للتعدية او للمصاحبة والمراد بالآيات العصا واليد البيضاء وجمعهما لان في كل
كان دلالات على صدقه في رسالته وتوحيد الله، او المراد هاتان مع الحجج الدالة على صدقه [قَالُوا] جهلاً وعناداً [مَا هَذَا
الْأَسْحَرُ] قد مضى بيان السحر وتحقيقه في سورة البقرة عند قوله يعلمون الناس السحر [مُفْتَرًى] على الله [وَمَا
سَمِعْنَا بِهَذَا] الذي ادعاه من توحيد الآله [فِي آيَاتِنَا الْأُولَى] وقرئ بغير واو [مُوسَى] بعدما انكروه وانكروا
رسالته ولم يقبلوا معجزاته وحججه مستشهداً بالله وعلمه [رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ
عَاقِبَةُ الدَّارِ] يعنى العاقبة المحموده كان العاقبة الغير المحموده ليست بعاقبة عرض بنفسه كأنه قال ربى اعلم باننى
جئت بالهدى وان لى العاقبة المحموده فلا ابالي بردكم وانكاركم [إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ] حق العبارة ان يقول
وبمن لا يجيء بالهدى ولا يكون له عاقبة الدار لكنه عدل اليه تعريضاً بهم وإثباتاً لظلمهم ونفياً للهدى وحسن العاقبة عنهم
بالبرهان كأنه قال : انه لا يفلح الظالمون بالهدى وحسن العاقبة وانتم ظالمون بانكار الله الذى هو خالق الخلق وعبادة
غيره وانكار رسالتي [وَقَالَ فِرْعَوْنُ] بعد ما عجز عن الحجة وخاف عن المعارضة لاجل الحجة مقبلاً على قومه تخليطاً
عليهم وتسكيناً لنفسه عن الخوف [يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي] هذا الكلام منه يدل على عجزه
عن الحجة وغاية خوفه من موسى (ع) وعصاه حيث لم يدع الآلهة لنفسه صريحاً ونفى علمه بالآله الذى ادعى موسى
واظهر شركته الذى هو الاقرار بالعجز عن الحجة وهى كلمته الاولى التى اخذها الله تعالى عليه وكلمته الآخرة قوله : انار بكم
الاعلى وكان بين الاولى والآخرة اربعون سنة كما نسب الى الخبر ولما ظهر عجزه عن الحجة وخوفه من موسى (ع) اراد
التمويه على قومه بان الآله الذى ادعاه موسى (ع) ان كان حقاً كان مثلى فى جهة ومكان وكان يمكن لى الوصول اليه فقال
[فَأَوْقِدْ لِي] اى للبناء لى [يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ] لتحجير الطين، قيل : انه كان اول من عمل الآجر [فَأَجْعَلْ لِي
صَرْحًا] قصر آعالياً الى عنان السماء [لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى] ولولم يكن مقصوده التمويه ما تكلم بمثل هذا
الكلام فانه كان حكيماً عالماً بانه لا يمكن بناء قصر يمكن الوصول منه الى السماء [وَأِنِّي لَا ظَنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ]
فى الحديث فبنى هامان له فى الهواء صرحاً حتى بلغ مكاناً فى الهواء لا يتمكن الانسان ان يقوم عليه من الرياح القائمة فى
الهواء فقال لفرعون : لا تقدر ان تزيد على هذا فبعث الله عز وجل رياحاً فرمت به فاتخذ فرعون وهامان عند ذلك الثابوت
على التفصيل الذى ذكر فى الاخبار [وَأَسْتَكْبَرُوا وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ] مطلقاً او بعد رجوعه من
الهواء زائد على استكباره سابقاً، والاستكبار بغير الحق مالم يكن بكبرياء الله او بأمر الله مثل التكبر مع المتكبر [وَوَظَنُوا
أَنَّهُمُ الْيَسَارَى لَيُرْجَعُونَ] بالبعث [فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ] كما مر تفصيله وفيه تحقير لهم وتفخيم
لشان الآخذ لان الله تعالى جعلهم مع كثيرهم مثل شيء يؤخذ بالكف وينبذ وجعل اخذ الآخذ فى السعة والعظمة بالنسبة الى
كثرة جنوده مثل اخذ ما يؤخذ بكف [فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ] تعريض بالامته وظالمهم [وَجَعَلْنَاهُمْ
أَئِمَّةً] قدوة لجمع كثير والمعنى جعلنا جميعهم ائمة متبرعين لاهالى ممالكهم او جعلنا متبوعهم ائمة [يَدْعُونَ إِلَى
النَّارِ] عن الصادق (ع) ان الأئمة فى كتاب الله امامان قال الله تبارك وتعالى : وجعلناهم ائمة يهدون بأمرنا لايأمر

الناس يقدّمون امر الله قبل امرهم وحكم الله قبل حكمهم قال : [وَجَعَلْنَا هُمْ أَئِمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ] يقدّمون امرهم قبل امر الله وحكمهم قبل حكم الله وأخذون باهوائهم خلاف ما في كتاب الله عز وجل ، والمقصود من نقل هذا الخبر تنبيه نفسى وجملة الغافلين وتذكّر اخوانى وجملة الطّالبيين بان تقديم امر الله على امر الناس يعنى على امر نفس العامل فانه من جملة امر الناس لا اختصاص له بأئمة الهدى فقط ، بل كل فرد من افراد الناس امام لأهل مملكته وكل فعل يصدر منه اما المنظور فيه امر الله وحكمه قبل النظر الى امر نفسه وحكمها او المنظور فيه امر نفسه وحكم نفسه قبل النظر الى امر الله وحكمه ؛ فان كان الاول كان اماماً يهدى بأمر الله لأهل مملكته قبل أمر نفسه ؛ وان كان الثانى كان اماماً يدعو لأهل مملكته الى النار ، مثلاً اذا كان لك شريك فى قصعة ثريد وكنت جائعاً ولم يكن الشريك كافياً لك ولشريكك او كان فى القصعة شيء لذيق ولم يكن اللذيذ كافياً لكما وكان ارادتك ان لا تأكل ازيد من شريكك بل تريد ان تأكل مساوياً له او اقل بان تأثيره على نفسك ولم يكن مقصودك المراتاة والتمدح او غير ذلك من اغراض النفس كنت من القسم الاول ، وان لم تكن كذلك كنت من القسم الثانى ، فاوصيكم اخوانى ونفسى بعدم الغفلة عن ذكر الله عند فعالكم فانتم ان تكونوا منذ كثرين الله عند الفعال امكن لكم ذكر امر الله وتقديمه على امر انفسكم والا غلبتكم انفسكم وقد مت امرها على امر الله ولذلك قيل : اعلى مراتب الذكر تذكّر امر الله ونهيه عند كل فعل وترك [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنصَرُونَ] لان النصريحينذ محصور فى الله وهؤلاء لا اتصال لهم بالله بتوسط خلفائه لانكارهم الله وخلفاءه [وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً] اللعنة الطرد من الرحمة او قول : اللهم العنهم ، وقوله تعالى فى هذه الحياة الدنيا ان كان حالاً من المفعول كان المعنى اتبعناهم طرداً من الرحمة اولعن اللاعنين حال كونهم فى هذه الحياة الدنيا وهذه اوفق بمقابلة ما يأتى وان كان متعلقاً باتبعناهم او باللعنة واحالاً من اللعنة كان المعنى اتبعناهم لعنة من غير تعرض بكونهم فى الدنيا اوفى الآخرة [وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ] كتابة عن عدم شمول رحمته تعالى لهم ونزول نعمته بهم يوم القيامة [وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ] النبوة والرسالة واحكامهما او التوراة [مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى] مثل قوم نوح وهود وصالح وابراهيم وشعيب (ع) او المراد بالقرون قوم فرعون فانهم كانوا امماً عديدة اهلكوا بالغرق [بِصَائِرَ] جمع البصيرة بمعنى الحجّة فانها ما به يبصر القلب ، وبصائر حال او بدل من الكتاب [لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّعَلَّاهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] نسب الى النبى (ص) انه قال : ما اهلك الله قوماً ولا قرناً ولا امة ولا اهل قرية بعذاب من السماء منذ انزل التوراة على وجه الارض غير اهل القرية التى مسخاقرده الم تر ان الله تعالى قال : ولقد آتينا موسى الكتاب (الآية) [وَمَا كُنْتُ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ] اى بجانب الجبل الذى هو الطور والوادي الذى فيه الطور الغربى منك (ع) فان الجبل على قول انه كان فى الشام كان غربياً بالنسبة الى مكة والمدينة وبالنسبة الى مصر ومدين ، او المعنى وما كنت بجانب الطرف الغربى من الطور [اَذْقَصِينَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ] انهينا اليه امر النبوة حين استنبثناه بعد الرجوع الى مصر وامر التوراة والواحا حين اعطيناه فى الطور او امر نور الولاية حين اندك الجبل وخر موسى (ع) صعباً واهلك قومه السبعين فان الكل من الاخبار المغيبات التى لا تعلم الا بطريق الوحي واخبار من شاهدها [وَمَا كُنْتُ مِنَ الشَّاهِدِينَ] لها حتى تعلمها بالشهود [وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا] اى لكننا اوحيناها اليك فتعلمها كما هو وليس من شهودك ولا من السماع ممن يشهد بها ولا من اخبار من يخبرها صحيحاً لاننا انشأنا [قُرُونًا] امماً كثيرة متتابعة [فَتَطَاوَلْ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ] فلم يبق ممن شهد بها احد ولم يبق ممن اطلع عليها من طريق الاخبار الصحيحة احد حتى يخبرك بها ، ولم يبق الاخبار على صحتها بل تغيرت وانحرفت فلم يكن علمك بها صحيحاً الا من طريق الوحي فالمستدرك فى الحقيقة هو وحي تلك الاخبار فحذف وادخل اداة الاستدراك على علّة اثبات

الوحي [وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًّا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ] قرية شعيب (ع) [تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا] الجملة صفة ثاوياً او مستأنفة وعلى الاستئناف فالضمير المجرور لاهل مدين واهل مكة والمعنى انتك لم تكن في اهل مدين حتى يكون اخبارك عنهم عن شهود وليس يخبرك احد بأخبارهم الصحيحة لتطاول الازمنة واندراس الاخبار وتحريفها فليس اخبارك عنهم الا بالوحي الذي ليس الا للرسول [وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ] لك فـ اخبارك يكون بوحي منّا والمستدرك ههنا ايضاً هو الوحي لكنه ادخل اداة الاستدراك على الارسال لانه المقصود من الايحاء اليه [وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا] موسى (ع) بـداء انتى انا الله او بالتداء الذي سمعه اصحابه السبعون او نادينا امتك وهم في اصلاّب الرجال وراحام النساء كما يأتى [وَلَكِن] اخبرك ربك بذلك [رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ] بذلك الخبر او ليكون دليلاً على رسالتك فتندر بعد ثبوت رسالتك [قَوْمًا مَا آتَيْهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ] لوقوعهم في زمان الفترة واندراس آثار الانبياء (ع) السالفة [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] بمبدئهم ومعادهم وثوابهم وعقابهم عن النبى (ع) لما بعث الله عز وجل موسى بن عمران واصطفاه نجياً وعلق له البحر ونجى بنى اسرائيل واعطاه التوراة والالواح رأى مكانه من ربه عز وجل فقال : رب لقد اكرمتنى بكرامة لم تكرم بها احداً من قبلى فقال الله جلّ جلاله : يا موسى اما علمت انّ محمداً (ص) افضل عندي من جميع ملائكتى وجميع خلقى، قال موسى (ع) : يا رب فان كان محمداً (ص) اكرم عندك من جميع خلقك فهل في آل الانبياء اكرم من آلى؟ - قال الله جلّ جلاله : يا موسى (ع) اما علمت انّ فضل آل محمداً (ص) على جميع آل النبيين كفضل محمداً (ص) على جميع المرسلين، فقال موسى (ع) : يا رب فان كان آل محمداً (ص) كذلك فهل في امم الانبياء افضل عندك من امتى؟ ظلمت عليهم الغمام ، وانزلت عليهم المن والسلوى ، وفلقت لهم البحر؟ فقال الله جلّ جلاله : يا موسى اما علمت انّ فضل امّة محمداً (ص) على جميع الامم كفضله على جميع خلقى قال موسى (ع) : يا رب ليتنى كنت اراهم فأوحى الله عز وجل اليه : يا موسى لن تراهم وليس اوان ظهورهم ولكن سوف تراهم فى الجنان جنّات عدن والفردوس بحضرة محمداً (ص) فى نعيمها يتقلبون وفى خيراتها يتجشّون ، افتحّب ان اسمعك كلامهم؟ - قال : نعم آلهى ، قال الله جلّ جلاله : قم بين يدى واشدد مئزرك قيام العبد الذليل بين يدى الملك الجليل ، ففعل ذلك موسى (ع) فنادى ربنا عز وجل : يا امّة محمداً (ص)؟ - فأجابوا كلّهم وهم فى اصلاّب آبائهم وراحام امهاتهم : لبيك لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد والنعمه والملك لك ، لا شريك لك ، قال : فجعل الله عز وجل تلك الاجابة شعار الحاج ، ثم نادى ربنا عز وجل : يا امّة محمداً (ص) ان قضائى عليكم ان رحمتى سبقت غضبى ، وعفوى قبل عقابى ، فقد استجبت لكم قبل ان تدعونى ، واعطيتكم من قبل ان تسألونى ، من لقينى بشهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً (ص) عبده ورسوله صادق فى اقواله محق فى افعاله ، وان على بن ابى طالب (ع) اخوه ووصيه من بعده ووليّه ويلتزم طاعته كما يلتزم طاعة محمداً (ص) وان اوليائه المصطفين الطاهرين المطهرين المثابين بعجائب آيات الله ودلائل حجج الله من بعدهما اولياؤه ادخله جنتى وان كانت ذنوبه مثل زبد البحر ، قال : فلما بعث الله محمداً (ص) قال : يا محمداً وما كنت بجانب الطور اذ نادينا امتك بهذه الكرامة ثم قال عز وجل لمحمداً (ص) : قل : الحمد لله رب العالمين على ما اختصنى به من هذه الفضيلة ، وقال لامته : قولوا : الحمد لله رب العالمين على ما اختصنا به من هذه الفضائل [وَلَوْ لَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ] اى لولا كراهة ان تصيبهم مصيبة [بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ] بجهالتهم [فَيَقُولُوا] بعد ذلك اعتراضاً علينا واعتذاراً عن جهالتهم [رَبَّنَا لَوْ لَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا] فنعلم ان لك آيات [فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ] فلم نصبنا تلك المصيبة بجهالتنا ما ارسلناك اليهم لعدم استعدادهم واستحقاقهم لرسول مثلك [فَلَمَّا

جاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا [اى الرسول اور رسالته او كتابه او معجزاته تأنفوا عنه واستكبروا عن قبول رسالته و [قالوا] ردًا لرسالته: [لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلُ مَا أُوتِيَ مُوسَى] من المعجزات الظاهرة من اليد والعصا و فلق البحر و من الكتاب جملة [أ] قبلوا من موسى (ع) [وَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلِ] يعنى ليس سؤالهم من محمد (ص) مثل ما اوتى موسى (ع) عن صدق نية و طلب دليل بل كان ذلك منهم محض تعنت واستكبار عن القبول فان اسلافهم لم قبلوا من موسى (ع) وهؤلاء اسناخهم فلواتى بمثل ما اوتى موسى (ع) لم قبلوا ، او المعنى الم يكفرو هؤلاء الموجودون من كفار قريش بما اوتى موسى (ع) [قالوا] اى الاسلاف [ساحران] يعنى موسى وهارون (ع) ، وقرى سحران على المبالغة ، او قال الموجودون محمد (ص) وموسى ساحران او كتابهما سحران [تَظَاهَرَا] تعاونا او تطابقا [وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ] منهما او بكل من الانبياء [كَاْفِرُونَ قُلْ] لهؤلاء الذين هم اسناخ اسلافهم ولهؤلاء الموجودين : من كفار قريش [فَاثْبُتُوا بِكِتَابِ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا] من كتابى وكتاب موسى [أَتَبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى ان موسى وهارون (ع) او محمد (ص) وموسى (ع) ساحران او كتابى وكتاب سحران [فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ] هذا من قبل ايتا كاعنى واسمعى باجارة والافهرو عالم بدون ذلك [إِنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ] وليس لهم صدق نية فى سؤالهم ولا برهان لهم فى انكارهم [وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ] يعنى لا اضل منه فان العبارة وان كان اعم من هذا المعنى لكنه لا يستعمل الا فيه فان كان لا اضل منه فلا حاجة معه [يَغْيِرْ هُدًى مِنَ اللَّهِ] الباء للتبعية اول للمصاحبة والظرف بيان لاتباع الهوى وانه لا يكون الا بغير هدى ، او تقييد بمعنى ان اتباع الهوى قد يكون مسببا من الهدى وامر الله وامر خلفائه (ع) ومصاحبا له ، وقد يكون مسببا عن غير امر الله وامر خلفائه ومصاحبا لغير امر الله فان كل الافعال الموافقة لمقتضيات النفوس يكون صاحبوها بوجه متبعين لأهوية انفسهم فان كانوا فى هذا الاتباع ناظرين الى امر الله وامر خلفائه كانوا متبعين لأهوية انفسهم بهدى من الله والا كانوا متبعين لأهويتهم بغير هدى فالحذر والحذر اخوانى من الغفلة عن الامر الا لى عند فعالكم حتى لا تكونوا مصاديق قوله تعالى : ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ؛ عن الكاظم (ع) فى هذه الآية يعنى من اتخذ دينه رأيه بغير امام من ائمة الهدى ، وعن الصادق (ع) مثله [إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ] تعليل لكون المتبع للهوى اضل الناس ، واتباع الهوى بغير هدى من الله [وَلَقَدْ وَصَّلْنَا] جملة حالية واستدراك لما توهم من قوله ان الله لا يهدى القوم الظالمين انه تعالى اهملهم ولم يأت لهم باسباب الهداية يعنى اننا لنهديهم لعدم قابليتهم وقبولهم والا فنحن لم نهملهم ووصلنا [لَهُمُ الْقَوْلُ] فى الاحكام والمواعظ والنصائح والعبر والمواعيد بل وصلنا لهم الاقوال الحقيقية الذين هم خلفاؤنا فى الارض وقد فسر فى الاخبار بامام بعد امام [لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ] مالمهم وما عليهم فلا يتبعون الهوى بغير هدى من الله [الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ] اى من قبل محمد (ص) او من قبل القرآن [هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ] لاشك ان جميع اهل الكتاب ما آمنوا به ولا شك ان اكثر من آمن به لم يكونوا بالاوصاف الآتية فالمراد بهم الكاملون من مؤمنين فانهم الذين آتاهم الله الكتاب حقيقة كأن غيرهم كان الكتاب فيهم عارية أو المراد بهم الكاملون من ائمة محمد (ص) فانهم آتاهم الله كتاب النبوة واحكامها ومعرفة المعروف والمنكر من قبل قبول رسالة محمد (ص) تكويناً ، او المراد بهم الاثمة (ع) كما فى الاخبار فانهم الكاملون فى ان آتاهم الله الكتاب تكويناً من اول صباوتهم [وَإِذَا يَتْلَى] الكتاب اى احكام النبوة او اذا يتلى القرآن [عَلَيْهِمْ قَالُوا أَمَّا بِإِذْنِ الْحَقِّ مِنْ رَبِّنَا] لمانعرفه تكويناً من وجودنا

[إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ] أى من قبل قبول رسالة محمد (ص) اومن قبل القرآن ونزوله اومن قبل المتلوّ وتلاوته [مُسْلِمِينَ أُولَئِكَ يُوْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا] الصبر حبس النفس على ما لم تنصبر عليه من البلاء والمعصية والطاعة والمؤمن اذا آمن كان له اجر واذا حبس نفسه على كتمه وعدم اذاعته فى وقت يكون الاذاعة شيئاً عليه وعلى صاحبه او على اخوته، او يكون الاذاعة سبباً للصيت والمراية كان له اجر اخر [وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ] يعنى بحسنات اقوالهم وافعالهم واخلاقهم وعقائدهم سيئاتها او بالحسنة بالنسبة الى المسيء سيئة المسيء او بالتقية سيئة الكفار بالنسبة اليهم او الى صاحبهم واخوانهم او بالتقية الاذاعة وبالمداورة التبرّز بالمعارضة مع الخلق، او بالحلم جهل الجاهل او بالحسنة من افعالهم البلبا التى قدّر عليهم او على غيرهم فانهم فى الخلق امان لهم من البلبا، وفى الاخبار اشارة الى كل ذلك [وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ] قد مرّ فى اول البقرة تفصيل تام لهذه الكلمة [وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ] اللغو كلام لم يكن له غاية عقلانية دنيوية واخروية والعامل لا يركن الى ما لا غاية له عقلانية [وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ] يعنى لا ينعرّضون لهم بالرد ولا انكار [سَلَامٌ عَلَيْكُمْ] سلام مودّع متارك [لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ] وصحبهم لانهم كانوا اضداداً للجاهلين فهم بحالهم وقالهم يقولون: لا نبتغى مجالسة الجاهلين [إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ] هدايته اومن كان محبوباً لك فكيف بغيره والجملة جواب سؤال ناش من سابقه كأنه (ص) قال: هل يكون هداية هؤلاء بسعيى وانا اهديهم ؟- او قال (ص): هل ابالغ فى هداية ارحامى واحبابى ؟- او جواب لسؤاله (ص) وجهده فى هداية ارحامه خصوصاً على ما نقل من العامة انه نزل فى ابى طالب (ع) ومبالغة محمد (ص) فى ايمانه وعدم قبوله [وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] هدايته اومن كان محبوباً له [وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ] أى المستحقين للهداية وانت لا تعلمهم، اولست اعلم منه بهم او هو اعلم بمن اتصف بالهدى حقيقة وبمن قبل رسالتك عارية .

فى اسلام
ابى طالب (ع)

اعلم، انه نقل بطريق العامة ان الآية نزلت فى ابى طالب (ع) وذكروا اخباراً عديدة فى حقه مشعرة بدمه وعدم اسلامه وذكر بعض الخاصة ايضاً بعضاً من اخبارهم التى لا يليق بشأنه فان جلالة شأنه (ع) اجلّ وامنع من ان يبلغها عقول الرجال فكيف بأصحاب البحث والجدال وارباب الظن والخيال لانه كما استفيد من الاخبار انور نوراً وافخم قدراً بعد الانوار الاربعة عشر من جميع الانبياء والاولياء (ع) وانه كان مستودعاً لودائع الوصاية من جميع الانبياء والاولياء (ع) التى ينبغى ان تسلم الى محمد (ص) الذى كان خاتم كل الانبياء (ع) وحامل ودائعه ينبغى ان يكون سنخاً له، وفى مرتبة الشرافة مناسباً له، وانه كان مربياً لمحمد (ص) من اول صباه بل كان مرضعاً له من ثدى نفسه مدة وانه اخبر كثيراً قبل ولادته وبعدها بولادته ونبوته وشفافته وانه كان من اوصياء عيسى (ع) وان كل الاوصياء ينبغى ان يكونوا راجعين اليه وآخذين منه . روى فى الكتب المعتمدة عن الكاظم (ع) انه سئل: اكان رسول الله (ص) محجوجاً بابى طالب (ع) ؟- فقال: لا ؛ ولكنه كان مستودعاً للوصايا فدفعها اليه، قيل: فدفع اليه الوصايا على انه محجوج به ؟- فقال: لو كان محجوجاً به مادفع اليه الوصية، قيل: فما كان حال ابى طالب (ع) ؟- قال: اقر بالنسب (ص) وبما جاء به ودفع اليه الوصايا ومات من يومه، ولولم يكن فى حقه (ع) سوى هذا الخبر لكفى فى الدلالة على جلالة شأنه وفخامة قدره لدلالته على انه كان مستودعاً للوصايا التى ينبغى ان تدفع الى محمد (ص)، وانه كان اذاها اليه ومات من يومه، وروى ان امير المؤمنين (ع) كان ذات يوم جالساً بالرحبة والناس مجتمعون اليه فقام اليه رجل فقال: يا امير المؤمنين (ع) انتك بالمكان الذى انزلك الله به وابوك يعذب بالنار... ! فقال له: مه، فضّ الله فاك والذى بعث محمداً (ص) بالحق نبياً لوشفع ابى فى كل مذنب على وجه الارض لشفعه الله تعالى فيهم، لابي يعذب بالنار وابنه

قسيم النار؟ ثم قال: والذي بعث محمدًا (ص) بالحق أن نوراً بي طالب (ع) يوم القيامة ليطفي أنوار الخلق الخامسة
 أنوار؛ نور محمد (ص) ونور ونور فاطمة (ع) ونور الحسن ونور الحسين (ع) ومن ولده من الأئمة (ع) لأن نوره من نورنا
 الذي خلقه الله عز وجل من قبل خلق آدم (ع) بألفى عام [وَقَالُوا] عطف على قوله: قالوا أنا بكل كافرون بمعنى قال
 قريش أو عشيرتك أو ابوطالب (ع) على قول العامة [إِنْ نَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ] أى رسالتك [نُتَخَطَّفُ مِنْ
 أَرْضِنَا] روى عن أمير المؤمنين (ع) أنها نزلت فى قريش حين دعاهم رسول الله (ص) الى الاسلام والى الهجرة، وعن
 النبى (ص) أنه قال: والذي نفسى بيده لا دعون الى هذا الامر الا بيبض والاسود ومن على رؤس الجبال ومن فى لجج
 البحار، ولا دعون الىه فارس والروم فجبرت قريش واستكبرت وقالت لابی طالب: اما تسمع الى ابن اخيك ما يقول والله
 لو سمعت بهذا فارس والروم لا اختطفتنا من ارضنا ولقلعت الكعبة حجراً حجراً، فأنزل الله تعالى هذه الآية [أَوَلَمْ نُمْكِّنْ
 لَهُمْ] أى الم نرزقهم فى حال كفرهم من كل ما يرزق مع ان مكانهم وادى غير ذى زرع ولم نجعل لهم [حَرَمًا آمِنًا]
 ذا امن أو آمناً ساكنوه مكاناً ومحتلاً لسكانهم فكيف يكون حالهم اذا كانوا موحدین مستحقين لكرامتنا [يُجْبَى]
 أى بجمع [إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ] لم يقل كل نبات لقصد تعميم الثمرات لكل خير ومال فانه لا اختصاص لجمع
 الاشياء اليه بالفواكه بل يجبى اليه كل ما يحصل من النباتات والاشجار والانعام والصنائع وانفس الانعام بل يجبى اليه
 ثمرات القلوب وخيرات الآخرة ولذلك قال تعالى [رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا] يعنى ان الثمرات الدنيوية وان كانت رزقاً من
 الارض لكن ثمرات الآخرة والقلوب من ارزاقنا اللدنية، وكذلك بركات ثمرات الارض وما كان منها رزقاً للارواح
 [وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] ان ذلك لهم من فضلنا وحكمتنا وقدرتنا وينسبون ذلك الى انفسهم واكثرهم لا علم
 لهم [وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ] عطف على قوله اولم نمكن وجمع بين الوعد والوعيد والترغيب والترهيب [بَطَرَتْ
 مَعِيشَتَهَا] بطرا لها السعة معيشتها [فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا] من سوء افعالهم فانتقوا
 يا اهل مكة مثل افعالهم [وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ] لمساكنهم واموالهم واجسادهم وارواحهم [وَمَا كَانَ رَبُّكَ
 مُهْلِكَ الْقُرَى] أى ما كان فى سجيته ان يهلك القرى من دون تنبيه لهم وتذكير فلا يهلكها [حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ]
 قريتها العظيمة التى كان رجوع الكل اليها [رُسُلًا] وهذا على الاغلب ولا فقد بعث الله بعض الرسل (ع) من الرسابق
 وكانوا لا يخرجون منها ويكون رجوع القرى العظيمة اليها، اوعلى الاشارة الى التأويل فان الرسل (ع) اينما كانوا واينما
 بعثوا كانوا اصل القرى الانسانية ومرجعها ومعظمها وكان الرسول الذى هو اللطيفة الانسانية التى اتصفت بصفات
 الروحانيين يبعث اولاً فى تلك القرية العظيمة التى هى مملكة وجود الرسول (ع) ثم يبعث منها الى سائر القرى الانسانية
 [يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا] التدوينية والآفاقية واحكامنا التى هى لوازم الرسالة [وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا
 ظَالِمُونَ] بتكذيب الرسل (ع) وسائر انواع الظلم والكفر واصل الكل انكار الرسل (ع) [وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنْ شَيْءٍ
 فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا] هذا جمع بين التزهيد والتشويق كما ان الاول كان جمعاً بين الانذار والتبشير
 [وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ] مما أوتيتم يعنى ان كان ما أوتيتم خيراً باعتقادكم فما عند الله خير منه، اولفظ الخبر مجرد عن
 معنى التفضيل والا فلان نسبة بين ما عند الله وما عندكم [وَأَبْقَى] مما عندكم على اعتقادكم [أَفَلَا تَعْقِلُونَ] ذلك
 اولاً يكون لكم عقل فتتركون ما عند الله وتأخذون ما عندكم [أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً] تأكيد للتزهد والتشويق
 [فَهُوَ لَا يَبْهَتُهُ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] الذى لا بقاء له ويكون لذته مشوباً بالالام وراحته بالتعب وغناه

بالحاجة ويكون عاقبته الحسرة والندامة [ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ] للحساب أو العقاب [وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ] عطف على يوم القيامة أو بتقدير اذكر اذكر أو متعلق بقوله قال الذين حق عليهم القول [فَيَقُولُ] للمشركين [إِنَّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ] انهم شركائي من الاصنام والكواكب والالهوية والوسائل وشركاء الولاية في كل عصر وزمان [قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ] من مدعى الربوبية ومن مدعى الولاية والرسالة وممن جعلهم المشركون شركاء الله وشركاء الولاية لكن المنظور شركاء الولاية [رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا] اشارة الى المشركين والاتباع [أَغْوَيْنَاهُمْ] بصرفهم عنك اوعن ولي امرهم [كَمَا غَوَيْنَا] بأنفسنا [تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ] منهم فانهم كانوا اعداء لنا وكننا نظنهم احباباً [مَا كَانُوا إِلَّا نَارًا يَعْْبُدُونَ] بل كان معبودهم ومطاعهم اهويتهم [وَقِيلَ] للاتباع [ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ] في الولاية والطاعة اوفى الربوبية [فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ] لعجزهم عن الجواب واشتغالهم بانفسهم [وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ] استيناف بصورة التمنى واطهاراته ينبغي ان يتحسر عليهم ، او حال بتقدير القول اى مقولاً فيهم لوانهم كانوا يهتدون الى الولاية لما كانوا في العذاب [وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ] عطف على سابقه [فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ] في دعائهم ايتاكم الى الله والى قبول رسالتهم والمراد بالمرسلين اعم من الرسل وخلفائهم [فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ] من المعامى والاعماء الاراضى التى لا اثر لها ولا علامة فى الاذهان ولا عمارة فيها ، شبه الاخبار بالاراضى وانمحائها عن قلوبهم بعدم العلامة وعدم العمارة فيها ، اوهو مقلوب عموماً عن الاخبار للاشعار الى انقلاب احوالهم كانتهم لا يميزون بين ان يقال عموماً عن الاخبار او عميت عليهم ، ولا يهيام ان عماهم لشدة سرى الى الاخبار [يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ] لان التساؤل لا يكون الا بعد بروز آثار الاخبار فى الاذهان [فَأَمَّا مَنْ تَابَ] عن شركه بالربوبية اوعن شركه بالولاية وتاب على يد ولي امره [وَأَمِنْ] بقبول ولايته فى ضمن بيعته فان الفلاح محصور على من قبل ولاية على (ع) بالتوبة على يده اويد خلفائه والبيعة معه [وَعَمِلَ صَالِحًا فَخَفَعْنَاهُ] ان يكون من المفلحين [الانبياء اباداة الترجى على عادة الكبار وقد مضى مكرراً ان الترجى من الله واجب ، او المعنى عسى من تاب ان يكون من المفلحين فان الثائب ليس من قبله الا رجاء الفلاح [وَرَبُّكَ] لا غيره فان التقديم للحصر [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] لان غيره عاجز عن حفظ نفسه بعدما خلقه الله فكيف يخلق غيره وحفظه [وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ] اى الاختيار والمختار فان الخيرة اسم مصدر تستعمل فى المختار ايضاً لان غيره جاهل بما هو خير له لا يميز خيره عن شره عنده ولا يعلم مال حاله ومختاره فلا يمكنه اختيار ما هو خير له والآيات تعريض بالامة واشراكهم بعلى فى الولاية واختيارهم بآرائهم اماماً لانفسهم وان كان نزوله فى غيرهم ، واعراب قوله وربك يخلق (الآية) ان الواو حالية والجملة حال من الجملة السابقة ويختار اماً عطف على يشاء وحينئذ يكون لفظة ما نافية اوموصولة بدلاً من ما يشاء ، او عطف على يخلق ومانافية اوموصولة [سُبْحَانَ اللَّهِ] انشاء تسبيح او اخبار ترتيبه او كلمة تعجب وتعجب وعلى اى تقدير المقصود ان الله فى مظهره الذى هو على (ع) منزّه [وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ] فى الولاية والخلافة وما فى عما يشركون مصدرية اوموصولة وفى الاخبار اشارات الى هذا التعريض والتأويل من اراد الاطلاع فليرجع الى المفصلات من كتب التفسير والاخبار [وَرَبُّكَ] لا غيره [يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا

يُعلِنُونَ] قد تكرر فيما مضى ان مكنونات الصدور تصدق على الارادات والعزومات والخيالات والخطرات ولكن المكنونات حقيقة هي القوى المكمونة في النفوس التي لم يطلع عليها صاحبها ولم يعلم بها الا الله والامن كان من الله ، واما ما كان من قبيل الخطرات والخيالات فهو معلن لصاحبه وللملائكة الموكلة به وهذه الجملة عطف في معنى التعليل فان اختيار الخيرة لا يتأتى الا ممن يعلم القوى المكمونة التي لا تظهر لها لا لصاحبها ولا لغيره [وَهُوَ اللَّهُ] عطف وكالنتيجة لسابقه فان الذي كان محصوراً فيه خلق ما يشاء واختيار الخيرة لكل مخلوق وعلم الجليات والخفيات كان محصوراً فيه الالهة ، واستحقاق العبادة وجميع اضافات المبدئية وجميع الصفات المحمودة لكل محمود في الدنيا والآخرة لكونه مبدء لها وكون فاعل الشيء اولى به من قابله فكانه قال فهو الله [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى] في الدار الاولى والدار الآخرة اوفى النظرة الاولى التي لا نظرها الا الى المخلوق لان الخالق هو الذي يكون ظاهراً في المخلوق بصورته فما ينسب الى المخلوق في النظرة الاولى فهو منسوب الى الخالق وفي النظرة الآخرة التي يفنى فيها كل تعين ومهيئة ويبقى فيها الخالق بخالقيته [وَلَهُ الْحُكْمُ] فيهما [وَالِيَهُ تُرْجَعُونَ] بعد العود اوفى نظر البصير لان الكل في نظره يرجع بوجوده وافعاله واوصافه الى الله بمعنى ان البصير يرى وجود الكل وجوداً لله ظاهراً بصورته وكذا افعاله واوصافه [قُلْ أَرَأَيْتُمْ] قد مضى في سورة الانعام بيان لهذه الكلمة عند قوله تعالى : قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله [إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا] دائماً طويلاً [إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ] لما كان المقصود من النهار الضياء الذي به يبصرون ويتعششون اتي موضع النهار بالضياء [أَفَلَا تَسْمَعُونَ] ولما كان الضياء بنفسه مطلوباً ونافعاً ويكون طلب المكاسب والمعاش بسبب الانتفاع به لم يأت بوصف للضياء مثل قريبه [قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ] لما كان العنوان في القرن الاول الليل وكان المناسب لعنوان الليل السماع دون الابصار اتي هناك بقوله افلا تسمعون توبيخاً او تقريراً لسماعهم بخلاف القرن الثاني فان العنوان فيه النهار والمناسب له الابصار وايضاً لما كان السماع اشارة الى مقام التقليد والابصار الى مقام التحقيق كما قال تعالى : ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب اى بصيرة قلبية بها يبصر الاشياء كما هي ، او ألقى السمع بمعنى في مقام التقليد والمتابعة كان المناسب لليل السماع المشار به الى مقام التقليد وللنهار الذي هو محل الابصار وسبب الشهود الذي هو التحقيق الابصار الذي هو سبب التحقيق [وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ] عطف على اريتم ونتيجة لسابقه [لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] لف ونشر مرتب [وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] اى لعلكم تتنبهون نعمه العديدة المندرجة في اختلاف الليل والنهار وان في اختلافهما حياة كل ذى حياة وبقاءه ونماء كل ذى نماء وكماله ، وانه لولا اختلافهما لما وجد من المواليد شيء فتشكروا تلك النعم المندرجة في اختلافهما ، وتشكروا نفس تلك النعمة التي هي الليل والنهار [وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ] لما كان المقصود من هذه الآية التعريض بالامة واشراكهم بالولاية وكان اصل الدين والتوحيد توحيد الولاية واصل الالحاد والكفر والاشراك الكفر والاشراك بالولاية كررها بالفاظها وبغير الفاظها [وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا] ولما كان المقصود التعريض بالامة فسروا هذه الآية بفرق امة محمد (ص) وبامامهم الذي هو من آل محمد (ص) وهو شهيد عليهم [فَقُلْنَا هَاتُوا] ايها الامم المشتركة بولاية امامكم والكافرة بها [بُرْهَانَكُمْ] على اشراككم [فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ] في مظاهره الذين هم شهداؤه عليهم [وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ] من ائمتهم الباطلة والاتبان بالافعال المذكورة

ماضياتٍ للإشارة الى تحقق وقوعها [إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى] استئناف جواب لسؤال ناش من سابقه من حيث تعريفه كأنه قيل: لا ينبغي أن يمانهم بمحمد (ص) بعد انكارهم لعلي (ع)؟ فقال تعالى: بغيمهم على علي (ع) ذهب بايمانهم وبما عملوا في ايمانهم لان قارون كان من قوم موسى (ع) [فَبَغَى عَلَيْهِمْ] ولم ينفعه كونه من قوم موسى (ع) وخسف به الارض ببغيه [وَأَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ] جمع المفتاح بالكسر بمعنى المفتاح او جمع المفتاح كمخزن بمعنى الخزانة والكنز [لَتَنْوُوهُ بِالْعُصْبَةِ] ناء بالحمل نهض به مثقلاً وناء به الحمل اثقله والعصبة بالضم من الرجال والخيل والطير ما بين العشرة الى الاربعين ، وقيل: ما بين العشرة الى خمسة عشر ، وقيل: اربعون رجلاً ، وقيل: ما بين ثلاثة الى العشرة ، وقيل: الجماعة المطلقة عن تعيين العدد [أُولَى الْقُوَّةِ] وهذا ايضاً تعريض بالامة ومترفيها ومن يفرح بما آتاه الله ويتأنف عن خلفائه (ع) يظن ان النعمة له باستحقاقه من دون ظن الاستدراج بها [إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ] متعلق بقوله بغى عليهم اوبآتيناه [لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ] بانفاقها على مستحقيها وفي سائر مصارف البر [وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ] الاخرى [مِنْ الدُّنْيَا] اى مما آتاك الله فى الدنيا او من امتعة الدنيا من الاموال والقوى والمدارك والصحة والفراغ والشباب وغير ذلك بان تأخذ من جميع ذلك ما ينبغي ان يؤخذ للآخرة او المعنى لاتنس نصيبك الذى انت محتاج اليه فى دنياك بان تنفق كل ما آتاك الله من الدنيا فيكون على المعنى الاول تأكيد لقوله: وابتغ (الآية) وعلى الثانى يكون تأسيساً وامراً بالتوسط بين التذبير والتفتير [وَأَحْسِنْ] الى العباد او فى اعمالك او احسن النعمة بالشكر لها وصرفها فيما خلقت لها اوصبر حسناً [كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ] بتوفير نعمه [وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ] عن الصادق (ع): فساد الظاهر من فساد الباطن، ومن اصلح سريره اصلح الله علانيته ، ومن خان الله فى السر هتك الله ستره فى العلانية، واعظم الفساد ان يرضى العبد بالغفلة عن الله تعالى، وهذا الفساد يتولد من طول الامل والحرص والكبر كما اخبر الله تعالى فى قصة قارون فى قوله: وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ وكانت هذه الخصال من صنع قارون واعتقاده، واصلها من حب الدنيا وجمعها ومتابعة النفس وهواها ، واقامة شهواتها وحب المحمدة وموافقة الشيطان واتباع خطواته ، وكل ذلك مجتمع تحت الغفلة عن الله ونسيان منته ، والمقصود من نقل هذا الخبر تنبيه نفسى وجميع اخوانى، فاننا قلنا نفكك عن الغفلة التى هى اصل كل فساد ومنبع كل شر ، وفقنا الله وجميع المؤمنين لذكره وعدم الغفلة عنه [قَالَ] استنكافاً عن قبول قولهم واعجاباً بنفسه [إِنَّمَا أَوْتِيْتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي] يعنى اورده الله على علم وكمال عندى فلم لا فرح به وابدله على من لم يكن له هذا الكمال؟! او المعنى اوتيته حال كونى مشتملاً على عندى خاص بى وهو العلم بوجوه المكاسب وتحصيل الارباح، او حال كونى مشتملاً على علم خاص بى هو علم الكيمياء كما قيل، وقيل: ان موسى (ع) علم قارون شيئاً من الكيمياء وعلم ابنه شيئاً وعلم يوشع (ع) شيئاً فخدعهما قارون وتعلم منهما ما علمهما موسى (ع) من ذلك [أَوَلَمْ يَعْلَمْ] تعريض بالامة وبطهرهم واعتمادهم على الحياة الدنيا ومتاعها يعنى الم يعلم ان حيوته وجوده ليس باختياره فكيف باعراضه الدنيوية التى لانسبة بينه وبينها الا محض الاعتبار الذى اعتبره العرف والشرع ، والم يعلم [أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا] للمال والاولاد والقوى والخدم والحشم [وَأَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ] يعنى ان الله اذا اراد ان يذنب العبد بسبب سوء استحقاقه اعماه عمماً يبصر قبح ذنبه وسوء عاقبته فاوقعه فى الذنب فلا يسأل عن سبب ذنبه لان الله اوقعه عليه بسبب سوء استعداده الذى لا يعلم هو به، او المعنى لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم حتى

يعتذروا عنها ويجيبوا مثل قوله تعالى: فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جانٌ او المعنى لا يسأل المجرمون الماضون عن ذنوب هؤلاء الحاضر بن كما قيل، ولما كان الاعراض الدنيوية لارباب النفوس واهويتها مورثة للاستكبار والاعجاب بالنفس وتحقير العباد صار قارون المبتلا باهوية النفس معجباً بنفسه متكبراً على غيره [فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ] قيل: انه خرج على بغلة شهباء عليه الارجوان وعليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زينة [قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ] كما هو عادة اهل الدنيا في كل زمان [اِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ] كان ما هو فيه في نظرهم من اعظم النعم لغفلتهم عن انه مستعقب للزوال والعقاب وحرمان ما اعده الله لعباده في الآخرة [وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ] بالدنيا واعراضها وآفاتنا والآخرة وعقابها وثوابها ودرجاتها [وَيَلَكُمُ ثَوَابُ اللَّهِ] في الدنيا بحصول الالتذاذ بمناجاته والفراغ من الاشتغال بمتاعب الدنيا وحرصها وآمالها وفي الآخرة بما اعده لعباده [خَيْرٌ] مما ترونه على قارون من زينة الدنيا فانه معرض للزوال وصاحبه محلٌ للآفات والبلايا والمكاره والغموم [لِمَنْ أَمَنَ] بالتوبة والبيعة على ايدي خلفائه (ع) ايماناً عاماً او ايماناً خاصاً بالبيعة الخاصة الولوية [وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقِيهَا] اي هذه الموعظة او هذه الكلمة [إِلَّا الصَّابِرُونَ] عن الدنيا وآمالها فان المبتلى بالدنيا وآمالها يكون اصم من النصائح والمواعظ الاخروية [فَخَسَفْنَا] بشوم عمله وسوء اعجابه بنفسه [بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ] روى ان موسى (ع) باهلكه بأخيه هارون (ع) وبنيه فخسف به وبأهله وماله ومن وازره من قومه، وقيل: دعا قارون امرأة من بني اسرائيل بغياً فقال لها: اني أعطيك الفين على ان تجيى غداً اذا اجتمعت بنو اسرائيل عندي فتقول: قد راودني موسى (ع) فأعطاها خير بطنين عليهما خاتمه فلما جاءت بيتها ندمت وقالت: ما بقي لي الا ان افترى على نبي الله (ع)؟! فلما اصبحت اقبلت ومعها الخريطتان حتى قامت بين بني اسرائيل وقالت: ما قالها قارون وقالت: معاذ الله ان افترى على نبي الله (ع) وهذه دراهمه عليها خاتمه، فغضب موسى (ع) فدعا الله عليه فخسف به وبداره الارض، وقيل: كان قارون ممن يحبّه موسى (ع)، وكان يقرء التوراة مع القوم في التيه، وكان احسن صوتاً منهم، فلما طال التيه على القوم ودخلوا في التوبة والبكاء امتنع قارون من الدخول معهم في التوبة فدخل عليه موسى (ع) فقال له: يا قارون قومك في التوبة وانت قاعد ههنا؟! ادخل معهم ولا ينزل بك العذاب فاستهان به فخرج موسى (ع) من عنده مغتماً، فجلس في فناء قصره فأمر قارون ان يصب عليه رماد قد خلط بالماء فصب عليه فغضب موسى (ع) غضباً شديداً وكان في كتفه شعرات كان اذا غضب خرجت من ثيابه وقطر منها الدم فقال موسى (ع): يارب ان لم تغضب لي فلست لك بنبي فأوحى الله عز وجل اليه: قد امرت الارض ان تطيعك فمرها بما شئت، وقد كان قارون قد امر ان يغلق باب القصر فأقبل موسى (ع) فأومى الى الابواب فانفجرت ودخل عليه فلما نظر اليه قارون علم انه قد اوتى بالعذاب فقال: يا موسى اسألك بالرحم الذي بيني وبينك فقال له موسى (ع): يا ابن لاوى لاتزدني من كلامك، يا ارض خذيه فدخل القصر بما فيه في الارض ودخل قارون في الارض الى ركبتيه، فبكى وحلفه بالرحم، فقال له موسى: يا ابن لاوى لاتزدني من كلامك، يا ارض خذيه فاتباعه بقصره وخزائنه، وهذا ما قال موسى (ع) لقارون يوم اهلكه الله عز وجل فغيره الله عز وجل بما قاله لقارون فعلم موسى (ع) ان الله تبارك وتعالى قد غيرته بذلك فقال: يارب ان قارون دعاني بغيرك ولو دعاني بك لاجبته فقال الله عز وجل: يا ابن لاوى لاتزدني من كلامك، فقال موسى (ع): يارب لو علمت ان ذلك لك رضا لاجبته فقال الله: يا موسى وعزتي وجلالي وجودي ومجدي وعلو مكاني لو ان قارون كما دعاك دعاني لاجبته ولكنه لما دعاك وكلته اليك، وعن الباقر (ع) ان يونس (ع) لما آذاه قومه الى ان قال: فألقى نفسه في اليم فالتقمه الحوت فطاف به البحار السبعة حتى صار الى

البحر المسجور وبه يعذب قارون فسمع قارون دويًّا^(١) فسأل الملك عن ذلك فأخبره انه يونس ان الله حبسه في بطن الحوت فقال له قارون : اتأذن لي ان اكلته؟ فأذن له فسأله عن موسى (ع) : فأخبره انه مات فبكى ثم سأله عن هارون (ع) فأخبره انه قدم فبكى وجزع جزعاً شديداً ، وسأله عن أخته كلثم وكانت مسمّاة له فأخبره انها ماتت فبكى وجزع جزعاً شديداً ، قال فأوحى الله الى الملك الموكل به ان : ارفع عنه العذاب بقية ايام الدنيا لرقته على قرابته [فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ] بنفسه فاحذروا يا امة محمد (ص) من البغي على من نصبه الله اماماً للعباد واحذروا من الاستكبار والاختيال بما آتاكم الله من الاموال والجاه واحذروا من الاختيال بالزينة والثياب الفاخرة ، وفي خبر: ونهى ان يختال الرجل في مشيته ، ومن لبس ثوباً فاختال فيه خسف الله به من شفير جهنم وكان قرين قارون لانه اول من اختال فخسف الله به وبداره الارض [وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ] بعد خسفه [وَيَكَانَ اللَّهُ] وي كلمة تعجب مثل ويك ويستعمل ايضاً بمعنى الويل وتدخل على كان مخففة ومشددة فهنا يحتمل ان يكون ويكان مركبة من وي وكان وان يكون مركبة من ويك وان بمعنى التعجب وان يكون من وي وكاف الخطاب وان ، وان يكون من ويك مخفف ويلك وان ، واذا كان ان منفصلاً فليقدر مثل اعلم قبلها حتى يكون عاملها [يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ] وليس بسط الرزق وتقديره بمشيئة العباد كما قال قارون ولاهوان اوكرامة من الله [لَوْ لَا أَنْ مِّنَ اللَّهِ عَلَيْنَا] بعدم اعطائنا مثل ما اعطى قارون كما كنا نتمناه [الْخَسَفَ بِنَا وَيَكَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ] مثل قارون [تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ] جواب لسؤال ناش من السابق كانه قيل: فمن ينجو من العذاب ومن يدخل الجنات؟ فقال: تلك الدار الآخرة [نَجْعَلُهَا] مقراً [لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ] لان المستعلى في الارض منازع لي ، والمنازع لي لا يدخل داري [وَلَا فساداً] لان المفسد موزع لعبادي وخلقى [وَالْعَاقِبَةُ] الحسنى [لِلْمُتَّقِينَ] من ذلك اول من كان شيمته التقوى عن جميع ما ينبغي ان يتقى منه [مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا] جواب سؤال آخر كانه قيل : فما حال من جاء بالحسنة ولم يكن من المتقين؟ ومن جاء بالسيئة ولم يكن من المردين للعلو والفساد؟ [وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] اي نفس ما كانوا يعملون على تجسيم الاعمال واجزاء ما كانوا يعملون [إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ] اي عينك عليك او فرض اوسن عليك العمل بما فيه من اعماله واخلاقه [لَرَأَدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ] اي الى مكة فان المعاد هو المحل الذي كنت فيه ثم خرجت منه وارتدت العود اليه .

اعلم ، ان القرآن اسم لمقام الجمع ولما كان كتاب محمد (ص) مصدره مقام الجمع الذي هو مقام المشيئة التي هو مقام الجمع المطلق والبرزخ بين الوجوب والامكان ومجمع بحرى الوجوب والامكان سماه الله تعالى بالقرآن ، وفرض القرآن على محمد (ص) عبارة عن ايصاله الى ذلك المقام الذي لم يصل اليه احد من الانبياء (ع) ، ولما كان محمد (ص) مبدء نزوله هذا المقام يصدق على هذا المقام انه معاد محمد (ص) ، ولما كان محمد (ص) محيطاً بالكل وله مقام في الدنيا ومقام في نفوس العباد فاذا خرج من الدنيا صبح ان يقال اذا عاها اليها : انها معاده ، وكذا نفوس العباد فصح التفسير بان الذي فرض عليك العمل بالقرآن لرأدك الى مكة ، وصح التفسير بان الذي عين عليك مقام الجمع لرأدك الى ذلك المقام او الى الدنيا او الى نفوس العباد حين احتضارهم وحين حسابهم كما اشير اليها في الاخبار والايقال ، وعن السجادة (ع) انه قال : يرجع اليكم نبيكم (ص) وامير المؤمنين (ع) [قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى] ما يهدي

به الى الجنة ونعيمها اوالى الله وقر به من الاعمال الحسنة اومن جاء بوصف الاهتداء الى الدين وهذا جواب لادعاء كان مذكورا فانهم كثيرا كانوا يسيبون محمدا (ص) الى الضلال اوجواب لسؤال ناش من قوله : من جاء بالحسنة فله خير منها (الآية) كأنه قيل : من الذى يجيىء بالحسنة ؟ ومن الذى يجيىء بالسبئية ؟ - [وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] وخالف بين الفقرتين لايهام ان الضال واقف فى جهنم نفسه ، والمهتدى مهاجر من دار شركه الى ربه [وَمَا كُنْتَ بِعَبْدٍ لِّالِهٍ مُّنتَصِرٍ] فان المقصود من قوله : قل ربى اعلم (الآية) نسلية كأنه قال : انت على الهدى وما كنت [تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ] يعنى النبوة والقرآن [إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ] استثناء مفرغ فى موضع التعليل او منصوب بنزع الخافض اى الا برحمة من ربك او استثناء منقطع والمعنى لكن اعطيت الكتاب رحمة من ربك [فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ] فان الكتاب نعمة والنبوة نعمة عظيمة فلا تصرفهما فى اعداء المعطى ، وهذه وما بعدها خطاب له (ص) على ايتاك اعنى واسمعى يا جارة [وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ] التكوينية من احكام الرسالة وغرائب الآخرة بان لا تعمل بها وتنسبها وعن آياته التدوينية بان لا تعمل بها وتركها [بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ] بالقول بتدبير الآيات وبالأفعال والاخلاق والاحوال بالعمل بالآيات ، او المعنى ولا يصدتك عن آيات الله النازلة فى على (ع) وادع الى على [وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ] بولاية على (ع) [وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ] من الاصنام والكواكب والاهوية ، ولا تدع مع على (ع) فى ولايته وليا آخر وهذه تأكيد لقوله : ولا تكونن من المشركين [لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ] تعليل للتهيين السابقين [كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ] تعليل لقوله تعالى : لا اله الا هو [إِلَّا وَجْهَهُ] اى الا وجهه الله او وجه ذلك الشئ وان كان رجوع الضمير الى الله جاز ان يكون المراد وجه الله الذى به يتوجه الى الاشياء وان يكون وجه الشئ الذى به يتوجه الى الله يعنى كل شئ هالك الا وجه ذلك الشئ الذى به يتوجه الى الله فيكون الاضافة لادنى ملابسة . اعلم ، ان الوجه اسم لما يتوجه به ولا اختصاص له بوجه بدن الانسان وان فى كل شئ لطيفة غيبية آلهية هى مقومة لذلك الشئ ، ومقبية ومشخصة له ، وهى فاعليته تعالى وقضائه وعلمه ، وتلك اللطيفة هى تحفظه وتربيه وتبلغه الى كماله الخاص به ان لم يعقه عائق ، والى تلك اللطيفة اشار من قال بالفارسية :

يكى ميل است باهر ذره رقاص كشاند ذره را تا مقصد خاص

دواند گلخنى را تا بگلخن رساند گلشنى را تا بگلشن

والىها اشار الآخر بقوله :

گر ز جاى عكس ماهى وانمود سر بچه در كرد و آنرا مى ستود

در حقيقت مادح ماه است او گرچه جهل او بعكسش كرد و

مدح او مه راست نى آن عكس را كفر شد آن چون غلط شد ما جرا

وهذه اللطيفة هى التى بها يتوجه الاشياء الى غاياتها وكما لانها الخاصة بها ، وبها يتوجه الانسان الى الآخرة والى الله تعالى والى خلفائه (ع) ، وبها يتوجه الله الى الاشياء والى الانسان فتلك اللطيفة بوجه وجه الاشياء وبوجه وجه الله ، ولما كانت تلك اللطيفة هى المسماة بالولاية التكوينية المعبر عنها بالجل من الله وهى ما بها توجه الاشياء تكوينا ، وللانسان توجه آخر تكليفى وذلك التوجه التكليفى لا يكون الا بالولاية التكليفية المعبر عنها بالجل من الناس لانها لا تحصل الا بتوسط المظاهر البشرية بالبيعة الخاصة الولوية وبها يدخل الايمان فى القلب ويحصل نسبة الابوة والنبوة بين المظاهر وبابيعهم صح تفسير الوجه فى الآية بالدين اى الولاية التكليفية او الحاصل بالولاية التكليفية

وبالانبياء والاولياء (ع) وبكل مطيع لله ولرسوله (ص)، وقد فسّر وجه الله في اخبار كثيرة بالانبياء والائمة (ع) وبدين الله وبمن اطاع الله ورسوله (ص)، اذا عرفت هذا فاعلم ان الحدود والتعينات اعتباريات محضة لا وجود لها حقيقة وانما الوجود والبقاء لتلك اللطيفة، ولذلك قيل: الاعيان الثابتة ماشمت رائحة الوجود ابدًا وانما هي باقية على ما هي عليه من انها ليست موجودة من ذواتها وانما الوجود لتلك اللطيفة بالذات ولها بالعرض فهي اى الاشياء المتكثرة الممتازة التي هي عين تلك الحدود هالكة اى غير موجودة من الابد الى الازل وتلك اللطيفة موجودة من الابد الى الازل فالباقي من كل شيء هو تلك اللطيفة، والهالك كل ما سواها من الحدود والاعتبارات [لَهُ الْحُكْمُ] لا لغيره لان غيره هالك [وَالَيْهِ تُرْجَعُونَ] لا الى غيره والضمير ان المجروران صح رجوعهما الى الوجه والى الله لان تلك اللطيفة هي الحاكمة فى الاشياء وعلى الاشياء واليه يرجع وجود كل شيء بعد ملاحظة فناء جميع حدوده.

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

مكيّة كلّها، وقيل: مدنيّة كلّها، وقيل: مكيّة الا عشر آيات من اولها

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الْم] قد مضى فى اول البقرة تفصيل تام لجملة فواتح السور [أَحْسِبَ النَّاسُ] استفهام انكارى توبيخى [أَنْ يُشْرَكُوا] قائم مقام المفعولين لحسب [أَنْ يَقُولُوا] لان يقولوا، او بان يقولوا، او فى ان يقولوا، او هو بدل من ان يتركوا بدل الاشتمال [أُمْنَاوَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ] لا يبتلون ولا يمتحنون حتى يظهر لطيفة ايمانهم ويخلص حقيقة ولايتهم وهذا لا يكون فلا ينبغي هذا الحسبان بل ينبغي لمن آمن بقبول الرسالة او الولاية ان يوطن نفسه على الامتحان كالمرضى الذى يسلم بدنه الى الحجام والفصاد للشرط وجرح الفصد، وهذا الامتحان قد يكون بالتكاليف البدنية والمالية، وقد يكون بالمصائب فى النفس والاموال، وقد يكون باذى الخلق شتمًا وضربًا واجلاء وقتلًا [وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] ممن ادعى الايمان العام بالبيعة العامة النبوية او الايمان الخاص بالبيعة الخاصة الولوية والجملة حالبة والتلام لام القسم [فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ] الفاء سببية اى فتنناهم بسبب انه ينبغي ان يعلم الله [الَّذِينَ صَدَقُوا] والعلم ههنا بمعنى العرفان ومتعلّ الى مفعول واحد، او المفعول الثانى محذوف، والتقدير ليعلمن الله الذين صدقوا صادقين او متميزين من غيرهم [وَلْيَعْلَمَنَّ الْكَافِرِينَ] وقرئ: وليعلمن المنافقين وقرئ: فى كليهما بضم الياء وكسر التلام من اعلم بمعنى جعله ذا علامة، او من العلم بمعنى العرفان، او من العلم المتعلّى الى المفعولين [أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا] الآية الاولى تسلية للمؤمنين وهذه تخويف للمسيئين [سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ] اى يرغب ويطلب او يخاف ويهرب فان الرجاء قد يستعمل بمعنى الخوف فيكون تهديدًا و ترغيبًا [فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَاتٍ] فليثبت الراغب على رغبته، وليزعج الخائف عما يخوفه [وَهُوَ السَّمِيعُ] لا قوالكم القالبة والحالية [الْعَلِيمُ] بجميع اعمالكم ونياتكم فليحذر المسيء وليرغب المحسن وهذه الجملة جواب لسؤال

مقدّر كأنه قيل : هل يقع لقاء الله [وَمَنْ جَاهَدْ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ] جملة حالية او معطوفة لاستدراك توهم نشأ من ترغيبه تعالى في العمل وتخويفه من المعصية فانه يتوهم منه ان الله ينتفع بالطاعة ويستضر بالمعصية [إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ] لا ينتفع بطاعتهم ولا يستضر بمعصيتهم [وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] عطف على من جاهد (الآية) نحو عطف التفصيل على الاجمال ورفع لتوهم نشأ من قوله : فأنما يجاهد لنفسه كأن متوهماً توهم ان المجاهد ينتفع بمجاهدته من دون النفات من الله وفعل منه بالنسبة اليه ولم يذكر المقابل لقوله : ومن جاهد فأنما يجاهد لنفسه فان الموافق للمقابلة والمقصود ان يقال : ومن تقاعد فأنما يتقاعد على نفسه ولم يذكر المقابل ههنا ايضاً فان المنظور بحسب اقتضاء المقام ان يقول : والذين كفروا وعملوا السيئات لنجزينهم جهنم لعدم الاعتناء بهم وبذكرهم ولان حكمهم يعلم بالمقايسة والمقابلة ولاكتفائه عن ذكرهم في مقابل المؤمنين بقوله : ومن الناس من يقول (الآية) وبقوله : وقال الذين كفروا (الآية) كأنه اجل شأن المؤمنين من ان يذكر المنافقين والكفار في مقابلهم ومقارنين لهم [لَنُكَفِّرَنَّ] اى لنزيلن [عَنَّهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ] كلها [وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ] قد مضى تحقيق هذه الآية في اواخر سورة التوبة وفي غيرها [وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا] قد مضى في سورة البقرة وفي سورة النساء بيان للوالدين وتعميم لهما وبيان للاحسان اليهما ، ولما كان الاهتمام بتعظيم الوالدين ولا سيما الروحانيين بعد تعظيم الله وتوحيده اكثر من سائر الطاعات بل لا يصدق الطاعة على عمل لم يكن فيه تعظيم الوالدين الروحانيين بعد تعظيم الله كرّر الله تعالى التوصية باحسان الوالدين وقرنه بتوحيده ونهى الاشراك به في كثير من مواضع الكتاب ، ولما ذكر حال الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولم يكن يحصل الايمان الا بالبيعة العامة النبوية او البيعة الخاصة الولوية وبكل منهما يحصل الابوة والبنوة الروحانيات ولم يكن في الاعمال الصالحة عمل اصلح من الاحسان الى الوالدين الروحانيين عطف عليه التوصية باحسان الوالدين ، ولما كان الوالدان الجسمانيان بعد الوالدين الروحانيين اعظم حقاً من كل ذى حق لم يكن في الاعمال الصالحة اصلح من الاحسان اليهما بعد الاحسان الى الوالدين الروحانيين [وَأَنِ جَاهِدَاكَ] اى الوالدان الروحانيان على ما ورد في الخبر فيكون الضمير راجعاً الى الوالدين الروحانيين السفليين بطريق الاستخدام وهما الشيطان والنفس واطلالهما ، او الوالدان الجسمانيان [لِتَشْرِكَ بِى مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا] ونذكر بعض الاخبار في سورة لقمان في ذيل هذه الآية ان شاء الله تعالى [إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ] في موضع تعليل للسابق [وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ] كرّره اهتماماً بشأنهم [وَمِنَ النَّاسِ] في موضع والذين قالوا آمنوا ولم تؤمن قلوبهم [مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ] يعنى اذا اوذى حال كونه في طاعة الله ، واذا اوذى في حق الله وفي الايمان به بان آذاه انسان او اصابه ضرر في بدنه وماله جعل فتنة الناس مثل عذاب الله وانصرف عن طاعة الله والايمان به وهذا هو عين النفاق [وَلَكِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ] بالفتح والغنمة [لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ] كما هو ديدن طالبى الدنيا كلما وجدوا اضراً بدنياهم انصرفوا واذا ظنوا انتفاعاً في دنياهم اقبلوا [أ] ليس الله يعلم نيّاتهم ولا يعدّ بهم عليها [وَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ] ليظهر علمه بهم او ليميزهم ، كرّره ايضاً اهتماماً بالترغيب والترهيب [وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] هذا في موضع والذين كفروا [لِلَّذِينَ آمَنُوا

اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ] قيل: كان الكفار يقولون للمؤمنين: كونوا معنا فإن الذى تخافون انتم منه ليس بشيء، فإن كان حقاً أنتم حمل ذنوبكم فبعذّبهم الله عز وجل مرتين مرةً بذنوبهم ومرةً بذنوب غيرهم [وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ وَلِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ] [انقال ذنوبهم] [وَأَثْقَالَ مَعَ أَثْقَالِهِمْ] من غير ان ينقص من اثقال المفترين شيء [وَلِيَسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ] اى ليؤخذن فان السؤال كثيراً ما يستعمل فى المؤاخذه والعقوبة [عَمَّا كَانُوا] عن كونهم اوعن الذى كانوا اوعن شيء كانوا [يَفْتَرُونَ] من الشركاء فى الوجوب اوفى العبادة اوفى الطاعة اوفى الولاية اومن الاقوال والافعال التى يفترونها على الله [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ] لما ذكر حال المؤمنين والمنافقين والكافرين بنحو كلآى اراد ان يبين حالهم بامثلة جزئية وبدأ بنوح (ع) والمؤمنين به والكافرين به لانه اول نبي كان حكاية رسالته وانكار قومه وهلاكهم معروفة عندهم [فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا] عن الباقر (ع) انه كان يدعوهم سرّاً وعلانية فلما ابوا وعتوا قال: رب انى مغلوب فانصر [فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ] اى الذين آمنوا معه، او دخلوا فى الفلك معه [وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ] اى جعلنا السفينة من حيث صنعها من غير بحر وماء ومن حيث انجائها وانجاء اهلها آية للعالمين بحيث بقى آثارها فى الافواه وال اخبار وانتشرت فى العالم [وَأَبْرَاهِيمَ] عطف على نوحاً او بتقدير اذ كرا وذكّرهم [إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ] من تقليد الآباء واخذ الدين بالرسم والعادة وعبادة الاصنام من غير حجة، وخيراً مما خال من معنى التفضيل والالتيان بصيغة التفضيل لاعتقادهم بان ذلك خير [إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ] من عند انفسكم من دون برهان [إِفْكًا] اى كذبا فى ادعاء انها لاهة او معبودات اوشفعاء وهذا ابتداء كلام من الله اوهو من قول ابراهيم (ع) [إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا] فاذا كانوا لا يملكون لكم رزقاً [فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ] لانه هو الذى يملك رزق كل مرزوق، وهذا ايضا يحتمل كونه من قول ابراهيم (ع) ومن قول الله تعالى [وَاعْبُدُوهُ] لاستحقاقه بمالكية الرزق [وَأَشْكُرُوا لَهُ] لانه المالك للنعم كلها ومعطيها [إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] لتعليل لسابقه [وَأِنْ تَكْذِبُوا] يجوز فيه الوجهان ايضا، ويجوز ان يكون هذا ابتداء كلام وخطاب من الله تعالى لامّة محمد (ص) ومعتضة بين حكايات قول ابراهيم (ع) يعنى ان تكذبوا فلا غرو فيه فان هذا ديدن اسناخكم من القديم [فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ] اى تبليغ رسالته [الْمُبِينُ] وليس عليه حفظكم من التكذيب وسائر المعاصى [أَوَلَمْ يَرَوْا] قرئ بالغيبة على تقدير القول اوعلى كونه ابتداء كلام من الله معترض بين الحكاية، وقرئ بالخطاب على انه من الحكاية وموافق لسابقه اوعلى انه ابتداء كلام من الله معترض [كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ] يعنى كيف يبدأ الله الخلق من العناصر اومن عالم الارواح ثم يعيده الى العناصر او ثم يعيده اليه ورؤيتهم لذلك برؤية انهم لم يكونوا فى اول خلقهم على شيء من صفات الاخرى وبين ويتدرجون فى صفات الكمال ويستكملون بصفات الروحانيين، او المعنى على التوبيخ يعنى ينبغى لهم ان يستكملوا نفوسهم حتى يشاهدوا اعادة الله ايتاهم [إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] خطاب لابراهيم او ابتداء كلام خطاب لمحمد (ص) [سِيرُوا فِي الْأَرْضِ] ارض الطبع،

اوارض القرآن والاخبار ، اوارض سير الامم الماضية ، اوارض وجودكم حتى تشاهدوا حال المكذابين والمصدقين ، او تعلموا حالهم من مشاهدة آثارهم ، او تشاهدوا ابداء الخلق واعادته [فَانْظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ] يعنى حتى تعلموا ان الله ينشئ النشأة الآخرة فان شهودا لابداء يؤدى الى العلم بالنشأة الآخرة كما قال : لقد علمتم النشأة الاولى فاولا تذكرون [إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] فما لهم ينكرون الاعادة مع انها مشهودة لهم [يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ] حالية او مستأنفة جواب لسؤال مقدير [وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَالِيَهُ تَقَلِّبُونَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ] الله عن ادراككم وعذابكم [فِي الْأَرْضِ] حال كونهم فى الارض او هو ظرف لمعجزين [وَلَا فِي السَّمَاءِ] لو كنتم فى السماء او هو كناية عن الآخرة [وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ] لا فى الدنيا ولا فى الآخرة فما لكم تعبدون غيره وتتوسلون بغيره وقد مضى مكرراً بيان الولي والنصير وان النبي بنبوته وخليفته بخلافه النبوة نصير ، والولي بولايته وخليفته بخلافه الولاية ولي يتولى اصلاح العبد وتربيته [وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ] من حيث انها آيات من الآيات التكوينية فى الآفاق والانفس واعظمها الآيات العظمى من الانبياء والاولياء (ع) والآيات التدوينية من الكتب السماوية واحكام النبوة والرسالة ، وهذا ابتداء كلام من الله ان لم يكن سابقه من الله [أُولَئِكَ يَسْأَلُونَ مِنْ رَحْمَتِي] هذا مقابل لقوله : الذين آمنوا وعملوا الصالحات (الآية) لكن مقابلته له فى اللفظ وعطفه عليه بعيد بحسب اللفظ ، وقوله : أولئك يسألون من رحمتي دعاء عليهم او اخبار بانه ينبغي ان يسألوا ، او اخبار بانهم يائسون بالفعل من رحمته [وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ] فما كان جواب قومهم [قوم ابراهيم (ع)] [إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ] كما سبق قصته فأجمعوا ان يحرقوه فجمعوا الحطب اكثر ما يكون ثم أوقدوا النار ثم أسقطوه فيها [فَأَنجِيهِ اللَّهُ مِنَ النَّارِ] على ما سبق تفصيله [إِنَّ فِي ذَلِكَ] الانجاء [لآيَاتٍ] دالات على مبدء عليم حكيم قادر محيط [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] باحدى البيعتين او لقوم يدعونون بالله وملائكته وكتبه ورسله (ع) واليوم الآخر [وَقَالَ] ابراهيم (ع) او قال الله [إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] قرئ مودة بينكم بالنصب والاضافة وبالرفع والاضافة والنصب مودة يعنى ان اتخذا الاوثان آلهة ليس عن اعتقاد ديني وطلب شفيع اخروي وخوف عقاب آلهي بل محض المودة الدنيوية وان يحبكم اقرانكم ورؤساكم مثل اكثر المترهدين فى دين الاسلام يتجشمون مرارة الزهد وتعب منع النفس عن لذائذها محض المراياة والصيت وان يقولوا فى حقه [ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمُ بَبَعْضٍ] بعض العابدين [ببعض] آخر منهم ، او بعض العابدين والمعبودين ببعض آخر منهم ، او يكفر العابدون بالمعبودين [وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمُ بَعْضًا] او يكفر كل بعض من العابدين والمعبودين بكل بعض ويلعن كل بعض فان العابدين لما كان عبادتهم للاصنام مودة بينهم فى الحياة الدنيا ولم يكن فى عبادتهم جهة آلهية بل كان عبادتهم لها سائرة للجهة الآلهية ويظهر يوم القيامة ان توادهم وعبادتهم كانت مانعة لهم عن موافقتهم الاخروية ومؤدية لهم الى العذاب الاليم كانت تورث بغض كل للآخر ولعن كل للآخر والمعبودون ينكرون عبادتهم لهم وينسبونهم الى الاهوية والجنة وبلعنونهم لانهم بلعنهم التلاعنون [وَمَا أُولَئِكَ إِلَّا نَصْرِينَ] الاقتصار ههنا على الناصر لان فى النار ليس الا النصره ان كانوا ينصرون واما الولاية فانها بعد الخروج من النار [فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ] من وطني مع ابراهيم (ع) الى الشام ومن موطن نفسي بايمانى على يد ابراهيم (ع) [إِلَى

رَبِّي] في الولاية وهو مقام القلب والعقل [إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَوَهَبْنَا لَهُ] بعد هجرته الى الشام ومكته بها مدة طويلة [إِسْحَقَ وَيَعْقُوبَ] بعد اسحاق (ع) [وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ] اي الرسالة وجنس الكتاب السماوى [وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا] بان صار عزيزاً فى الدنيا واعطيناه اموالاً كثيرة من اموال الدنيا وجعلنا له لسان صدق في الدنيا بانه ليس احداً لا هو يمدحه [وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ] الذين لم يبق عليهم شوب فساد [وَأَرْسَلْنَا] ارسلا [لُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ أَتِنَكُمُ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقَاطِعُونَ السَّبِيلَ] بتعرضكم للمارة لاجل الفاحشة فيمتنعون عن السفر على بلادكم او تقطعون سبيل الولد او تقطعون السبيل بنهب اموال المارة، وقيل: كانوا يرمون ابن السبيل بالخزف فايهم اصابه كان اولى به ويأخذون ماله وينكحونه ويغرمونه ثلاثة دراهم وكان لهم قاض يقضى بذلك [وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ] عن الرضا (ع): كانوا يتضارطون في مجالسهم من غير حشمة ولا حياء، وقيل: المراد به جملة القبائح فانه كان مجالسهم تشتمل على انواع القبائح مثل الشتم والصقع والقمار وضرب المخراق وحذف الاحجار على من مرتبهم وضرب المزامير وكشف العورات واللواط، وقيل: انهم كانوا يأتون الرجال في مجالسهم [فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ] تهكماً به [إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ] قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى [بِالولد بعد اليأس منه] [قَالُوا] لابراهيم (ع) بعد التفصيل الذى وقع بينهم كما سبق [إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ] قرية لوط [إِنْ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ] قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا بعد ماجادلهم في عدم اهلاكهم وبعد ما قال لهم ان كان فيها واحد من المؤمنين اهلكتموهم؟ - وقالوا له: لا، قال: ان فيها لوطاً [قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا النُّجَيْنَةُ وَأَهْلُهُ إِلَّا امْرَأَتُكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ] وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ زَادَ أَنْ هُنَا لَتَأْكِيدٌ لَصَوْقِ الْجَزَاءِ بِالْشَّرْطِ بِخِلَافِ حِكَايَةِ الرِّسَالِ مَعَ إِبْرَاهِيمَ (ع) فَان التأكيد لم يكن هناك مطلوباً ولم يكن اخبارهم باهلاك قوم لوط إلا بعد مدة من ورودهم عليه [رُسُلُنَا لُوطًا سَإِيءُ بِهِمْ] ورد عليه المساءة بسبب مجيئهم لما كان يعلم من حال قومه وتفضيحه للمارة [وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا] كناية عن ضيق الخلق وعدم الطاقة فان طوبل اليديس من الاعمال ما لا يسهه قصيرها [وَقَالُوا] بعد ما رأوا مساءته [لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ] مما تخاف وتحزن عليه [إِنَّا مُنْجُوكَ] من هذه القرية او من العذاب الذى جئنا له [وَأَهْلَكَ إِلَّا امْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ] الاتيان بالماضى لتحقق وقوعه [إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ] عذاباً منها [بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ] وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] هى منزل لوط بقى عبرة للسيارة واثرتقلب القرى وخرابها [وَالِى مَدِينٍ أَخَاهُمْ] فى المعاشرة والقبيلة [شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوْا] فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ] الزلزلة الشديدة فيها الصيحة [فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ وَعَادًا وَثُمُودًا] اى اذكروا، او ذكرهما، او ارسلا اليهما فحذف حرف الجر ونصبا [وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَائِكِنِهِمْ] بعض مساكنهم عند المرور عليها او تبين لكم من مساكنهم ما فعلنا لهم [وَوَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ] الذى ينبغي ان يسلكه الانسان وهو سبيل الآخرة وسبيل

الولاية [وَكَاثُوا مُسْتَبْصِرِينَ] قادرين على الابصار اودى بصرا وادى فطانة وبصيرة باطنية [وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ] اى ذكرهم اواذكرا وارسلنا اليهم [وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ] فائتين اومعجزين [فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا] الحاصب الريح لانتى تجعد التراب او المراد من الحاصب من يسقط الحصباء فان كان المراد به الريح كان المراد قوم هود فانه تعالى اهلكهم بريح صرصر عاتية وان كان المراد به المعنى الثانى كان المقصود قوم لوط [وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ] كاهل مدين وقوم صالح [وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ] كفارون [وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا] كفوم نوح وفرعون وقومه [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] مَثَل الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَتَعَلِّقَاتٍ بِاتَّخَذُوا أَرْحَالَ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: [أَوَلِيَاءَ] اى اتخذوا اولياء حالكون الاولياء بعضاً من غير الله [كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بُيُوتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبُيْتُ الْعَنكَبُوتِ] ولما كانت الولاية تطلق على ولاية المعاشرة وهى المحابة بين الخلق والمؤلفة وتطلق على قبول السلطنة والحكومة الحاصل بالبيعة العامة او الخاصة وكل منهما يعتمد الصاحب فيه على الصاحب الذى تولاه ويجعله ظهراً لنفسه وحصناً لوقت حاجته، كانت قد تمثّل بالبيت وقد تمثّل بالجبل وقد تمثّل بالحصن، وقد يقال لها الظاهر والوليعة والمعتمد والاستن وغير ذلك واذا كانت الولاية بالبيعة الالهية حصل من الوالى فى المولى عليه صورة ملكوتية هى ما بها الاتصال بين الوالى والمولى عليه وهى حافظته من كل آفة وهى حصنه المانع من تصرف الشيطان نحو تصرف يخرج من تلك الولاية وبتلك الاعتبار تسمى بالجبل والبيت والحصن وغير ذلك، واذا لم تكن الالهية او لم تكن حاصلة بالبيعة كان اعتماد المولى عليه على الوالى واتصاله به وتحفظه من الآفات بولايته من محض تخيل المولى عليه لامن امر حاصل من الوالى فيه وما كان محض تخيل المولى عليه لم يكن له اثر فيه فى نفس الامر وكان كالعنكبوت التى تتخذ من ريقها بيتاً ليحفظها عن الحر والبرد ومن سائر الآفات الواردة عليه من سائر الحشرات ومن الرياح وغيرها والحال انه لا يحفظها من شيء من ذلك [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] ان تلك الولاية ليست الا محض التخيل من غير امر حاصل منها فى نفس الامر لامتنعوا منها، او لفظة لولتمنى، او المعنى لو كانوا من اهل العلم لعلموا ان عمل ما يدعونه ليس غير الله وانما هو بحسب مداركهم الجزئية يتراءى غير الله [إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ] ما نافية وما تدعون منقطع عن سابقه او متصل به ويعلم معلق عن العمل فيه وهذا اوفق بالمعنى الاخير لقوله لو كانوا يعلمون يعنى ان كلما تدعونه وتختلون انه غير الله ليس غير الله بل الظاهر فيه هو الله والباطن فيه ايضاً هو الله لكنكم لتفقدكم وتحددكم بالمدارك الجزئية التى لا تدرك الا الكثرات المتغيرات المتحدّات لا تدركون منها الواحد الاحد المقوم لها وتدعونها من حيث انها متغيرات كل من الآخر والكل مع الله والله يعلم ذلك ويعلم ان المقوم للكل والظاهر فيه هو الله، وان كل ما يدعونه كانوا فى تلك الدعوة داعين الله لا غيره، ولما كان العبادة بنية العابد والنية لا تكون الا بالعلم بالمنوى وهؤلاء لا يعلمون ذلك حتى ينووا عبادة الله فى تلك العبادة كانوا مؤاخذين فى تلك الدعوة والعبادة لا مأجورين وقد مضى فى سورة البقرة عند قوله تعالى ولكن الله

يفعل ما يريد ما يبين هذا المطلب ويحققه وقد قيل بالفارسية بياناً لهذا المطلب :

يقين كردى كه دين در بت پرستىست
چرا در دين خود گمراه بودى

اگر مؤمن بدانستى كه بت چيست
اگر كافر ز بت آگاه بودى

اولفظة ما موصولة والمعنى ظاهر، او مصدرية ومن شيء بيان للمصدر والشيء عبارة عن الدعاء البسيرا وما

ستفهامية مفعول تدعون [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذى لا يغلبه شيء حتى يكون معبوداً من دونه [الْحَكِيمُ] الذى صنع صنع المخلوقات بنحو لا تكون خالية منه ومع ذلك لا يدركه الا قليل من عباده فيها للطفه فى صنعه وهذا المعنى يناسب كون ما نافية [وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ] اى مثل العنكبوت ونظائره، او مثل العنكبوت وامثال الامم الماضية وانبيائهم (ع) [نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ] لتنبههم وتذكيرهم [وَمَا يَعْقِلُهَا] اى ما يدركها من جهة المقصود منها والنظر الى غاياتها [إِلَّا الْعَالِمُونَ] الذين فتح الله عليهم باب العلم بولاية على (ع) الحاصلة لهم بالبيعة الخاصة الولوية ، واما غيرهم فلا يدركون من الامثال والاسمار والحكايات الا ظواهرها التى هى مبعدة لهم عن المقصود ومدركة بالخيال دون العقل، عن النبى (ص) انه تلا هذه الآية فقال : العالم الذى عقل عن الله فعلم بطاعته واجتنب سخطه [خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ] قد مضى مكرراً هذه الآية [إِنَّ فِي ذَلِكَ] اى فى خلق السماوات والارض بحيث يتم بخلقهما امر المواليد واستمرار الفيض من الواهب الفيض بحيث لولاها لما استتم امر المواليد ولما استمر الفيض ولما وجد غاية الابداد وهو الانسان اوفى خلق السماوات والارض متلبسات بالغايات الحققة او بالتنصيدات الحققة التى لا شوب باطل فيها [لَايَةً] عظيمة او المراد بها الجنس اى آيات عديدة [لِلْمُؤْمِنِينَ] بالبيعة العامة والخاصة اولمذعنين بالله والآخره [أَتْلُ] جواب لسؤال مقدّر كما ان قوله تعالى خلق الله السماوات (الآية) كان جواباً لسؤال مقدّر كأنه قيل : هل لتعقل الامثال آية ومنبه ؟ - فقال جواباً : خلق الله السماوات والارض بالحق وفى خلقهما آيات عديدة منبهة على تعقل الامثال كما ان فيها آيات عديدة دالة على مبدء عليم حكيم قد يرمر يد رحيم رؤف وكأنه قيل بعد ذلك : هل لنا منبه على تذكر الآيات المودعة فى خلق السماوات والارض ؟ - فقال تعالى : اتل خطاباً لمحمد (ص) على : اياك اعنى واسمى باجارة او خطاباً عاماً [مَا أَوْحَى إِلَيْكَ] بتوسط جبرئيل او ما وحي اليك بسبب محمد (ص) [مِنْ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ] حتى تستعد لتذكر الآيات وتمتع من الملائكة التى تحجبك عن تذكر الآيات [إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ] قد مضى فى اول البقرة وفى سورة النساء عند قوله لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى تفصيل لمعانى الصلوة ومراتبها واقامتها، ولما كانت الصلوة القلبية بالمواضعة الآلية مانعة من الاشتغال بغيرها ولو كان مباحاً كانت ناهية عن الفحشاء والمنكر القالبى بالمواضعة ، والصلوة القلبية المأخوذة من صاحب اجازة الآلية تكون مانعة عن الفحشاء والمنكر فى مرتبة القلب، وكذلك الصلوة الصدرية التى هى السكينة القلبية المسماة بالفكر والحضور عندهم وهى ملكوت ولى الامر واول مقام معرفة على (ع) بالتورانية تنهى حالاً او باللسان عن جملة الفحشاء والمنكر، وصلوة المصلّى الذى هو مستغرق فى شهود جمال الوحدة ناهية له عن الالتفات الى غير الله وهذا الالتفات هو منكروه فى ذلك المقام، والصلوة التى هى عبارة عن الرسول (ص) او الامام (ع) تنهى عن الفحشاء والمنكر اللذين هما مقابلان لهما من اصناف البشر وقد فسّر الصلوة بكلّ وفسّر الفحشاء والمنكر باعداء الرسول (ص) والامام (ع)، نقل : انها ما لم تنه الصلوة عن الفحشاء والمنكر لم تزد من الله عز وجل الا بُعداً ، وروى ان فتنى من الانصار كان يصلّى الصلوات مع رسول الله (ص) ويرتكب الفواحش، فوصف ذلك لرسول الله (ص) فقال : ان صلواته تنهاه يوماً، فلم يلبث ان تاب، وعلى هذا كان معنى الآية ان الصلوة تنهى فى المستقبل صاحبها عن الفحشاء والمنكر [وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ] ان اريد بالصلوة القلبية كان المراد بذكر الله ذكر الله للعبد ، او التذكر القلبى ، او التذكر الذى هو الفكر، او ذكر او امره ونواهيهِ عند كلّ فعّال الذى يحمل العبد على الامثال والانتهاه، وان كان المراد الصلوة القلبية كان المراد بذكر الله ذكر الله للعبد او واحداً مذكراً بعد التذكر القلبى وهكذا الحال فى سائر مراتب الصلوة، وان كان المراد بالصلوة الرسول (ص)

او الامام (ع) كان المراد بذكر الله ذكر الله للعبد او مقام نورانيتهما فانه ذكر الله حقيقة [وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ]

[الجزء الحادى والعشرون]

فيعلم صلوتكم وذكركم لله ويجازيكم على حسبهما على انهما يثبتانكم على تذكّر الآيات والجملة حالية [وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي] بالمجادلة التي [هِيَ أَحْسَنُ] من المجادلات او بالطريقة التي هي احسن، او بالكلمة التي هي احسن والجدل والجدال بمعنى القتل فان المجادل يريد ان يقتل المجادل له الى مذهبه وذلك يتصور بالسيف والضرب والحبس والمكالمة بالشتم والخشونة وابطال الحق واثبات الباطل ولكنه خصّ في العرف بصرف الخصم عن مذهبه بالمباحنة والمكالمة العلمية، والمراد باهل الكتاب كل من آمن بنبي وكل من انتحل ملة اهلية فيشمل اهل ملة الاسلام ومنتحلها كما يشمل الزردشتيين والمهابديين، او المراد المعروفون بهذا الاسم وهم اليهود والنصارى لكن يشمل الحكم اهل الاسلام بطريق التعريض او بطريق القياس الاولوى، ولما كان اهل الملة الآلهية ومنتحلها بواسطة نسبتهم الى نبي وانتحالهم النسبة اليه ذوى حرمة في الجملة خصّهم بالذكر من بين اقسام الكفار اشعاراً بان المشركين لاحرمة لهم ولا مداراة معهم، والمجادلة الحسنة ان لا يظهر باطلاً ولا يبطل باطلاً ولا يقول ما يغضب المجادل ولا يعتنه ولا يزره، ولا يقول ما لا يتحمّله، وينصف في حق اظهره خصمه ولا يردّه ولا يتكلّم بما يخجله، ولا يكون همّه الغلبة عليه بل يكون همّه اصلاحه ولو كان ذلك بان يجعل نفسه مغلوبة ان رأى صلاحه ولينه في ذلك [إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ] في المجادلة او ظلموكم بالمقاتلة او ظلموا انفسهم بالتجاج وعدم الاستماع الى حقكم وهذا ترخيص في المجادلة بغير الاحسن مع الظالمين منهم مثل قوله: لا يحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم لكن لا ينبغي الخروج من حق او الدخول في باطل [وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ] بالاقرار بحقيقة كتابهم ودينهم حتى تكسر سورة لجاجهم [وَالْهَنَاءُ إِلَهُكُمْ وَاحِدٌ] باظهار الاتحاد معهم في المبدء والمعبود حتى يدل ذلك على انكم متحدون معهم غير مغايرين لهم فيرغبهم ذلك في مخالطكم وموادتهم لكم [وَنَحْنُ لَهُ] اى لا الهكم الذى هو الهنا [مُسْلِمُونَ] لا لغيره حتى تعادونا بذلك وقد سبق في سورة النحل عند قوله: وجادلهم بالتي هي احسن شرط من بيان الآية [وَكَذَلِكَ] اى مثل انزال الكتاب اليهم، او مثل انزال الامر بالمجادلة بالتي هي احسن، او مثل انزال الامر بان تقولوا آمنا بالذى انزل اليكم (الى آخر الآية) [أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ] اى كتاب النبوة والقرآن [فَالَّذِينَ آمَنُوا هُمُ الْكِتَابُ] اى القرآن وهم آل محمد (ص) او الذين آتيناهم احكام النبوة بقبول الرسالة بالبيعة العامة او بقبول الولاية بالبيعة الخاصة، او الذين آتيناهم الكتاب اى الانعاش والاستعداد لأمور الآخرة نكوبناً [يُؤْمِنُونَ بِهِ] اى يذعنون او يؤمنون بالبيعة العامة او الخاصة بالقرآن او بمحمد (ص) او بكتاب النبوة او بعلي (ع) فانه المنظور من كل منظور [وَمِنْ هَؤُلَاءِ] بنى من اهل الكتاب وهم اليهود والنصارى او من هؤلاء المشركين او من هؤلاء الذين آتيناهم القرآن وآمنوا به بالبيعة [مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ] اى يؤمن باحدى البيعتين او يذعن قلباً بمحمد (ص) او بالقرآن او باحكام النبوة او بعلي (ع) [وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا] التي اعظمها على (ع) [إِلَّا الْكَافِرُونَ] وهذا تعريض بمنافقى الامة الذين جحدوا عليها (ع) [وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ] جملة حالية او معطوفة ورد لمن زعم او قال انه اخذه من غيره او التقطه

من كتب السابقين [مِنْ قَبْلِهِ] اى من قبل القرآن [مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطُئُهُ] اى القرآن او الكتاب المطلق [بِإِيمَانِكَ إِذَا لَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ] يعنى لكان ارتيا بهم فى موقعه ولا فهم كانوا مرتابين ومن اعظم آيات صدقه فى دعواه انه (ص) كان يتيماً فقيراً راعياً لم يختلف الى معلم ولم يختلط مع عالم ولم يتعلم الخط ولم يكن فى كُتَابٍ وقد جاء بكتاب وشريعة قد حار فى درك دقائقهما الحكماء، وعجز عن استقصاء العلوم المندرجة فيهما العلماء، واستحصر عن بلوغ لطائفهما العرفاء، واعترف ببراعة كتابه فى البلاغة البلغاء، وعن مولانا ومقتدانا على بن موسى الرضا (ع): ومن آياته انه كان يتيماً فقيراً راعياً اجيراً لم يتعلم كتاباً ولم يختلف الى معلم ثم جاء بالقرآن الذى فيه قصص الانبياء (ع) واخبارهم حرفاً بحرف، واخبارهم مضى ومن بقى الى يوم القيامة [بَلْ هُوَ] اى كتاب النبوة او كتاب الولاية والقرآن صورتها وهو اضراب عن قوله تعالى: فالذين آتيناهم الكتاب (الآية) فانه لا يبدل على ازيد من الايمان التقليدى وهذا يدل على الايمان التحقيقى بالكتاب بل على التحقق بالكتاب على طريقة اتحاد العاقل والمعقول يعنى هو بنفسه [آيَاتٌ] دالات على المبدء وصفاته وعلى الرسالة واحكامها وصدق الآتى: او المراد ان صاحب الرسالة وصاحب الولاية بولايتهما ونورانيتهما آيات [بَيِّنَاتٌ] واضحات او موضحات [فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ] لم يقل فى صدور الذين كسبوا العلم اشعاراً بان العلم نور يقذفه الله فى قلب من يشاء وليس يحصل بكسب، نعم الكسب بعد الرّجل لقذف هذا العلم، واتى بالفعل مبنياً للمفعول للاشارة الى ان الفاعل لا يحتمل ان يكون غير الله تعالى والمراد بمن اوتوا العلم هم الاوصياء (ع) كما فى اخبار كثيرة عنهم (ع) [وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ] كرر هذا للاهتمام بالتعريض بالامة واشعاراً بان الجاحد كما انه كافر ظالم ايضاً [وَقَالُوا] عطف بلحاظ المعنى كأنه قال جحد الظالمون الآيات وقالوا [لَوْ لَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ] لهم بالتترّل عن مقامك الولوى و باظهار العجز بحسب مقامك البشرى [إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ] وليس شيء منها عندى حتى آتى بمقتراحكم [وَأَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ] ظاهر او مظهر لانذارى وصحته وقد مضى ان الرسول (ص) لابد وان يكون ذا شائين؛ شأن الانذار برسالته وشأن التبشير بولايته لكنه لما كان شأن الرسالة فيه غالباً كان قد يتكلم بشأن الرسالة ويحصر شأنه فيه كما انه حصر جملة شأنه ههنا فى الانذار الذى هو شأن الرسالة لا الولاية [أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ] انتك كنت يتيماً غير مختلف الى احد ولم تتعلم من احد ولم يكفهم فى الدلالة على صدقك حتى بقرحوا آية اخرى [إِنَّا] لا غيزنا [أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ] احكام الرسالة او صورة القرآن مع انتك كنت امياً وكتابك كان مشتملاً على دقائق الحكم بحيث يعجز عن ادراكها العقلاء والحكماء حال كونهم [يُتْلَى عَلَيْهِمْ] وليس مخفياً عليهم [إِنَّ فِي ذَلِكَ] الانزال او فى ذلك الكتاب او فى ذلك المذكور من استمرار تلاوة الكتاب [لَرَحْمَةً] من حيث دلالة على صدق رسالتك [وَذِكْرٌ] لحقيتك اى دلالة حقيتك [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] باحدى البيعتين او لقوم يذعنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، والتّلام لتبيين مفعول الرحمة والتذكرى يعنى غير المؤمنين لكونهم غير متوجهين الى الآخرة وغير مهتمين بالله وبمن يدعو الى الله لا يتأملون فيه ولا يتفكرون فى دلالة فيستمعونه استماع الاسمار فلا ينتفعون به ولا يتذكرون، روى ان اناساً من المسلمين اتوا رسول الله (ص) بكتف فيها بعض ما يقوله اليهود فقال: كفى بها ضلالة قوم ان يرغبوا عما جاء به نبيهم الى ما جاء به غير نبيهم فترأت الآية [قُلْ] لهم بعد ما لا ينفع فيهم هذه الآيات اظهاراً لا اعراضك عنهم والتجائك الى ربك حتى يكسر سورة لجاجهم فان الاصرار على الدعوة مع اللجوج يزيد فى لجاجته [كَفَى بِاللَّهِ بَيِّنَاتٍ وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا] فان كنت كاذباً يعلم كذبي

ويعذبني عليه، وان كنتم انتم كاذبين يعلمه ويعذبكم عليه [يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فاحذروا من العناد معه ومع رسوله [وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ] جملة حالية او معطوفة وبمتزلة النتيجة [وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ] بمثل ما قالوا عند توعيدك بالعذاب فائتنا بما تعدنا او بقولهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء [وَلَوْ لَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ] يعني عدم اتيان العذاب ليس لما قالوا من انه ليس ما قلت حقاً ولا لكرامتهم علينا بل لان لكل امر وقتاً لا يتجاوزه [وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ] في الدنيا وفي حال بقائهم مثل اتيان العذاب بيدٍ وغيرها ومثل البلايا في الاموال والانسفس او في حال احتضارهم على ايدي الملائكة او في الآخرة في البرازخ اوفي القيامة [بَعَثَةً] من غير تقدم امارة له او من غير استشعار منهم باماراته لانهم اكلهم في الملاهي [وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ] بمجيئه حين اتيانه، او لا يشعرون في الحال بانته ياتيهم بعدوا لا لما سألوه [يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ] كرر هذا القول للاشعار بان الاول كان بحسب عذاب الدنيا والثاني بحسب عذاب الآخرة، اولان الاول كان مقدمة للتهديد باتيان العذاب والثاني للتهديد باحاطته بهم في الحال ولكنهم لا يشعرون به، او المنظور من التكرير المبالغة في تسفيهم بالتجري على ما ينبغي التحرز عنه ولو كان محتملاً غير متيقن [وَأَنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ] وضع المظهر موضع المضمرة اشعاراً بعلة الحكم و اظهاراً لكفرهم بتفاهمهم يعني انهم كافرون وكل كافر واقع في وسط جهنم ومعذب بانواع عذابها وان كان لا يشعر به فهم في استعجالهم في العذاب واقعون في العذاب .

اعلم، ان النفس الانسانية بمقتضياتها الحيوانية انموذج الجحيم ولهياتها وانواع عذابها فان كان الانسان الواقع في مقام النفس وهو الذي يكون في الغيب من الله ومن الآخرة منقطعاً عن الولاية ومستوراً منه الوجهة الولوية كان واقعاً في جهنم وواقعاً عليها ومحاطاً بها، وان لم يكن منقطعاً عن الولاية بان كان مؤمناً بها كانت عليه برداً وسلاماً ولم يحس بها او احس بها وبآلامها لكن تكون تطهيراً له عن شوائبه الغريبة، وكون النفس الانسانية انموذج الجحيم وجوب عبور الانسان عليها وعنهما احد وجوه قوله تعالى: ان منكم الا واردة وهي الجسر الممدود على متن جهنم وقد مضى في سورة التوبة بيان اجمالاً في نظير هذه الآية لاحاطة جهنم بالكافرين [يَوْمَ يَغْشِيهِمُ الْعَذَابُ] مفعول للكافرين او ظرف لمحيطه او ظرف لفعل محذوف وهو اذكر اودكرهم [مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ] قرئ بالغيبة وبالتكلم [ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا] بالبيعة على يد محمد (ص) البيعة العامة او على يد علي (ع) البيعة الخاصة [إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ] فاذا لم يتيسر لكم عبادتي في ارضي فاخرجوا منها الى ارض يمكن لكم توحيد عبادتي [فَيَا أَيُّهَا] دون غيري [فَاعْبُدُونِ] عن الصادق (ع): اذا عصى الله في ارضي انت بها فاخرج منها الى غيرها [كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ] في مقام التعليل [ثُمَّ إِلَيْنَا تَرْجِعُونَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ] قد مضى بيان الصبر والتوكل مشروحاً وكذلك بيان جريان الانهار من تحت الجنات [وَكَايْنٍ مِنْ دَابَّةٍ] لا تحصى نوعاً وفرداً [لَا تَحْمِلُ] الخطاب عام او خاص بمحمد (ص) او بمن يزعم ان لامدخلة في الامور لشيء سوى الاسباب الطبيعية كالطبيعية اعتقاداً او حالاً كما كثر الناس [رَزَقَهَا اللَّهُ بِرِزْقٍهَا وَإِيَّاكُمْ] فان الانسان في بادى النظر يظن ان الرزق منوط بالاسباب الطبيعية لكن دقيق النظر يحكم

بان لا مدخلية لشيء من الاسباب الطبيعية فى ارتزاق الانسان وليس الارتزاق الا بالاسباب الالهية وان الاسباب الطبيعية حجب على الاسباب الالهية ونعم ما قيل:

اي گرفتار سبب بيرون سپر	ليكن غزل آن مسبب ظن سپر
هرچه خواهد آن مسبب آورد	قدرت مطلق سببها بر درد
اين سببها بر نظرها پرده هاست	كه نه هرديدار صغش را سزااست
ديده بايد سبب سوراخ كن	تا حجب را بر كند از بيخ وين
تا مسبب بيند اندر لامكان	هرزه بيند جهدو اسباب دكان

[وَهُوَ السَّمِيعُ] لا قوا لكم القالبه والحاليه والاستعداديه التى لاشعور لكم بها [الْعَلِيمُ] بمقدار الاستعداد وقدرة الاستحقاق وعمدة اسباب الرزق هى السماوات والارض والشمس والقمر [وَلَكِنَّ سَاءَ لَّهُمُ] اى المتقيدين بالاسباب الغافلين عن مسبب الاسباب [مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَرَّ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ] التلاتى بها توليد المواليد وارتزاق المرتزقين [لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَنَأْنِي يُؤْفَكُونَ] منه الى الاسباب ولا يكتفون به من الاسباب [اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ] اى لمن ييسر اولغيره ممن يشاء فان من فيمن يشاء مطلق بجوز ارجاع الضمير اليه من غير اعتبار التقيد ببسط الرزق والجملة حالية او مستأنفة وتعليل لانكار الصرف عنه فى طلب الرزق، وتعليل لجملة الله يرزقها واياكم [إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ] فيعلم ما يصلح عباده من بسط الرزق وقبضه [وَلَكِنَّ سَاءَ لَّهُمُ مَنْ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَاهُ بِهَ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا] لما كان الاسباب القريبة للرزق بعد السماوات والارض والشمس والقمر هو امطار الامطار واحياء الارض بانبات النبات اتى به بعد التسؤال عن السماوات والارض وتسخير الشمس والقمر [لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلْ] بعد اقرارهم بذلك [الْحَمْدُ لِلَّهِ] شكر الانعامه عليك بتبصيرك ذلك، اوقل لهم بعد ذلك: جميع الصفات التى يحمد عليها الله فان جميع الخيرات المنتشرة المحسوسة التى لا يتجاوز مداركهم عنها محصورة فى خلق السماوات والارض والشمس والقمر وامطار الامطار وانبات النبات فهو لاء لا يجحدون الله وتسببه لاسباب الرزق [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ] فيتوسلون بالاسباب وينصرفون عن مسببها لعدم تعقلهم لانكارهم [وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ] الجملة حالية او معطوفة باعتبار المعنى كأنه قال: انه هيا اسباب الحيوه الدنيا الدانية التى حيوه جميع احيائها مشوبة بالممات، ووجودها مشوب بالاعدام، وجدها لهو او لعب ولم يتركها بدون تهية اسباب الوجود والبقاء والتعيش باعتراف المقر والمكرر فكيف بالحيوه الآخرة التى حيوه جميع اجزائها عين ذواتهم، ووجودها خالص من شوب النقص ولذاتها مبرأة من شوب الالام فان الحيوه الدنيا حيوه بالعرض [وَأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ] بجميع اجزائها [لَهِيَ الْحَيَوَانُ] محصورا فيها الحيوه او المعنى انهم مهتمون بامر الحيوه الدنيا التى يرون انها كلعب الاطفال غير باقية وغير مترتب عليها فائدة وان الدار الآخرة لهى الحيوان [لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ] لامتنعوا من الاهتمام بامر الحيوه الدنيا ولكانوا مهتمين بامر الحيوه الآخرة اولفظ لول للتمنى وقد مضى الفرق بين اللهو واللعب وان الاول ما لا يكون له غاية لاعقلانية ولا خيالية، والثانى ما لا يكون له غاية عقلانية ويكون له غاية خيالية وان كان الاول ايضا لا يخلو عن غاية خفية [فَإِذَا زَكَّيْتُمْ فِي الْفُلْكِ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال اذا كانوا فى البر مطمئنين كانوا غافلين عن الله والآخرة مهتمين بامر الحيوه الدنيا فاذا زكوا فى الفلك وخافوا على الحيوه الدنيا [دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] اى الطريق اليه لا الملة او الاسلام او الايمان فان الآيه عامه لذوى الملل الالهية

وغيرهم [فَلَمَّا نَجَّيْهِمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ] بالله وبالآخرة وبالدين أو يصيرون مشركين [يَكْفُرُوا] هذا من قبيل فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً أي صار غاية أشر اكهم الكفران [بِمَا آتَيْنَاهُمْ] من نعمة الانجاء أو مطلق النعم [وَلِيَتَمَتَّعُوا] في حياتهم الدائرة فإن كان متذكراً لأنعم الله وانعامه لا يتيسر له التمتع بمستلذات الحيوانية [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] عقوبة الاشراك و وبال التمتع في الحياة الحيوانية أو سوف يعلمون ان ذلك كان خطأ ووبالاً [إِ] يكفر اهل مكة بنعمه ويشركون به [وَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مِّنَّا] أي لهم فان الحرم قديماً وحديثاً كان بالمواضع آمناً اهلهم من الصدمات الواردة على سائر البلاد وسائر العرب وكان آمناً بمشيئة الله من تعرض المتعرضين له مثل تعرض ملك اليمن لخراجه [وَيُتَخَطَّفَ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ] بالقتل والاسر [أ] اهواءهم يتبعون [فَبِالْبَاطِلِ] الذي هو اهواءهم أولاً، والشياطين ثانياً، والاصنام والكواكب أو شركاء الولاية ثالثاً [يُؤْمِنُونَ وَيَنْعِمُونَ] التي هي جعل الحرم آمناً لهم أو جملة نعم الله والولاية التي هي اصل كل النعم [يَكْفُرُونَ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] مفعول به لا فترى اذا كان على التجريد، أو مفعول مطلق من غير لفظ الفعل وهذه العبارة تستعمل في اظلمية المفترى وان كانت بمفهومها اللغوي اعم منه، والافتراء على الله اعم من ان يجعل مالم يأذن به شريكاً له أو يفتى أو يقضى بين الناس أو يؤم الناس به أو يترأس من غير اذن وإجازة من الله وخلفائه، فان الاجازة من الله أو خلفائه تجعل وجود المجاز كالانفحة التي تورث في كل لبن وصل اليها كيفية بها تنعقد وتصير جبناً وبدون الاجازة لا يؤثر ملاقة العالم ولا قوله ولا البيعة معه بل يكون العالم اضر على ضعفاء العقول من جيش يزيد لعنه الله على اصحاب الحسين (ع) لان ملاقة العالم حينئذ والبيعة معه يبطل استعداد الملاقى في الاغلب، ومن هذا يعلم حال من يقول: لا حاجة لي الى الاجازة بل الناس محتاجون الى اجازتي [أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ] أي الامر الثابت والولاية فانها الحق حقيقة وسائر الاشياء حقيقتها لا تكون الا بها [لَمَّا جَاءَهُ] من نبي وقته (ع) بنصبه وتعيينه لولي الامر [أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: ما حال المفترى والمكذب وابن يكون مقامه؟ فقال: حاله انه كافر فانه ما لم يستر الحق ووجهته لا يمكنه الافتراء والتكذيب، وكل كافر مثواه جهنم، لكنه اذا به هذه العبارة تأكيداً له واشعاراً بان كفر مثله لا حاجة له الى البيان [وَالَّذِينَ جَاهَدُوا] عطف على قوله: ومن اظلم فانه في معنى لا اظلم ممن ترك المجاهدة فينا واستبدت برأيه وتوسل بانانيته وقوى انانيته بالافتراء علينا والتكذيب للحق، والذين جاهدوا بالقتال الظاهر أو بالقتال الباطن، أو اتعبوا انفسهم أو بالغوا في الجهد والتعب [فِينَا] أي في طلبنا أو في محبتنا أو في طريقنا التي هداهم خلفاؤنا اليها أو في تعظيمنا أو في التوسل بنا بالتوسل الى خلفائنا [لَنَهْدِيَنَّهُمْ] أي لنسلكنهم ولنوصلنهم ولنريهم [سُبُلَنَا] المعوجة والمستقيمة جميعاً [وَأَنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ] وضع الظاهر موضع المضمرة للاشارة الى قياس اقترائي يعني من هديناه سبلنا جميعاً صار محسناً أو من جاهدنا كان محسناً، وكل من كان محسناً كان الله معه لان الله مع المحسنين، أو المراد بالمجاهدين من كان في الطريق وفي السفر الاول والثاني، والمراد بالمحسن من سار في الخلق بالحق ومن سار في السفر الرابع فانه المحسن على الاطلاق كما مضى في سورة المائدة عند قوله تعالى ثم اتقوا واحسنوا والمعنى الذين جاهدوا فينا لنهديهم سبلنا، والذين وصلوا الينا ثم عادوا الى الخلق كان الله الذي هو غيب عن المجاهدين حاضراً معهم، ووجه الالتفاتات في تلك الآيات موكول الى ذوق الناظر، والله موثق للرشاد.

سُورَةُ الرَّؤْمِ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا ، وَقِيلَ : سَوَى قَوْلِهِ : فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ (الاية) وَهِيَ سِتُّونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ] اى ادنى ارضهم من ارض فارس او ارض العرب [وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ] قرئ الفعلان مبنيين للمفعول، وقرئ الاول مبنيًا للمفعول والثاني مبنيًا للفاعل وهى القراءة المشهورة، وقرئ بالعكس، قيل: ان الفرس غزت الروم فوافوهم باذرعات وقيل: بالجزيرة فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشمثوا بالمسلمين وقالوا: انتم والنصارى اهل كتاب ونحن وفارس اميون، وقد ظهر اخواننا على اخوانكم وليظهروا عليكم، فترلت، وفى خبر: ان رسول الله (ص) بعد ما هاجر الى المدينة وظهر رسالته كتب كتاباً الى ملك الروم وكتاباً الى ملك فارس فعظم ملك الروم كتاب الرسول (ص) وعظم رسوله، واهان ملك فارس كتابه (ص) واهان برسوله، وكان بين الروم والفرس مقاتلة فغلبت الفرس الروم فساء ذلك المسلمين لما كانوا احبوا ملك الروم وابغضوا ملك الفرس، فترلت الآية: الم غلبت الروم يعنى غلبتها فارس فى ادنى الارض وهى الشامات وما حولها وهم يعنى فارس من بعد غلبهم الروم سيغلبون يعنى يغلبهم المسلمون [فِي بَضْعِ سِنِينَ] وهى ما بين الثلاث الى العشر فلمّا غزا المسلمون فارس وافتتحوها فرح المسلمون بنصر الله عز وجل قيل: اليس الله عز وجل يقول فى بضع سنين وقد مضى من نزول الآية سنين عديدة حتى افتتح المسلمون فى اماره عمر فارس؟ فقال الامام: الم اقل لك ان لهذا تأويلاً وتفسيراً والقرآن ناسخ ومنسوخ اما تسمع لقول الله عز وجل [لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ] يعنى اليه المشيئة فى القول ان يؤخر ما قدّم ويقدم ما اخر فى القول الى يوم تحتم القضاء بتزول النصرفيه على المؤمنين، وبناء ما ذكر على قراءة الفعلين مبنيين للمفعول، وروى عن اهل البيت (ع) ان قوماً ينسبون الى قريش وليسوا من قريش بحقيقة النسب، وهذا مما لا يعرفه الا معدن النبوة وورثة علم الرسالة وذلك مثل بنى امية ذكروا انهم ليسوا من قريش وان اصلهم من الروم وفيهم تأويل هذه الآية الم غلبت الروم معناه انهم غلبوا على الملك وسيغلبهم على ذلك بنو العباس، وبناء هذا على قراءة غلبت مبنيًا للفاعل وسيغلبون مبنيًا للمفعول .

اعلم، ان القرآن كما سبق فى الفصل الحادى عشر والثانى عشر فى اول الكتاب ذو وجوه بحسب معانيه وذو وجوه بحسب الفاظه وقراءاته، وانه يجوز ان يكون مراداً بجميع وجوهه ومتزلاً بجميع قراءاته وانه كثيراً ما يختلف المعانى والوجوه اختلافاً تاماً مؤدياً الى ارادة الضدين من اللفظ بحسب حقائقه ومجازاته وتعريضاته وكنائياته فعلى هذا صحت التفسيرات المختلفة التى وردت عنهم (ع) باعتبارات القرائات الثلاث وصح تفسير الروم بنى امية بناءً على تشبيههم باهل الروم فى الكثرة، وفى الاهتمام بالدنيا واعتباراتها، وفى اخذ المذهب محض الرسم والملة، وفى اختلاف المذاهب وكثرتها، وصح تفسيره باهل المودة والسلامة، وصح تفسيره بملك النفس واهويتها المتضادة المتخالفة، وعلى هذا

التفسير والتفسير الاول ورد: ان فرح المؤمنين بنصر الله يكون عند قيام القائم عجل الله فرجه، وفي خبر: فرح المؤمنون في قبورهم بقيام القائم (ع) ومعنى قوله تعالى الله الامر من قبل انه لا يخرج الامر من قدرته من قبل غلبتهم ومن بعد غلبتهم، او من قبل ان يقضى ومن بعد ان يقضى، فانه يتصرف فيه متى لم يمضه باى نحو شاء فيكون اشارة الى جواز البدء [وَيَوْمَئِذٍ] يوم غلبة الروم، او مغلوبية فارس بالمسلمين او مغلوبية بنى امية او مغلوبية جنود الجهل واهوية النفس بظهور القائم (ع) [يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ] فلا اختصاص بنصره بالمؤمن بل ينصر المؤمن تارة والكافر اخرى لكن المنظور من نصرهما صلاح المؤمن واصلاحه [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الغالب الذى لا يدفع عن مراده [الرَّحِيمُ] الذى لا يفعل ما يفعل الا برحمته، وصيرورة الرحمة فى بعض القوابل غضباً وعذاباً انما هو من قبل القابل [وَعَدَ اللَّهُ] اى وعد الله نصرهم وفرح المؤمنين وعداً [لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] عدم خلف وعده، او نصره للمؤمنين، او نصره لمن يشاء، او كيفية وعده، او كيفية نصره؛ ولذلك لا يرون من النصر الا الغلبة فى الظاهر دون الغلبة فى الباطن ولذلك قال [يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا] والمعنى اكثر الناس لا علم لهم فان العلم هو الادراك الاخرى الذى يكون فى الاشتداد الى جهة الآخرة وصاحب هذا الادراك قليل واكثر الناس ادراكهم مقصور على ما يعينهم فى حيوتهم الدنيوية دون الحياة الاخرية او لم يكن ادراكهم للامور الاخرية فى الاشتداد الى جهة الآخرة بل كان مصروفاً عن جهة الآخرة الى جهة الدنيا ولذلك قال تعالى: يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا، ولفظة من بيانية او ابتدائية او تبعية اى يعلمون امراً ظاهراً يدركه المدارك الظاهرة الحيوانية وهى عبارة عن الحياة الدنيا ولوازم بقائها وامراً ظاهراً هى الآثار الناشئة من الحياة الدنيا من مقتضياتها وملائمتها ومنافراتها، او امراً هو بعض من الحياة الدنيا وقد عد فى الاخبار مثل علم النجوم من جملة ذلك، ونعم ما قبل:

سرخ جانش موش شد سوراخ جو	چون شنید از گریگان او عرجو
زان سبب جانش وطن دید و قرار	اندر این سوراخ دنیا موش وار
هم در این سوراخ بنائی گرفت	در خور سوراخ دانائی گرفت
پیشه هائی که مر او را در مزید	اندر این سوراخ کار آید گزید
زانکه دل بر کند از بیرون شدن	بسته شد راه رهیدن از بدن

[وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ] التى هى باطن الحياة الدنيا وجهة غيبها وبعض منها [هُمْ غَافِلُونَ] الاتبان بضمير الفصل لتأكيد الحكم وللإشعار بالحصر، واستعمال الغفلة دون الجهل وامثاله لئلا شعار بان الآخرة معلومة لكل احد بل مشهودة لهم فى النوم حين الرؤيا خصوصاً عند الرؤيا الصادقة بل فى اليقظة بالآثار الدالة على وجودها من الثقليات والدوائر التى تكون فى العالم الكبير وفى العالم الصغير، وعدم النظر والتوجه اليها ليس الا محض الغفلة عنها لا للجهل بها، وقد مضى فى الفصل الاول والثانى والثالث فى اول الكتاب وعند قوله تعالى: لقد علموا المن اشتراه ماله فى الآخرة من خلاق، من سورة البقرة تحقيق وتفصيل للعلم والفرق بينه وبين الجهل المشابه للعلم؛ من أراد فليرجع اليها [أ] لم يرجعوا الى مداركهم الباطنة [وَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ] فى حق انفسهم حتى يجدوا ان فيها سماء وارضاً يعنى روحاً وجسداً وان حياة الجسد التى هى الحياة الدنيا ليست الا بالحياة الروحية التى هى الحياة الاخرية حتى يعلموا الآخرة ولا يكونوا غافلين عنها، او المعنى او لم يتفكروا عند انفسهم حتى يعلموا [مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ] اى سماوات الارواح [وَالْأَرْضِ] اى ارض الاشباح [وَمَا بَيْنَهُمَا] الا بالحق الذى هو حقيقة الحياة الدنيا والآخرة

حتى يعلموا ان فى الدآثرات التى منها الحيوۃ الدنيا حقآ باقياً ثابتاً فلم يغفلوا عنه وطلبوا الوصول اليه وهو جهة الآخرة
والجملة معلق عنها لم يتفكروا فانه فى معنى لم يعلموا [وَأَجَلٌ مُّسَمًّى] فانتهم وان لم يكونوا يحصل لهم بالتفكر
علم بدثور سماوات الطبع وارضه فى العالم الكبير لكن يحصل العلم بدثورهما فى العالم الصغير وان لهما اجلاً معيناً
بحسب الاسباب الطبيعية من العمر الطبيعى واجلاً معلقاً بحسب القواطع والموانع من الوصول الى اجله الطبيعى [وَأَنَّ
كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ] ولذلك يعملون الاعمال السيئة واذا تفكروا ان اعمال هؤلاء
الكثير نشأت من كفرهم بقاء ربهم اجتنبوا مثل اعمالهم والجملة عطف على جملة ما خلق الله السماوات او معلق عنها
لم يتفكروا مثل المعطوف عليها [أ] لم يخرجوا من اوطانهم الصورية ومن بيوت نفوسهم [وَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ
الطبيعية وفى ارض وجودهم وارض القرآن والسير الحسنة والغير الحسنة [فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ
مِن قَبْلِهِمْ] والضمان الثلاثة للكثير من الناس او لمرجع الضمير الفاعل لقوله او لم يتفكروا [كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ
قُوَّةً] بحسب البدن والمال والاعوان [وَأَثَارُوا الْأَرْضَ] بتقليب وجهها لاستنباط المياه واستخراج المعادن وللزراعة
وغرس الاشجار وغير ذلك من التصرفات والمقصود انتهم أثاروا الارض اكثر مما أثاروها بقرينة قوله تعالى: [وَعَمَرُوهَا
أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا] وابادهم الله تعالى ولم ينفعهم قوتهم واثارتهم وعمارتهم فلا ينبغي لكم ان تغتروا بقوتكم واثارتكم
وتعميركم [وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ] اى احكام الرسالة او المعجزات فاغترتوا بقوتهم وكذبوا الرسل مثلكم
فخذلهم الله واهلكهم [فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ] بنعريضا لسخط الله [ثُمَّ
كَانَ] عطف على او لم يتفكروا باعتبار المعنى فانه فى معنى لم يتفكروا اوعلى او لم يسيروا باعتبار المعنى كأنه قيل:
لم يسيروا ثم كان عاقبتهم، او عطف على كانوا انفسهم يظلمون يعنى كانوا انفسهم يظلمون ثم كان [عَاقِبَةُ الَّذِينَ
أَسَآؤُوا السَّوْءَ] هذا من قبيل وضع الظاهر موضع المضمير للاشعار بسببية الاساءة للسيئة التى هى اكبر التى هى
تكذيب آيات الله والاستهزاء بها ، او المقصود تخصيص هذا الوصف بالمسيئين منهم السوءى لا المسيئين السيئة ،
اوليس من قبيل وضع الظاهر موضع المضمير بل المقصود بيان حكم من اساء السوءى من غير تعرض للمذكورين والسوءى
تأنيث الاسوء ، او مصدر ، ولفظة ثم للتعقيب فى الوجود او للتعقيب فى الاخبار [أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ] واعظمها
الانبياء والاولياء (ع) [وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِؤْنَ] والاستهزاء بالآيات اعظم جرماً من التكذيب واعراب الآية ان
السوءى خبر كان واسمها على اختلاف القراءة برفع عاقبة الذين ونصبها وان كذبوا بدل منه او بتقدير التلام والسوءى
مفعول مطلق ومفعول به لاساؤا وان كذبوا خبر كان واسمها [اللَّهُ يَبْدُو الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ] هذه جملة منقطعة
ومقدمة لقوله: يوم تقوم الساعة (الى آخرها) والمراد بالاعادة الى البرازخ [ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] يعنى بعد المكث
فى البرازخ ترجعون اليه لا الى غيره [وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ] عند الرجوع اليه [يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ] من الخلق اى
يشون او يتحيرون لغاية الدهشة [وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَاءِهِمْ] فى الوجوب ، اوفى الآلهة ، اوفى العبادة ، اوفى
الطاعة ، اوفى الولاية ، اوفى الوجود والشهود [شُفَعَاءُ] يشفعون لهم عند الله كما قال بعض المشركين: هؤلاء شفعاؤنا
عند الله [وَكَانُوا بِشُرْكَائِهِمْ كَافِرِينَ] الباء صلة كافرين اوسببية [وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَ يَمِيزُ] تأكيد ليوم
تقوم الساعة [يَتَفَرَّقُونَ] يعنى يتفرقون فرقتين فرقة الى الجنة وفرقة الى النار ، والمعنى انهم كانوا مجتمعين فى الدنيا

على الاكل والشرب وكيفيتهما والوقاع والشكل والتنوع وهكذا في البرازخ وفي القيامة وحين ظهور كل بصورته الملكوتية التي يحشر عليها يتفرقون انواعاً مختلفة واشكالاً متخالفة فبعضهم يحشرون على صور الخنازير بل على صور يحسن عندها القردة والخنزير، وبعضهم على صور الكلاب وسائر السباع، وبعضهم على صور الحشرات، وبعضهم على احسن الصور، ويتفرقون الى مقاماتهم في الجنة والنار [فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا] تفصيل لتفرقتهم اجمالاً [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ] من احببه اذا سره او انعم عليه [وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ] قالوا كالطبيعيتين والدهريتين ومنكرى المعاد واحالاً كما كثر الناس [فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ] في العذاب ظرف لغوي متعلق بمحضرون او مستقر حال عن فاعله [فَسُبْحَانَ اللَّهِ] جواب لشرطٍ مقدّرٍ وسبحان مصدر في معنى التسبيح او بمعناه اللّازم ومقدّر بفعل الامر اى اذا كان الامر هكذا فسبحوا الله او فليسبح الله سبحانه [حين تُمسُونَ] تدخلون في المساء [وَحِينَ تَصْبِحُونَ] اى تدخلون في الصباح وهما وقتا اختلاط النور والظلمة [وَلَهُ الْحَمْدُ] جملة حالية او خبر في معنى الانشاء وعطف على سبحانه الله [فِي السَّمَوَاتِ] سماوات الطبع وسماوات الارواح [وَالْأَرْضِ] ارض الطبع وارض عالمي المثال [وَعَشِيًّا] وقت العصر وهو وقت دخول فضيلة صلوة العصر الى آخر النهار [وَحِينَ تَظْهَرُونَ] تدخلون في الظهر وهو ساعة الزوال او المراد وقت ارتفاع الشمس الى انقضاء وقت فضيلة صلوة الظهر، خصّ التسبيح بالمساء والصباح لان هذين وقت اختلاط النور والظلمة وانموذج اختلاط ظلمة الطبع ونور الروح وظلمة المقام الداني ونور المقام العالى، وينبغى للانسان حينئذٍ تنزيه لطيفته الانسانية التي هي انموذج الله واسمه تعالى عن الظلام بخلاف اوقات النهار فانها اوقات استواء النور من دون اختلاط الظلام، ولا حاجة للانسان الى تنزيه اللطيفة حينئذٍ، ولم يذكر السماوات لان السماوات مقام تنزه الله والواقع في تلك المقام لا حاجة له الى تنزيه ولم يذكر الارض اتباعاً لعدم ذكر السماوات والافالواقع في الارض محتاج الى تنزيه اللطيفة الانسانية، ويجوز ان يكون قوله عشيّاً وحين تظهرون عطفاً على حين تمسون، ويكون اشارة الى استغراق التسبيح لجميع الاوقات واستغراق الحمد لجميع الامكنة والمقامات، وعليه قيل: ان ذكر الاوقات اشارة الى الصلوات الخمس [يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ] استيناف جواب لسؤالٍ مقدّرٍ ناشٍ من السابق [وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ] قد مضى الآية في سورة يونس مع تفسيرها [وَيُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا] يعنى يحيى ارض الطبع في العالم الكبير بانبثاق نباتها بتهييج العروق المكمونة والحبوب المستورة فيها، وانبثاقها بأنواع النبات والاشجار وقت الربيع، وارض العالم الصغير باحياء قواها الارضية الدائرة بالحياة الانسانية، الباقية بعد موتها في الشتاء، وحين الصبا وبعده الى زمان البيعة باحدى البيعتين [وَكَذَلِكَ] اى مثل اخراج الحي من الميت واخراج الميت من الحي واخراج النبات من الارض بارسال الامطار عليها [تُخْرِجُونَ] في النسخة الثانية او تكون في الخروج من اول انعقاد نطفكم واولى موادكم فانه تعالى لا يزال من اول انعقاد النطفة في الرحم يخرج آناً فآناً المكمونات التي تكون بالقوة في النطفة الى الظهور والفعلية، او مثل احياء الارض باخراج نباتها وقواها المكمونة فيها تخرجون، وقرئ تخرجون مبنياً للمفعول ومبنياً للفاعل من الثلاثي المجرد، ورد عن الكاظم (ع) بياناً لوجه من وجوه الآية في قوله: يحيى الارض بعدموتها ليس بحيتها بالقطر ولكن يبعث الله رجلاً فيحيون العدل فتحى الارض لحياء العدل ولاقامة الحد فيه انفع في الارض من القطر اربعين صباحاً [وَمِنْ آيَاتِهِ] عطف على جملة يخرج الحي فانه في معنى قوله من آياته ان يخرج الحي من الميت [أَنْ خَلَقَكُمْ]

مِنْ تَرَابٍ [باعتبار خلق آدم (ع) ابيكم منه او باعتبار خلق مادّتكم ممّا يحصل من التراب ويغلب عليه التراب] ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ [تتحركون وتدبّون وليس للارض حركة ولا قدرة على الحركة .

اعلم ، انّ فى خلق الانسان الذى له علم و ارادة وقدرة واختيار واستعداد للتصرّف فى الملكوتين وتسخير اهلها واستعداد للتّرقى عن هذا العالم والحركة الى السّماء او الى عوالم الارواح من العناصر التى لا شعور لها ولا قدرة ولا اختيار مع كون الغالب فى مادّته الماء والارض اللتين هما انزلها آيات عديدة دالّة على علمه تعالى وقدرته وحكمته واحاطته وتدبيره واناطة افعاله بغايات عديدة متقنة ، وتصريفه فى عالم الارواح وعالم الطّبع بما لا يمكن ادراك كيفية تصريفه وتمزيجه للقوى الروحانية مع القوى الارضية بحيث لا يمكن التمييز بينهما ؛ ويشبهه على كثير ان القوى الروحانية ليست الا القوى الجسمانية حتّى قالوا : انّ النفس الانسانية جسم سار فى البدن كسريان الماء فى الورد [وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ] يعنى من جنسكم [أَزْوَاجًا لَتَسْكُنُوا] لتميلوا [إِلَيْهَا] فتسكنوا عن الحركة عنها فانّ الأزواج لو لم يكن من جنسكم لكنتم نافرين عنهم بعد قضاء حاجاتكم [وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ] ايها الأزواج او ايها الاناسى [مَوَدَّةً وَرَحْمَةً] محبة وتعطفاً ورقّة حتّى يكون تلك المحبة سبباً لاجتماعكم وبقاء اجتماعكم ونذكّ الرقّة سبباً لحراسة بعضكم بعضاً وللاهتمام بخيره واصلاحه [إِنَّ فِي ذَلِكََ] المذكور من خلق الأزواج من انفسكم وجعل المودة والرحمة بينكم اوفى جعل المودة والرحمة بينكم اوفى اخراج الحي من الميت (الى آخر الآية) [لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ] .

اعلم ، انّ الانسان بحسب افراده ذو عرض عريض وذو مراتب كثيرة وهكذا بحسب حالات كل فردٍ ذو عرض عريض ؛ فمنهم من يكون غافلاً عن الله وآياته ولا كلام معهم ولا خطاب ولا آية لهم ولا دلالة وكأين من آية فى السماوات والارض

مراتب التحقيق
فى العلم

يعمرون عليها وهم عنها معرضون ، ومنهم من يتنبّه بانّ الدنيا مقدّمة الآخرة وان ليس المقصود من الانسان ان يتعيش فى الدنيا كنعيش الحيوان فيتفكّر فى كيفية خلقته وخلقة سائر المواليد فيتنبّه من خلقتها بانّ لها مبدءً قديراً عليماً حكيماً ، ومنهم من يستعدّ بهذا التفكّر لافاضة الحقّ الأوّل تعالى عليه نور العلم ، فيفيض عليه نور العلم فانّ العلم نورٌ يقذفه الله فى قلب من يشاء فيصير صاحب اولى مراتب العلم التى هى تكون سبباً للتّحجّر والانصات ، فانّ اولى مراتب العلم مفسّرة بالانصات كما عن النّبى (ص) والتّحجّر يصير سبباً لطلب من يعلمه طريق الوصول الى دار العلم ومعدن النور ، ومنهم من يصل الى عالم وقته بعد طلبه وينقاد له ويستمتع منه وهذه المرتبة ثانية مراتب العلم كما فى الخبر المأثور عن الرسول (ص) ، ومنهم من يخرج من مقام الاستماع الذى هو مقام التّقليد والعلم التّقليدى فيجد ذوق معلوماته او يشاهد معلوماته او يتحقّق بمعلوماته وهذه المراتب هى مراتب التحقيق فى العلم اذا علمت ذلك فاعلم ، انّ الآيات من قوله يخرج الحي من الميت (الى قوله) وهو العزيز الحكيم منزلة على مراتب افراد الانسان ، وكلّما كان منزلاً على مراتب الانسان بحسب افراده كان منزلاً على مراتبه بحسب احوال شخص واحد ، وكلّما كان منزلاً على مرتبة دانية كان لصاحب المرتبة العالية ايضاً لسعته واحاطته ؛ بخلاف ما كان لصاحب المرتبة العالية فانه خاص به وليس لصاحب المرتبة الدانية نصيب منه ، فقوله : يخرج الحي من الميت (الى قوله) وجعل بينكم مودةً ورحمةً لصاحب التنبّه والتفكّر يعنى ليس له غيره ، لا انّ صاحب العلم لا يدرك تلك الآيات ولا يلتذّبها [وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] اى سماوات الطّبع وارضه او سماوات الارواح وارضى الاشباح فى العالم الكبير والصّغير [وَاخْتِلَافُ

أَلَسِنَتِكُمْ] يعنى اختلاف لغاتكم فانه يعبر كثيرأ فى العرب والعجم من اللغات والكلمات الجارية على اللسان باللسن او اختلاف السنتكم فى كيفية التآدية مع انكم من نوع واحد [و] اختلاف [أَلَوَانِكُمْ] ان فى ذَلِكَ لآيَاتٍ دالات على علمه وحكمته تعالى وكمال عنايته بخلقه وقدرته وارادته وسلطنته و وحدته ، او دالات على احوال صاحب اللسان والالوان كما فى الخبر [لِلْعَالَمِينَ] قرئ بفتح التلام وعليها فليخصص بالتدين حصل لهم العلم فان العالمين بفتح التلام مخصوص بذوى العقول بخلاف العالم الذى هو مفردة فانه اعم من ذوى العقول وغيرهم ، وذووا العقول فى الحقيقة هم الذين حصل لهم الشعور الانسانى وليسوا الا الذين قذف الله فى قلوبهم نور العلم ، وقرئ بكسر التلام وهم الذين قذف الله فى قلوبهم نور العلم لا الذين حصلوا الصور الادراكية من امثالهم ومن الدفاتر ، وقدم هذا الصنف على المستمعين باعتبار اولى مراتب العلم فان المستمع هو الذى حصل له مرتبة السماع التى هو ثانية مراتب العلم كما فى الخبر النبوى (ص) ولم يقل لقوم يعلمون كسابقه ولا حقه اشعارأ بان حصول العلم خصوصاً مرتبته الاولى تلويهاً لا يكفى فى ادراك تلك الآيات وروى عن الصادق (ع) ان الامام اذا ابصر الرجل عرفه وعرف لونه وان سمع كلامه من خلف حائط عرفه وعرف ماهو ، ان الله يقول : ومن آياته خلق السماوات والارض (الآية) قال وهم العلماء فليس يسمع شيئاً من الامر ينطق به الا عرفه ناج او هالك فلذلك يجيبهم بالتذى يجيبهم ، وهذا الخبر بيان لاحد وجوه الآية واعتبر (ع) آخر مراتب العلم ، وقرأ (ع) العالمين بكسر التلام او حملة على معنى يوافق كسر التلام وجعل دلالة الآيات على احوال صاحب اللسان والالوان وعلى هذا فليكن المراد بالسماوات والارض سماوات الارواح وارض الاشباح فى العالم الصغير لتكون فيها آيات دالات على احوال صاحب السماوات والارض [وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] فائدة التقيد بهما مع انه لا يكون منام فى غيرهما اطلاق المنام عن التقيد فانه لو لم يذكرهما عقب المنام لتوهم ان المراد هو المنام بالليل لكونه معداً للمنام دون اليوم ولذلك لم يقيد الابتغاء بهما ففى المنام المطلق آيات دالات على حكمة الحق تعالى واتقان صنعه وكيفية خروج النفس من البدن بالموت ، ودالات على عالم آخر سوى عالم الكون والفساد ، وبقاء ذلك العالم واحاطته بعالم الطبع وكون صور جميع الاشياء ثابتة فيه وكيفية احاطة الحق تعالى بجملة الموجودات [وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ] يعنى فيهما فان فى ابتغاء الفضل الذى فيه كمال النفس بحسب ظنّها سواء كان المراد بالفضل التسعة وسائر ما يحتاج الانسان اليه فى الدنيا او كمالات الانسان وسعة النفس بحسب امور الآخرة آيات دالات على مبدء ذى كمال وسعة وفضل فانه لولا مبدء الكمال والفضل لم يطلب الانسان شيئاً منه [إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ] الذين هم صاحبوا المرتبة الثانية من العلم وهى مرتبة الاستماع والتقليد واليه اشار تعالى بقوله : اولقى السمع وهو شهيد [وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ] كان الموافق للسابق واللاحق ان يقول : ومن آياته ان يريكم البرق لكنه لما لم يرد ان يقول اراءة البرق من آياته عدل عنه ، والظرف لغو متعلق بيريكم ، اما جعل يريكم بتقدير ان او واقعاً موقع المصدر فيذهب بنكته العدول عن صريح ان او المصدر فانه لما اراد ان يبين ان تلك الآيات آيات لمن صار علمه تحقيقياً ولذلك قال : يريكم وان البرق المشهود انما ينشأ من الآيات الغيبية التى يكون صاحب التحقيق منتظراً لها دائماً قال : من آياته يريكم دون ان يريكم [خَوْفًا] اراءة خوف او هو بتقدير التلام وليس مفعولاً له او هو حال عن المفعول [وَطَمَعًا] والمقصود الخوف من الصاعقة والطمع فى الغيث [وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْجِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] يحققون فى العلم بالخروج من حد التقليد فان التعقل عبارة عن ادراك الشيء بالعقل لا بمحض التقليد وهم الذين يكون لهم قلب المشار اليهم بقوله : لمن كان له قلب وهذا مقام التحقيق فى العلم

ووجدان آثار المعلوم والالتذاذ بالعلم وفوقه مقام الشهود والعيان فى ادراك المعلوم وهو خاص بالانبياء والاولياء (ع) وفوقه مقام التحقق بالمعلوم وهو مقام بعض الانبياء والاولياء (ع) [وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ] لا بآلة ومقيم اى السماء والارض فى العالم الصغير والعالم الكبير [ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ] عطف على ان تقوم بتأويل مفرد اى ثم خروجكم من الارض اذا دعاكم دعوة من الارض [إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ] او هو عطف على مجموع من آياته ان تقوم السماء عطف الجملة ولم يكن حينئذ من جملة آياته ولم يقل ههنا ان فى ذلك لآيات لقوم كذا لان هذه الآيات خاصة بالمشاهدين ، وليس للعالمين الغير المشاهدين فيها حق ونصيب والمشاهد من حيث انه مشاهد من صقع الله لا من جانب الخلق والله تعالى لاحاجة له الى آية فلم يقل : ان فى ذلك لآيات للمشاهدين وهذه هى الآيات العليا وليست الا للصنف الاعلى من الانسان ، وقد سلف الاشارة الى ان كلما كانت آية للصنف الادنى فهى آية للصنف الاعلى ايضا من دون عكس وقد سبق الآية فى سورة النحل مع بعض الاشارات والتكات [وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] اى السماوات والارض ومن فيهما يعنى ليس فيهما احد يكون شريكاً له تعالى [كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ] خاضعون منقادون وليسوا مقابلين له كما يقول الثنوية بالنور والظلمة اوبيز دان واهر يمن فلانذله ولاضد [وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ] لاغيره كما يقول الثنوية والابليسية ان اهر يمن مبدأ الشرور [ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ] اى الاعادة اسهل على الله بالقياس الى قدركم واصولكم والافليس شيء عليه اصعب من شيء ، او الضمير المجرور راجع الى الخلق ، ومعنى كون الاعادة اسهل كونها غير محتاجة الى مادة وآلة وتربية لحصول مادته واقتضاء فطرته الصعود الى اصله بخلاف الابداء فانه محتاج الى تهية مادة وتربية العلويات وحافظية الارضيات وابتلاف المتخالفات ومزجها وكسر سورتها ، وقيل : الا هو منسلخ عن معنى التفضيل [وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى] اى الصفات العليا [فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] عن الصادق (ع) : والله المثل الاعلى الذى لا يشبهه شيء ولا يوصف ولا يتوهم فذلك المثل الاعلى ، او المقصود والله المشابه الاعلى فى السماوات من ارباب الانواع والعقول وفى الارض من الانبياء والاولياء (ع) روى عن الرضا (ع) انه قال ، قال النبى (ص) لعل (ع) : وانت المثل الاعلى ، وفى خبر : نحن كلمة التقوى وسبيل الهدى والمثل الاعلى [وَهُوَ الْعَزِيزُ] الذى لا يقلب [الْحَكِيمُ] الذى لا يفعل ما يفعل الاحكم ومصالح وغايات متقنة [ضَرَبَ] الله [لَكُمْ] لانتفاعكم واتعاظكم ولاحوالكم فى اشراكم بالله مما لكبه حتى تتنبهوا وتعلموا ان هذا الاشرار خطأ محض [مَثَلًا] لحاله وحال شركائه بزعمكم [مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ] بيان للمثل كانه قال : المثل كون المماليك مع انهم ليسوا مملوكين لكم حقيقة شركاء لكم [فِيمَا رَزَقْنَاكُمْ] مع كون الرزق منا ونسبته اليكم محض اعتبار ولا ترضون به فكيف ترضون او كيف يرضى الله تعالى بجعل ممالكه الحقيقية التى لا وجود لهم من انفسهم فكيف بسائر الصفات شركاء له فى مملوكاته الحقيقية لكنه عدل الى هذا تأكيداً لنفى رضاهم بشراكة ممالككم حتى يكون تأكيداً لنفى الشريك لله تعالى [فَأَنْتُمْ فِيهِ سُوءٌ] عطف على مدخول الاستفهام يعنى لستم ترضون بمساواتهم لكم فكيف ترضون او يرضى الله بمساواة ممالكه له ، او عطف على حزب الله والفاء للتعقيب فى الاخبار وبعض اجزاء المعطوف يكون محذوفاً والتقدير فانتم ايها الاحرار فيما رزقناكم مساوون للمماليك وانتم ايها الاحرار والمماليك فيه مساوون ولا ترضون بشراكة المماليك لكم مع مساواتهم لكم فى كل الجهات فكيف ترضون او يرضى الله بشراكة المماليك له [تَخَافُونَهُمْ] جملة حالية او مستأنفة والمعنى هل تخافونهم [كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ] فتجعلونهم

شركاء لخوفكم، او المعنى فانتم ومماليكم في الرزق سواء من كل الجهات سوى اعتبار نسبة المالكية اليكم وتخافونهم كخيفتكم من الاحرار، وينبغي لكم ان ترضوا بشرا كنكم ولا ترضون فكيف يرضى الله بشراكة مماليكه له مع انهم ليسوا مساوين له بجهة من الجهات ولا يخافهم بشيء من الخوف [كذلك] التفصيل والتمثيل لاشراكهم [نفصل الأيات] في كل شيء [لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ] يحققون في العلم والادراك بعدما خرجوا من مقام التقليد والقوم يدركون ادراك الانسان لا ادراك الحيوان سواء كان ذلك الادراك تقليداً او تحقيقاً، فان التعقل يستعمل في الادراك الانساني المطلق كما يستعمل في الادراك العقلاني الذي لا يكون الا بالتحقيق دون التقليد، قيل: كان سبب نزولها ان قريشاً والعرب كانوا اذا حجوا يلبون وكانت تليتهم لبيك لبيك لاشريك لك لبيك ان الحمد والنعمة لك والملك لاشريك لك؛ وهي تلبية ابراهيم والانبياء (ع) فجاءهم ابليس في صورة شيخ فقال لهم: ليست هذه تلبية اسلافكم قالوا: وما كانت تليتهم؟ قال: كانوا يقولون: لبيك اللهم لبيك لاشريك الا لاشريكاً هولاء، فنفرت قريش من هذا القول فقال لهم ابليس: على رسلكم^(١) حتى آتى على آخر كلامي، فقالوا: ماهو؟ فقال: الا لاشريك هولاء تملكه وما يملكك، الاترون انه يملك الشريك وما ملكه، فرضوا بذلك وكانوا يلبون بهذا قريش خاصة فلما بعث الله عز وجل رسوله (ص) انكر ذلك عليهم وقال: هذا شرك فانزل الله تعالى: ضرب لكم مثلاً من انفسكم هل لكم مما ملكتم ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم فانتم فيه سواء اي ترضون انتم فيما تملكون ان يكون لكم فيه شريك واذا لم ترضوا انتم ان يكون لكم فيما تملكون شريك فكيف ترضون ان تجعلوا لى شريكاً فيما املك [بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا] وهذا اضراب عن مقدركا انه قيل: هل لهم برهان مع وضوح بطلان الاشراك؟- فقال: ليس لهم برهان بل اتبع الذين ظلموا انفسهم بالاشراك بالله ما لم يأذن به الله، ووضع الظاهر موضع المضمرة ذماً لهم بذلك [أَهْوَأَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ] يعني فأضلهم الله بالمخذلان ولا يهدي احداً من اضله الله [وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ] ينصرونهم من عذاب الله [فَأَقِمْ] اي اذالم تكن تهدي من اضل الله ولم تكن تنصروهم فلا تحزن عليهم وانصرف عن الاهتمام بالخلق واقم عن الانحراف لهم [وَجَهَكَ لِلدِّينِ] اي الطريق الى الله [حَنِيفاً] ظاهراً او خالصاً وهو حال عن الوجه، او عن المضاف اليه الوجه، او عن الدين والمراد بالدين هو الطريق الى الله التكويني وهو الولاية التكوينية والطريق الى الله التكليفي وهو الولاية التكليفية وقد فسر اقامة الوجه للدين باقامته في الصلوة جانب القبلة من غير النفات الى اليمين والشمال وبالولاية [فِطْرَةَ اللَّهِ] منصوب على الاغراء وعلى المدح او بتقدير خذ، او مصدر لفعل محذوف دل عليه المذكور بعده، والفطرة هي الخلقة التي خلق الناس بل جميع الموجودات عليها وهي الولاية السارية في كل الموجودات تكويناً المطابق لها الولاية التكليفية التي كلف بها جميع الاناس [الَّتِي فِطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا] والتفسيرات المختلفة التي وردت عن المعصومين (ع) في الآية راجعة الى ما ذكرنا [لَا تَبْدِيلَ لِمَخْلُوقِ اللَّهِ] فلا تحزن على ما قالوا في وصيكت ومنعه عن مقامه فانه لا يقدر احد على تبديل الولاية التكوينية والتكليفية [ذَلِكَ] المذكور من اقامة الوجه للدين او ذلك الدين الحنيف والولاية التكليفية هو [الدِّينُ الْقَيِّمُ] لا غير [وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ان الدين القيم هو الولاية التي هي الطريق الى الله ولذلك تمسكوا بصورة الاسلام وتوقفوا عليها واهتموا بها واعرضوا عن الولاية التي هي الدين حقيقة، وصورة الاسلام ليست الا هداية اليها [مُنِيبِينَ إِلَيْهِ] الى هذا الدين الذي هو الطريق من القلب الى الله فانهم على الاستمرار في الانابة من الكثرات اليه بصنع الله الذي اتقن كل شيء فانهم على الدوام في الزكوة التي هي تصرف الفعليات الناقصة وبذلها تكويناً والصلوة التي هي التلبس بالفعليات الكاملة التي هي الانابة الى القلب

(١) اي قفوا مكانكم واستمعوا حتى يتم كلامي .

وطريقه ، اومنيبين الى الله فان الانابة الى طريق القلب والانابة الى الله والانابة الى القلب شيء واحد والتفاوت اعتبارى وهو حال من فاعل اقم بضميمة الامة الى الرسول (ص) ومن الناس [وَأَتَّقُوا] اى الذين اواله [وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ] قد مضى معنى الصلوة واقامتها فى اول البقرة [وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ] بالله فى الوجوب وفى العبادة وفى الطاعة وفى الدين وفى اقامة الصلوة [مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ] اى طريق توجتهم واطاعتهم واصلوتهم او ولايتهم بان اتخذ كل منهم طريقاً او طاعة او صلوة غير ما للآخر ، فاختلف كل مع الآخر ، وفرق كل دينه بان جعل لنفسه طريقاً عديدة او طاعات عديدة (الى الآخر) ، وفرق كل دينه على اهوية عديدة كرجل متشاكس فيه رجال ، وقرئ فارقوا دينهم اى طريقهم الانسانى الذى فطرهم الله عليه وهو الولاية التكوينية او فارقوا ولايتهم التكليفية بعدم العمل بما وصل اليهم من ولى امرهم ، او فارقوا علياً (ع) وقد سبق فى آخر سورة الانعام بيان تام لهذه الآية [وَكَانُوا شِيعَةً كُلٌّ حِزْبٌ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ] الجملة حالية اوصفة لشيعاً ، او مستأنفة لبيان حالهم ، او التعليل لفرقهم .

اعلم ، ان الانسان لما كان فطرى التعلق فان تنبه وعلم ان كمالاته الانسانية غير حاصلة له وان ما هو الحاصل له ليس كاملاً كاملاً له ، بل له كمالات مفقودة غير متناهية فان افتقد ما فقد ولم يكن المفتقد الا السالك الى الله بقدم الصديق لم يكن فرحاً بما عنده بل كان منزجراً مدبراً عنه ، ومن لم يكن مفتقداً لما فقد لم يكن له تعلق الا بما كان حاصلاً له من الكمالات الصورية من العلوم والعقائد والصفات والاخلاق والمكاشفات والاموال والاولاد فكان كل حزب بما لديهم فرحون حتى الكناس بكماله فى كنسه ، والساحر فى سحره ، والتاجر فى تجارته ، والعالم فى علمه ، والعابد فى عبادته ، والزاهد فى زهده ، والعارف فى عرفانه [وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ] لما يرتفع حينئذ حجاب النفس ومانع الرجوع والسلوك الى الله [ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً] نعمة بعد الخلاص من ذلك الضر [إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ] لا كلمهم لان بعضهم لا يغلب عليهم الواهمة ولا تمنعهم من شكر النعمة كما كانوا حال الضر لا يمنعهم الواهمة عن الالتجاء ودعاء كشف الضر [بِرَبِّهِمْ يُشِرُّ كُونَ] بر بهم المطلق يسوتون الاصنام والكواكب والاهوية ، او بر بهم المضاف يسوتون غير ولى امرهم [لِيَكْفُرُوا] اى بحصول كفرانهم ، او التلام للغاية وليست داخلة على العلة الغائية يعنى فيحصل لهم بعد الاشراك الكفران [بِمَا أُتَيْنَاهُمْ] من كشف الضر والنعمة [فَتَمَتَّعُوا] التفات للمبالغة فى التهديد [فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ] ان اشراككم او تمتعكم كان وبالاً عليكم [أَمْ أَنْزَلْنَاهُ] بل انزلناه [عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا] حجة او داسلطنة من الملائكة [فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشِرُّ كُونَ] لفظة ما موصولة او مصدرية والمعنى فهو يتكلم بالاشراك الذى كانوا يشركون ، او باشراك شريك كانوا به يشركون ، او بكونهم الله يشركون ، او بكونهم بعلى (ع) يشركون فى الولاية وهذا هو المنظور [وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً] نعمة وسعة فى المال والاولاد او صحة فى الجسم والاولاد [فَرِحُوا بِهَا] لتعلقهم بما عندهم من النفس وقواها وملائمتها [وَأِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ] من رحمة الله [أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ] حتى يشكروا فى السراء ويسألوا فى الضراء ولا يفرحوا بالموجود ولا يأسوا حين فقدانه [إِنْ فِي ذَلِكَ] اى فى اختصاص البسط والتقدير بالله تعالى الذى من شأنه ان يراه كل راء لظهور آثاره من حيث انه يرى ان صاحبى الحيل الدقيقة فى تحصيل المعيشة محرومون عن السعة فى المعيشة وصاحبى البلاءه والبلادة مرزوقون سعة المعيشة [لَا يَأْتِ] عديدة دالة على علمه تعالى وعنايته بخلقه وتدبيره لهم وحكمته فى تدبيره وعجزهم عن تحصيل ما ارادوا

وتسخرهم لغيرهم [لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ] بالبيعة الخاصة فانه بهذا الايمان يفتح باب القلب و يفتحه يدرك من الآيات حيثية كونها آيات [فَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ] يعنى اذا كان البسط والتقدير بيده تعالى فلا تبخل بما فى يدك وآت كل ذى حق حقه وقد مضى الآية مع تفصيل فى تفسيرها فى اول سورة بنى اسرائيل [ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ] يعنى اعطاء الحق لذى الحق ومنه اعطاء الامامة لعلی (ع) واعطاء التسعة فى الصدر والقلب لمستحقيها خير للسالكين الى الله والطالبين لوجهه الذى هو ملكوت ولى امرهم، وان كان شراً للمنافقين الذين رضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها [وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ] فان الفلاح منحصر فى البائعين بالبيعة الخاصة السالكين الى الله تعالى الطالبين لظهور ملكوت ولى امرهم [وَمَا آتَيْتُم] هذا خبر فى معنى التهمى ولذلك حسن عطفه على الامر، ولما كان النبى (ص) اصلاً فى الخطاب الاول بل كان اصل الحقوق الخلافة وكان اعطاؤه منحصراً فيه (ص) خصه هناك بالخطاب، ولما كان المنظور من الحكم الثانى امته جمعهم معه بالخطاب او صرف الخطاب عنه (ص) اليهم [مِنْ رَبِّا] ما من شأنه ان يرد مع الزيادة من قرض او هدية لقصد العوض، وخص هذا فى الاخبار بالهدية التى يتوقع المكافاة عليها بأز يد منها فانه ورد عن الصادق (ع) قال: الربا رباء ان، ربا يؤكل وربا لا يؤكل، فاما الذى يؤكل فهديتك الى الرجل لتصيب منه الثواب افضل منها فذلك الربا الذى يؤكل وهو قول الله عز وجل وما آتيتم من ربا (الآية) واما الذى لا يؤكل فهو الذى نهى الله عنه واوعد عليه النار، وعن الباقر (ع) هو ان يعطى الرجل العطية او يهدى الهدية لثواب اكثر منها فليس فيه اجر ولا وزر، وقرئ: آتيتم بالقصر بمعنى ما جئتم اليه لاعطائه من ربا [لِيَرْبُؤَا] قرئ بالياء التحتانية مفرد آمن الثلاثى المجرد، وبالتاء الفوقانية جمعاً من باب الافعال [فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُؤُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ] اى هدية او صدقة او قرض [تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ] قد مضى قبيل هذا ان المراد بوجه الله هو ملكوت ولى الامر [فَأُولَٰئِكَ] النفات من الخطاب الى الغيبة تفخيماً لهم بالاثبات باسم الاشارة البعيدة [هُمُ الْمُضْعِفُونَ] يعنى انه ير بوعند الله وير بوفى الدنيا، فعدل عن ير بوعند الله للاشارة الى الزيادة فى الدنيا وفى الآخرة، عن امير المؤمنين (ع): فرض الله الصلوة تنزيهاً عن الكبر، والزكاة تسبيحاً للرزق، وعن الصادق (ع): على باب الجنة مكتوب: القرض بشمانية عشر، والصدقة بعشرة، ولا اختصاص للربا بالمال ولا للزكاة بل يجريان فى الاعمال والعرض والجاه والقوى وقوتها [اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ] جملة منقطعة عن سابقها [ثُمَّ رَزَقَكُمْ] فما لكم تبخلون [ثُمَّ يُمِيتُكُمْ] فما لكم تجمعون وتندخرون [ثُمَّ يُحْيِيكُمْ] فما لكم لاتندخرون لحبوتكم الباقية بالاعطاء من الفانيات والارباء عند الله [هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ] الزام لهم على الاقرار بعجز الشركاء وابطال شراكتهم [سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ] قرئ بالغيبة والخطاب [ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ] الفساد ضد الصلاح وهو فى كل شيء ان يكون على ما يقتضيه طبيعته، و الفساد ان يكون خارجاً عما يقتضيه طبيعته، وقد يستعمل الفساد فى اخذ المال ظلماً وفى الجذب والمراد بظهور الفساد كثرته بحيث لم يكن من شأنه ان يكون مخفياً او غلبته على الصلاح، او على العدل او على الرخاء، والمراد بالبحر نفس البحر والقرى الواقعة فيها وعلى سواحلها [يَمَّا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ] يعنى ان الفساد فى الارض ليس الا بشوم اعمال الاناس فيها سواء اريد بالفساد خروج الاشياء عن المجرى الطبيعى او الظلم والجذب، قال الصادق (ع): حيو دواب البحر بالمطر فاذا كف المطر ظهر الفساد فى البر والبحر وذلك اذا كثرت الذنوب والمعاصى، وقال الباقر (ع): ذلك والله حين قالت الانصار: منا امير ومنكم امير [لِيُذِيقَهُمُ] الله والفساد

[بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا] أى جزء بعض أعمالهم فإن جزء الكل لا يكون إلا فى الآخرة [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] عن المعاصى [قُلْ] يا محمد (ص) [سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ] كانوا يعملون السيئات فإذا فهم الله بعض جزائها حتى تعتبروا بذلك وتيقنوا بأن الأعمال لا تكون بلا جزاء لافى الدنيا ولا فى الآخرة ، وقد سبق مكرراً تفسير الأرض بارض العالم الصغير والعالم الكبير وارض القرآن والاخبار والسير الماضية [كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ] يعنى ان شركهم ابتلاهم بسوء العاقبة فى الدنيا والآخرة فانتهوا عن الشرك واحذروا عن سوء عاقبته [فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ] كرره لان كل واحد تفرع على امر ولاهتمام باقامة الوجه للدين ، ولان الاول خطاب له (ص) وهذا خطاب له وتعرض بامته [مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ] أى لا يرده الله او لا يرده ولا يمنعه احد من تصرف الله [يَوْمَئِذٍ يَصِدُّ عُنْ] يتصدعون أى يتفرقون وقد مضى بيانه فى هذه السورة عند قوله و يوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون [مَنْ كَفَرَ] بيان لتفرقهم او بيان لعلته تفرقهم [فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسِهِ يَمْهَدُونَ] أى يسوون منازلهم فى الجنة ويصلحونها بأعمالهم لانفسهم لا لغيرهم ، عن الصادق (ع) انه قال : ان العمل الصالح ليسبق صاحبه الى الجنة فيمهّد له كما يمهّد لاحدكم خادمه فراشه [لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أٰمَنُوا] علة لا قم وجهك اول لقيم اولياتى يوم اول قوله لا مرد له اول يصدعون والمراد بالايمان الایمان العام الحاصل بالبيعة العامة النبوية وقبول الدعوة الظاهرة ، وبالعمل الصالح الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة ، او المراد بالايمان الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الولوية ويكون قوله [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] اشارة الى العمل بما أخذ عليه فى عهده وبيعته [مِنْ فَضْلِهِ] يعنى لا يكون جزاؤهم بسبب عملهم فانه لا يدخل احد الجنة بعمله بل يكون بمحض فضله [إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ] سوق العبارة كان مقتضياً ان يقول : ويجزى الذين كفروا لكنه عدل الى هذا اشارة الى ان جزء الكافرين ليس من الغايات بالذات انما هى من تبعه اعمالهم وكفرهم وقد مضى مكرراً ان امثال هذا يستعمل فى معنى يفيضهم وان كان بمفهومه اعم منه [وَمِنْ آيَاتِهِ] الجملة معطوفة على جملة الله الذى خلقكم فانه فى معنى من آياته ان خلقكم ثم رزقكم ثم امانكم (الى آخرها) [أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ] يعنى ارسال الرياح لحمل السحاب وتحريكه الى ما اراده من الامكنة ثم امطار الامطار وتوسعة الرزق عليكم بهامن جملة آياته الدالات على مبدء عليم حكيم قدير يريد رؤف رحيم [وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ] عطف على مبشرات فانه فى معنى ليشركم به [وَلِتَجْزِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ] أى بأمره للرياح فانه لولا الرياح لما جرى الفلك على متن الماء سواء كان تلك الرياح بأمر من الله او بصنع من الناس كالفلك التى تجرى بالابخرة المصنوعة [وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] يجرى الفلك فى البحر او بمطلق ما يحصل من الامطار والرياح [وَلَعَلَّكُمْ] تنبهون بان تلك النعم من الله وان لا يقدر احد على امثاله [تَشْكُرُونَ] نعمه [وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاؤُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ] كما أرسلناك الى قومك فجتهم بالبيّنات فكذب الاقوام رسلهم كما كذبك قومك [فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرُمُوا] من اقوام الرسل فليحذر قومك من تكذيبك ومن انتقامنا ، واصبر انت والمؤمنون على اذاهم فاننا ننصرهم ونتقم من المجرمين [وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ] ومن كان حقاً على الله ان ينصره على عدوه فلا يحزن من معاداة احدٍ وهو تسليّة تامّة للمؤمنين وتقوية لقلوبهم وتفخيم لشأنهم من حيث انه تعالى جعلهم

ذوى حقّ عليه ؛ عن النّبىّ (ص) : ما من امرءٍ مسلمٍ يردّ عن عرض أخيه إلّا كان حقّاً على الله ان يردّ عنه نار جهنّم يوم القيامة، ثم قرأ : وكان حقّاً علينا نصر المؤمنين، وعن الصادق (ع) قال : حسب المؤمن نصره ان يرى عدوّه يعمل بمعاصى الله [اللّهُ الَّذِى يُرْسِلُ الرِّياحَ] جملة مستأنفة فى مقام التعليل [فَتُثْبِرُ سَحَاباً فَيَبْسُطُهُ] الله [فِى السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ] سائر أواقفاً، سرّياً وبطناً، غليظاً ورقيقاً، دامطراً وتلج وبردٍ وخالياً عن ذلك [وَيَجْعَلُهُ كِسْفاً] قطعاً متراكمة بعد بسطه او يبسطه تارةً ويجعله كسفاً اخرى [فَتَرَى الْوَدْقَ] اى المطر [يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ] يعنى بلادهم [إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ] بمجيء الخصب [وَأَن كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَطَرُ] من قبله [تَأْكُيدُ] لتأكيد [لَمُبْلِسِينَ] لتأسين من المطر والخصب [فَانْظُرْ إِلَى أَثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُخِى الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَكُمُخِ الْمَوْتِى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] تعميم بعد التخصيص للتأكيد [وَلَكِن أَرْسَلْنَا] على الزروع وسائر النبات والاشجار التى هى آثار رحمة الله وبها احياء الارض [رِيحاً فَرَّأَوْهُ] اى اثر رحمة الله والسحاب [مُصْفَرّاً] يعنى مصفراً الاوراق بالريح الحار او خالياً من المطر [لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ] بالله وانهامه من حيث انهم لا يتفكرون انه تعالى رحيم بعباده ولا يفعل بهم ما يفعل الالغاية راجعة اليهم وانه ليس منه الالرحمة ولكن قد تصير الرحمة فى بعض القوابل نعمة وليست الا من قبل القابل [فَ] هم ليسوا احياء بالحيوة الانسانية ولا سامعين ولا مبصرين بالسمع والبصر الانسائين و[إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتِى] عن الحيوة الانسانية فلا تحزن على عدم سماعهم ولا تلومن نفسك فى عدم هدايتهم [وَلَا تَسْمِعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ] يعنى ان حيوتهم حيوة حيوانية وانهم صمّ عن السماع الانسانى [إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ] يعنى ان الصمّ اذا كانوا مقبلين يمكن افهامهم بالاشارة وهؤلاء صمّ وكانوا مدبرين ولو كانوا مقبلين يفهمهم الله كما قيل :

نى غلط گفتم كه گر كرسر نهى بيش وحى كبرى يا سمعش دهد

[وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ] اى يدعن او يؤمن بالبيعة العامة او الخاصة [بِآيَاتِنَا] واعظها الانبياء والاولياء (ع) واصل الكل على (ع) [فَهُمْ مُسْلِمُونَ] متقادون لك او مسلمون بالبيعة الاسلامية او مسلمون لوصيتك [اللّهُ الَّذِى خَلَقَكُمْ] مستأنف فى مقام الامتنان واظهار الآيات كأنه قال الله لا غيره الذى خلقكم [مِنْ ضَعْفٍ] وهذا من جملة آياته فما لكم تصرفون عنه الى غيره يعنى خلقكم من مادة ضعيفة فاذا انتم اقوياء خصماء، او جعل الضعف بمنزلة مادته مبالغة فى ضعف مادته، وقرى فى الكل بضم الضاد وفتحها والمعنى واحد [ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا] فى سن الكهولة [وَشَيْبَةً] فى سن الهرم او كليهما فى سن الهرم [يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ] من ضعف وقوة وشيبة وشيبة وليس خلقه ما يشاء غير منوط بحكمة فانه لا يشاء الا ما هو الاصلح بحال خلقه [وَهُوَ الْعَلِيمُ] بخلقهم وما فيه صلاحهم [الْقَدِيرُ] على ما يشاء فلا يشاء الا ما يعلم ان فيه صلاحهم [وَيَوْمَ تَقُومُ] عطف على قوله الله الذى خلقكم ، احوال بتقدير مبتدئ يعنى هذا كيفية خلقهم وامتداد امدهم ويوم تقوم [السَّاعَةِ] اى القيامة الصغرى او الكبرى [يُقَسِّمُ الْمُجْرِمُونَ] منهم لغاية دهشتهم واختلال مداركهم من وحشتهم [مَالَبِثُوا] فى الدنيا ان كان المراد بالساعة ساعة الاحتضار، او فى الدنيا والبرازخ ان كان المراد القيامة الكبرى بعد البرازخ [غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ] الانصراف عن الحق ومما كان معلوماً لهم مشهوداً غير غائب [كَانُوا] فى

دنياهم [يُؤْفَكُونَ] عن الحق الذى هو مشهود لهم من امر الآخرة وصحة الرسالة وصدق الامامة والخلافة [وَقَالَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ] عطف على جملة كذلك كانوا يؤفكون ، والانيان بالماضى للإشارة الى تحقق وقوعه ، او للإشارة الى انه قد مضى بالنسبة الى مقام المخاطب الذى هو محمد (ص) والايان اى الاذعان والانقياد ، والمراد بالعلم العلم باحكام الرسالة وقبولها فاته كثير يستعمل العلم فى قبول احكام الرسالة والعلم بها تقليداً او تحقيقاً ، وبالايمان الايمان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة فيكون فى معنى قوله قال الذين اوتوا الاسلام بقبول الدعوة الظاهرة والايمان بقبول الدعوة الباطنة ، او المراد بالعلم العلم التحقيقى ، وبالايمان الايمان الشهودى الذين لا يجتمعان الا فى من صار خليفة لله كما عن الرضا (ع) حين يصف الامامة فانه قال : فقلدها علياً (ع) بامر الله عز وجل على رسم ما فرض الله تعالى فصارت فى ذريته الاصفياء الذين آتاهم الله تعالى العلم والايمان بقوله : وقال الذين اوتوا العلم [وَالْإِيمَانُ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ] اى مكتوب الله وهو عالم الطبع وعالم البرازخ والبدن الطبيعى والبدن البرزخى فان الكل كتاب الله الذى كتبه بيده [إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ] يعنى لبثتم من اول خلقكم فى عالم الطبع والبرازخ الى يوم القيامة الكبرى [فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ] ولا يعلم امد ذلك الا الله وانتم لغاية وحشتكم لم يبق لكم شعور بتلك المدة الطويلة [وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ] تلك المدة ولا هذا اليوم لتحيركم وعدم بقاء شعوركم ، وعلى ما بينا الآية لا حاجة فيها الى التكلفات التى ارتكبتها المفسرون [فَيَوْمَئِذٍ] هذا من جملة قول الذين اوتوا العلم او هو من قول الله [لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ] اى لا هم يسترضون فانه من العتبى بمعنى الرضا ، لا من العتب بمعنى الامر الكريه ، اولاهم يلامون على ان يكون من العتاب بمعنى الملامة يعنى لا يلامون لاسقاطهم عن درجة الملامة [وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ] يتعظ به وينذرو ويبشرون ولكنهم لا يتعظون ولا يندرون [وَلَكِنْ جِئْتَهُمْ] عطف احوال [بِآيَةٍ لِيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّكُمْ] ايها الرسول (ص) والمؤمنون [الْأُمُتُطِلُونَ] يعنى انهم لغاية شقوتهم يزيد الامثال والانذار فى عنادهم بحيث اذا رأوا آية منك دالة على صدقك انكروها ونسبوك الى الابطال [كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ] اى لا يتصفون باول مراتب العلم فان من لا يتصف باول مراتب العلم الذى هو نور يقذفه الله فى قلب من يشاء يكون مطبوعاً على قلبه وان كان ملياً بجملة المدركات الكسبية [فَاصْبِرْ] يا محمد (ص) على انكارهم ونسبتك الى الابطال ، او فاصبر على انكارهم لخلافة خليفتك [إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ] بنصرتك واطهار دينك على الاديان او بنصرة خليفتك واحقاق حقه [حَقٌّ] لا يتغير [وَلَا يَسْتَخَفُّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ] اى لا يحملنك على الجهل ولا يصرفنك عما انت عليه من الحق .

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

مَكِّيَّةٌ وَقِيلَ : سَوَى ثَلَاثِ آيَاتٍ وَهِيَ قَوْلُهُ : وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ (إِلَى آخِرِهِمْ)

وَهِيَ ثَلَاثٌ وَثَلَاثُونَ آيَةً أَوْ أَرْبَعٌ وَثَلَاثُونَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلَمْ تَلِكْ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ هُدًى وَرَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ]
 قد مضى في أول البقرة وفي غيرها ما فيه غنية عن تفسير تلك الآيات [وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ]
 الاشتراء يستعمل في المعاوضة المطلقة سواء كان العوضان من الأعيان أم غيرها ، وسواء كان قريباً بصيغة خاصة أم لا ، فيصدق على بذل الأموال على الوعائظ والقصاص والنقل للأسمار ، وعلى بذل القوى والاستعدادات والأعمار في الاستماع إلى ما فيه حظ النفس والخيال دون العقل ، سواء كان المسموع من القرآن والأخبار أو من الأباطيل والأسمار ، ولهو الحديث عبارة عما يشغلك عن الله والآخرة من الأقوال اللسانية والأفعال الاركانية والأحداث النفسية سواء كان ذلك الشاغل قرآنًا وخبراً من المعصوم وعبادة شرعية أو كان لغواً في ذاته ومعصية فإن في كل قول وفعل جهة عقلانية وجهة شيطانية ، فإن كان الاستماع أو الاشتغال به من جهته العقلانية كان ذلك حديثاً صحيحاً عقلياً ، وإن كان صورته صورة الأباطيل والعصيان ، وإن كان الاستماع أو الاشتغال به من جهته الشيطانية كان ذلك لهو الحديث ، وإن كان صورته صورة القرآن والأخبار المعصومية ، ومقصوده تعالى هنا أن القرآن وآياته هدى ورحمة للمحسنين وضلال ونقمة للمسيئين لكنه عدل عن ذلك تنزيهاً للقرآن عن نسبة الضلال والنقمة إليه وتصريحاً بأن الضلال والنقمة ليس إلا من قبل أنفسهم فاتهم بسوء استعدادهم وصنيعهم يضلون بالقرآن الذي هو هداية من الله ويصير القرآن في اسماعهم كالأسمار لهو الحديث [لِيُضِلَّ] قرئ بفتح الياء وضمها ، والتلام مثل التلام في ليكون لهم عدواً وحزناً ، وهي التلام الداخلة على العلة الغائية فإن من الناس من يشتغل بالملاهي وليس مقصوده الضلال أو الاضلال أو كان مقصوده الاهتداء لكن يضل ويضل من حيث لا يشعر ، ومنهم من يشتغل لقصد الاضلال كمن يحصل العلم لافساد الشريعة [عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ] بالاشتراء أو بغير علم بأن الاشتراء المذكور ضلال واضلال ، أو بغير علم بضلاله واضلاله ، أو متصفاً بغير علم ، وحينئذ يكون تنكير العلم للجنس أو لفردٍ ما لكن يكون مستغرقاً لوقوعه بعد غير الذي هو في معنى النفي ، أو يكون التنوين للتفخيم أي بغير علم عظيم هو العلم بالولاية [وَيَتَّخِذُهَا] أي يتخذ سبيل الله وليس سبيل الله إلا سبيل الولاية [هُزُوا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي]

أَذْنِيهِ وَقَرَأَ فَبَشَّرَهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل بعد ما ذكر جزاء المسيئين :
 ما جزاء المحسنين ؟ - فقال : ان الذين آمنوا بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] على وفق ما اخذ
 عليهم فى بيعتهم ، ووضع الظاهر موضع المضمّر للفصل بين هذا الحكم وبين ذكر المحسنين ، وللإشارة الى ان المحسن
 ليس الا من آمن وعملوا الصالحات [لَهُمْ] لا لغيرهم [جَنَّاتُ النَّعِيمِ خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ
 الْحَكِيمُ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا] بيان لعزّته وحكمته ، عن الرضا (ع) انه قال : ثم عمد ولكن
 لاترونها ، وقد مضى هذا فى اول سورة الرعد [وَأَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ] قد مضت الآية فى اول
 سورة النحل [وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ] اى من كل
 صنف فان كل صنف باعتبار مادونه وما فوقه بسمى زوجاً او كل نبات باعتبار كونه بريئاً وبستانياً زوجاً [كَرِيمٍ]
 الكريم فى كل شيء بحسبه وكرم النبات باعتبار كثرة منافعه بدأ بخلق السماوات فانتها اشرف من الارض ، ثم بدأ بخلق
 الارض فى ضمن القاء الرّواسى عليها ، ثم بدأ بخلق المواليد من الاشرف الى الاخس [هَذَا] المذكور من السماوات
 والارض والجبّال والمواليد [خَلَقَ اللَّهُ] اى مخلوق الله [فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ] حتى يكونوا
 مستحقين للشراكة معه وللعبادة لهم فان الشريك لا بد وان يكون مثل الشريك الآخر فى شيء من صفاته [بَلِ الظَّالِمُونَ
 فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ] التفات من الخطاب الى الغيبة ووضع الظاهر موضع المضمّر توصيفاً لهم بالظلم فى اشراكهم ،
 وبياناً لعلّة الحكم ، ولفظ بل اضراب من تعجيزهم الى التصريح بضلّالهم [وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ] عطف
 على جملة خلق السماوات فانه لما عدّ اصول النعم التى انعم بها على عباده ذكر الشاكر على نعمه وعدّ شكره حكمة
 فان الحكمة هى دقة النظر فى القوة العلامة واتقان الصنّع فى القوة العمّالة ، ولم يكن الشكر الا من دقة النظر واتقان
 الصنّع القلبى والبدنى فانه كما سبق فى سورة البقرة عند قوله تعالى فاذكرونى اذكركم واشكروا الى عبارة عن
 ملاحظة انعام المنعم فى النعمة وملاحظة حق المنعم فى الانعام المستلزم لتعظيم المنعم وصرف النعمة لما خلقت لاجله
 وليس هذه الملاحظة الا دقة النظر ولا ذلك التعظيم والصرف الا اتفاق الصنّع القلبى والبدنى وقد ذكر فى نسبه
 انه كان ابن باعورا من اولاد اذ ذبح اخى ايتوب (ع) او خالته عاش حتى ادرك داود (ع) [أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ] بملاحظة حقه
 وعظمته فى كل ماله مدخلىة فى وجودك وبقائك وهو كل موجود فى العالم الكبير من المحسوسات وغير المشهودات ،
 وفى العالم الصغير من كل ماله مدخلىة فى وجودك او فى كمال وجودك ، ولفظة ان تفسيرية وتفسير للحكمة فانتها كما
 تكون تفسيراً للمجمل المحذوف تكون تفسيراً للمجمل المذكور ، او مصدرية بتقدير الالام ، او تكون مع ما بعد هابداً
 من الحكمة [وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ] جملة حالية او معطوفة على جملة لقد آتينا لقمان (الآية) ،
 او على الحكمة ، او على ان اشكر على ان يكون ان مصدرية ، ويكون بدلا وعليهما فليقدّر قبلهما مضاف حتى
 تصير مفردة والتقدير ان اشكر الله ومضمون من يشكر فانتما يشكر لنفسه ، او عطف على اشكر سواء جعلت ان تفسيرية
 او مصدرية لكن بتقدير القول والتقدير ان اشكر الله وقل لغيرك : من يشكر فانتما يشكر لنفسه لان نفعه عائد اليه [وَمَنْ
 كَفَرَ] كفران النعم بترك ملاحظة المنعم وتعظيمه فى النعمة وترك صرفها فى وجهها لا يضر الله شيئا [فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ]
 عن حمد الحامدين وشكر الشاكرين [حَمِيدٌ] بنفسه حُمدام لم يُحمد ، وفى خبرٍ شكر كل نعمة وان عظمت ان يحمد الله
 عز وجل عليها ، وفى خبرٍ : وان كان فيما انعم عليه حقّ آداة ، وفى خبرٍ : من انعم الله عليه بنعمة عرفها بقلبه فقد أدّى

شكرها ، وفي خبر اوحى الله عز وجل الى موسى (ع) : يا موسى اشكرني حق شكرى فقال : يا رب وكيف اشكرك حق شكرك وليس من شكرٍ اشكرك به الا وانت انعمت به على ؟ قال : يا موسى الآن شكرتني حين علمت ان ذلك منى .

شرح

فى احوال لقمان

وعن الصادق (ع) انه سئل عن لقمان وحكمته التى ذكره الله عز وجل فقال : اما والله ما اوتى

لقمان الحكمة بحسب ولا مال ولا اهل ولا بسط فى جسم ولا جمال ولكنه كان رجلاً قوياً فى امر الله مستودعاً فى الله ساكناً سكيناً عميق النظر طويل الفكر حديد النظر مستغن بالعبر

لم ينم نهاراً قط ولم يره احد من الناس على بول ولا غائط ولا اغتسال لشدة تسره وعمق نظره وتحفظه فى امره ولم يضحك من شيء قط مخافة الاثم ، ولم يغضب قط ولم يمازح انساناً قط ، ولم يفرح بشيء اتاه من امر الدنيا ولا حزن منها على شيء قط ، وقد نكح من النساء وولد له الاولاد الكثير وقدم اكثرهم افراطاً فما بكى على موت احد منهم ، ولم يمر برجلين يختصمان او يقتتلان الا اصرح بينهما ، ولم يمض عنهما حتى تحاببا (او تحاجزا) ولم يسمع قولاً قط من احد استحسنته الا سأل عن تفسيره وعمّن اخذه فكان يكثر مجالسة الفقهاء والحكماء وكان يغشى القضاة والملوك والسلاطين فيرثى للقضاة ممّا ابتلوا به ، ويرحم الملوك والسلاطين لغرتهم وطمانيتهم فى ذلك ، ويعتبر ويتعلم ما يغلب به نفسه ويجاهد به هواه ويحترز به من الشيطان ، وكان يداوى قلبه بالتفكير والعبر وكان لا يظعن الا فيما ينفعه ، ولا ينظر الا فيما يعينه ، فبذلك اوتى الحكمة ومنح العصمة وان الله تبارك وتعالى امر طوائف من الملائكة حين انتصف النهار وهذأت العيون بالقائلة فنادوا لقمان حيث يسمع ولا يراهم ، فقالوا : يا لقمان هل لك ان يجعلك الله خليفة فى الارض تحكم بين الناس ؟ فقال لقمان : ان امرنى ربى بذلك فالتسمع والطاعة لانه ان فعل بى ذلك اعاننى عليه وعلمنى وعصمنى ، وان هو خيرنى قبلت العافية ، فقالت الملائكة : يا لقمان لم قلت ذلك ؟ قال : لان الحكم بين الناس باشد المنازل من الدين واكثر فتناً وبلاء وما يخذل ولا يعان ويغشاه الظلم من كل مكان وصاحبه منه بين امرين ، ان اصاب فيه الحق فبالحرى ان يسلم ، وان اخطأ اخطأ طريق الجنة ، ومن يكن فى الدنيا ذليلاً ضعيفاً كان اهون عليه فى المعاد من ان يكون فيه حكماً سرياً شريفاً ، ومن اختار الدنيا على الآخرة يخسرهما كليهما تزل هذه ولا يدرك تلك ، قال : ففجبت الملائكة من حكمته واستحسن الرحمن منطقه ، فلما امسى واخذ مضجعه من الليل انزل الله عليه الحكمة فغشاه بها من قرنه الى قدمه وهوائهم وغطاه بالحكمة غطاءً فاستيقظ وهو احكم الناس فى زمانه ، وخرج على الناس ينطق بالحكمة ويبشها فيهم قال : فلما اوتى الحكم بالخلافة ولم يقبلها امر الله عز وجل الملائكة فنادت داود (ع) بالخلافة فقبلها ولم يشترط فيها بشرط لقمان (ع) فأعطاه الله عز وجل الخلافة فى الارض وابتلى فيها غير مرة كل ذلك يهوى فى الخطاء ويقيله الله تعالى ويغفر له ، وكان لقمان يكثر زيارة داود (ع) ويعظه بمواعظه وحكمته وفضل علمه ، وكان داود يقول له : طوبى لك يا لقمان اوتيت الحكمة وصرفت عنك البلية ، واعطى داود الخلافة وابتلى بالحكم والفتنة ، ولما كان الحكمة لا تحصل الا بمعرفة امام الزمان فسرها الصادق (ع) بمعرفة امام زمانه ، ولما كانت لا تحصل بحسب جزاءها العلمى الا بالفهم والعقل فسرها الكاظم (ع) بالفهم والعقل ، وقد ذكر من حكم لقمان ووصاياه لابنه وغيره فى المفصلات من اراد فليرجع اليها [وَادَّ قَالَ] عطف على قوله تعالى لقد آتينا فاته فى معنى اذكر اذ اتينا لقمان الحكمة واذ قال [لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يُعْطِيهِ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ] قدم من مواعظه وآثار حكمته النهى عن الاشراك لان التوحيد اصل جملة المواعظ واساس جميع انواع الحكم [إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ] لانه لا يغفره الله ويغفر مادون ذلك فان ظلم العبد لنفسه بتقصيره فى حقوق الله يغفره الله ، وظلمه لغيره فى ماله او بدنه او عرضه لا يدعه الله لكن ليس لا يغفره الله فانه بعد المقاصّة مغفور بخلاف الشرك فانه ناش من انانية النفس ومادام للنفس انانية لا يغفرها الله ، فاعظم اقسام الظلم هذا القسم [وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ] يعنى وصّيناه بالاحسان اليهما فان هذه العبارة مستعملة

فى هذا المعنى وقد مضى فى سورة البقرة وسورة النساء عند قوله وبوالدين احساناً بيان الوالدين والاحسان اليهما واقسامهما [حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَذَا] حمل ضعف او واهنة [عَلَى وَهْنٍ] فانه كلما يمضى من زمان حمل الولد يحصل وهن آخر [وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ] اى فى انقضاء عامين على الاغلب وعلى ما ينبغى ان يفطم والجملتان معترضان جواب لسؤال مقدّر فى مقام التعليل كما ان مجموع قوله تعالى ووَصِينَا الْإِنْسَانَ (الى قوله) يَا بَنِيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُنِ (الآية) كان معترضاً للشعار بالاهتمام بأمر الوالدين كالاتهام بامر التوحيد كما مضى فى السورتين المذكورتين انه تعالى لكمال الاهتمام بأمر الوالدين قرنهما بتوحيده وبالنهى عن اشراكه فى عدة مواضع [أَنِ اشْكُرْ لِي] ان تفسيرية او مصدرية وبدل مع ما بعدها عن الوالدين بدل الاشتمال [وَلَوْ الْإِدْيَكَ] ولكمال الاهتمام بالوالدين ذكر شكر الوالدين قريباً لشكره [إِلَى الْمَصِيرِ] فى مقام التعليل ولم يقل ان اشكر لى واشكر لوالديك لثلاثيوتهم ان شكر الوالدين امر مغاير لشكر الله بل شكر الله ليس الا شكر الوالدين كما عن الرضا (ع) فانه قال امر بالشكر له وللوالدين فمن لم يشكر والديه لم يشكر الله اقول : وليس ذلك الا من جهة كون شكر الله مندرجاً فى شكر الوالدين [وَأِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا] لما كان الوالدان التكوينيّان كما مضى فى سورة البقرة والنساء بحسب كل مرتبة من مراتب وجود الانسان وكل شأن من شؤنه غير الوالدين بحسب المرتبة الاخرى والشأن الآخر وهكذا بحسب التكليف والاختيار كان الشيطان والنفس والديه كما ان العقل والنفس ومحمداً (ص) وعلياً (ع) كانا والديه، فكما يجوز ان يكون المراد بالوالدين الوالدين الجسمانيّين يجوز ان يراد بهما الوالدان الروحانيّان، وكما يجوز ان يراد الوالدان التكوينيّان يجوز ان يراد التكليفيّان فجاز ان يراد بالوالدين فى قوله ووَصِينَا الْإِنْسَانَ بوالديه الجسمانيّان والروحانيّان، وبالضمير فى قوله وان جاهدك الجسمانيّان والروحانيّان اللذان هما والداه بحسب مقام جهله تكويناً او تكليفاً بطريق الاستخدام ، وقد ورد اخبار كثيرة دالة على ان محمداً (ص) وعلياً (ع) افضل آباء هذه الامة وان حقهما اعظم من حق آباؤهم الجسمانيّين، وان من ارضاها مرضى الله والديه الجسمانيّين، فعن جعفر بن محمد (ع) : من رعى حقّ ابويه الافضل محمداً (ص) وعلياً (ع) لم يضره ماضع من حقّ ابوى نفسه وسائر عباد الله فانتهما يرضيانهما بشفاعتهما، وعن على بن محمد (ع) : من لم يكن والداده محمداً (ص) وعلياً (ع) اكرم عليه من والدى نسه فليس من الله فى حلّ ولا حرام ولا قليل ولا كثير، وعن امير المؤمنين (ع) انه قال : الوالدان اللذان اوجب الله لهما التشكرهما اللذان ولدا العلم وورثا الحكم ، وامر الناس بطاعتهما ثم قال : الى المصير فمصير العباد الى الله والدليل على ذلك الوالدان ثم عطف على ابن حنّمة^(١) وصاحبه فقال فى الخاصّ والعام : وان جاهدك ان تشرك بى يقول فى الوصية وتعديل عمّن امرت بطاعته فلا تطعهما ولا تسمع قولهما ، ثم عطف القول على الوالدين فقال : وصاحبهما فى الدنيا معروفاً، يقول عرف الناس فضلها وادع الى سبيلها وذلك قوله واتبع سبيل من اناب الى ثم الى مرجعكم قال الى الله ثم الينا فاتقوا الله ولا تعصوا الوالدين فان رضاها رضا الله وسخطهما سخط الله ، وقد ورد اخبار كثيرة فى حفظ حق الوالدين الجسمانيّين ايضاً وطاعتهما والتّرحم عليهما والدعاء لهما وان كانا لا يعرفان الحق ، روى انه جاء رجل الى النّبى (ص) فقال : اوصنى ، فقال (ص) : لا تشرك بالله شيئاً وان حرقت بالنار الا وقلبك مطمئن بالايمان ووالديك فاطعهما وبرهما حين كانا او ميتين وان امراك ان تخرج من اهلك ومالك فافعل فان ذلك من الايمان، وعن الصادق (ع) : برّ الوالدين واجب وان كانا مشركين ولا طاعة لهما فى معصية الخالق ولا لغيرهما فانه لا طاعة لمخلوق فى معصية الخالق

(١) حنّمة بالحاء المهملة والنون والتاء المثناة فوقانية هى بنت ذى الرمحين امّ عمر.

[وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا] صحاباً معروفاً يعرفه العقلاء بالحسن ، والمعروف بالنسبة الى انواع الوالدين يختلف فان المعروف بالنسبة الى محمد (ص) وعلى (ع) ان لا يخالف قولهما لافي الظاهر ولا في الباطن وان تطيعهما في كل ما امراك به ، وان تحبتهما وتبايع معهما ، وترابط معهما المرابطة القلبية بان تكون متوجهاً اليهما ومنذ كرأتهما ومصوراً لصورتهما في كل حال ، والمعروف بالنسبة الى والديك الجسمانيين لا يخفى على احد [وَاتَّبَعَ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ] يعني لا يكن صاحبك المعروفة مخرجة لك من طريق الولاية وصارفة لك من توجهك الى طريق قلبك فان الاهتمام بشأن الوالدين ليس الا لسلامة البقاء على طريق القلب وطريق الولاية فلا يكن اهتمامك بالوالدين مخرجاً لك عن الولاية [ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ] ضمير انتها للقصة والاشراك والتأنيث باعتبار الخبر الذي هو ميثقال حبة فان الميثقال بصحة سقوطه يكسب التأنيث من المضاف اليه ، او باعتبار الخصلة كأنه قال : ان خصلة الاشراك ، وقيل : ان الضمير للعمل سيئة كان او حسنة باعتبار الخصلة ، وقرئ ميثقال بالرفع بجعل الضمير للقصة وكون كان تامة [فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ] يعني تكن في جوف اصلب الاشياء [أَوْ فِي السَّمَوَاتِ] يعني في ابعاد الاماكن [أَوْ فِي الْأَرْضِ] اي في اقرب الاماكن اليكم [يَأْتِي بِهَا اللَّهُ] يحضرها ويحاسب عليها ، قيل : ان ابن لقمان سئل فقال : أرايت الحبة تكون في مقل البحر اعلمها الله؟ فقال : انها اي الحبة التي سألته ان تك ميثقال حبة (الآية) ، وقيل : ان المراد ان الرزق ان كانت ميثقال حبة من خردل يأتيك بها الله [إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ] في علمه وعمله فيعلم ميثقال حبة من خردل وان كانت في اخفى الاماكن واصليها او ابعدها او اقر بها ويقدر على الاتيان بها من تلك الاماكن لدقته في عمله [خَبِيرٌ] ويجوز ان يكون المراد باللطيف لطفه في عمله ، وبالخبير لطفه في علمه ، وعن الصادق والباقر (ع) : اتقوا المحقرات من الذنوب فان لها طالباً لا يقولن احدكم اذنب واستغفر الله ان الله يقول : ان تك ميثقال حبة من خردل (الآية) [يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ] قدمضي في اول البقرة وفي سورة النساء عند قوله لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى بيان تام لاقسام الصلوة واقامتها [وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ] قدمضي في سورة البقرة عند قوله تأمرون الناس بالبر وتنسون انفسكم بيان للامر بالمعروف والنهي عن المنكر [وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَصَابَكَ] من البلاء او المشقة والاذى في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر [إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ] مما ينبغي ان يعزم عليه لكونه فرضاً من الله او فرضاً تكوينياً للنفس الانسانية وللاهتمام بهذه الامور اني بقوله : ان ذلك من عزم الامور بين المتعاطفات [وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ] لا تمل خدك عنهم في المعاشرة معهم ولا تعرض عمن يكلمك استخفافاً به ، وقيل : المعنى لا تذلل للناس طمعاً فيما عندهم [وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا] المرح شدة الفرح اي تكبر عنهم فراحاً بما عندك [إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ] الاختيال والفخر متقاربا بالمفهوم فانتها مخلصتان ناشتان من ملاحظة النفس وانانيتها والفرح بها ، وملاحظة الغير وتحقيره في جنب نفسه لكن في الاختيال ملاحظة النفس غالبية ، وفي الفخر ملاحظة الغير وتحقيره غالبية [وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ] يعني عن الاسراع فان المقصود التوسط بين الاختيال الظاهر بالتأني في المشي وبين خفة النفس وعدم وقارها الظاهر بالاسراع في المشي [وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ] اي انقص من صوتك ولا ترفعه قدر ما يمكن لك رفعه فالمقصود التوسط بين الخفض بحيث لا يسمعه من اردت اسماعه ولا يزيده على قدر اسماعه [إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ]

اشدها زجراً [لَصَوْتُ الْحَمِيرِ] عن الصادق (ع) انه قال: هي العطسة القبيحة والرجل يرفع صوته بالحديث رفعا قبيحا الا ان يكون داعيا او يقرأ القرآن وقد اقتصر تعالى شأنه من حكاية مواعظه على ما هو اصل اصول الدين وهى الاشراك بالله والاشراك بالنبوّة والولاية وعلى ما هو اصل اصول الاعمال الشرعية من اقامة الصلوة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر عليها وعلى البلايا، لكن المقصود الصبر على الصلوة وما بعدها حتى يمكن عده من جانب الاعمال الشرعية القالبية لان الصبر على البلايا معدود من الاخلاق النفسية وعلى ما هو اصل اصول آداب المعاشرة وقد ذكرنا قبيل هذا ان ما نقل من مواعظه كثيرة من اراد فليرجع الى المفصلات [أَلَمْ تَرَوْا] جواب لسؤال مقدر ناش من قوله لقد آتينا لقمان الحكمة كآته قيل: لقد آتيت لقمان الحكمة فما لنا لم نؤت الحكمة؟ فقال تعالى: قد آتيناكم اسباب حصول الحكمة فيكم من مدارككم الظاهرة ومدارككم الباطنة وتسخير جميع ما فى السماوات وجميع ما فى الارض لكم بحيث يمكن لكم الاستدلال بها على مبدء عليم قدير حكيم مريد رحيم رؤوف لطيف فى علمه وعمله متقن لصنعه، وعلى ان الانسان اشرف الموجودات، وان الكل مخلوق لاجل بقائه وانتفاعه، وان ليس المقصود منه تعيير هذه الدار الفانية والا كان مثل سائر المواليد موجودا لاجل غيره، وانه ينبغى له ان لا يتوقف على تعيش هذا العالم بل لابد ان يجعل تعيشه فى الدنيا مقدمة للآخرة، وان كل ما لم يكن مقدما للآخرة من جهات هذا العالم فهو فان غير باق لا ينبغى للعاقل ان يتوسل به ويتوقف عليه وليس الحكمة الا هذا فان لم تتفكروا ولم تتصفوا بها كان من قبلكم [أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِى السَّمَوَاتِ] من الكواكب والملائكة الموكلة بالسماوات وكواكبها بحيث لم يتوانوا آثاما من تحريك الاجسام التى بها وبتحريكها يتولد المواليد وتبقى [وَمَا فِى الْأَرْضِ] من الدواب والنبات والمعادن بحيث لا يتأبى من تصرفكم باى تصرف شتم فمافى السماوات مسخر لله لاجل انتفاعكم ومافى الارض مسخر لله ولكم لاجل انتفاعكم [وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً] النعم الظاهرة كل ملائم لك له تعلق بظاهرك المحسوس من المأكول والمشروب والملبوس والمسكن والمركوب والمنكوح والغزو والعرض والحشمة والصيت والمدارك الظاهرة والاعضاء وغير ذلك، وأشرف الكل ما له تعلق بظاهرك ومع ذلك يكون جالبا للنعم الباقية الاخرية من الرسول ورسالته وقبول رسالته بالبيعة العامة والدعوة الظاهرة واحكام رسالته والعمل بها، والنعم الباطنة ما له تعلق بباطنك من المدارك الباطنة والادراكات الدقيقة بالتفكرات الدقيقة والنفس والقلب والعقل والاستعداد للخروج من هذه الدار، واشرف الكل الولي (ع) وولايته وقبول ولايته بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة واحكام الولاية، وقد اشير الى ذلك فى الاخبار فعن الباقر (ع) اما النعمة الظاهرة فالنبي (ص) وما جاء به من معرفة الله وتوحيده واما النعمة الباطنة فولايتنا اهل البيت (ع) وعقد مودتنا، وعن الكاظم (ع): النعمة الظاهرة الامام الظاهر والباطنة الامام الغائب، وكأنه كان اشارة الى الفكر المصطلح للصوفية من ظهور ملكوت ولي الامر على صدر السالك [وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِى اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ] قد مضى الآية بنام اجزائها فى سورة الحج [وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ] اعرضوا و [قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا] كما كان عليه اهل كل زمان فانه اذا قيل لهم: اتبعوا لى امركم وعالم وقتكم يقولون: نحن على ما كان عليه اسلافنا [أَوَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ] يعنى لا ينبغى التقليد لمن لم يكن حاله معلوما لك بل ينبغى ان يكون الانسان مقلدا لعالم حتى قد ميز حاله وعلم انه مجاز من المعصوم بواسطة او بلا واسطة ولا اقل من العلم بانه يفعل ما يقول ويقول ما يفعل، ولا يكون كالمذيعين الذين يقولون بأفواههم ما ليس فى قلوبهم [وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ]

قد مضى أول الآية في سورة النساء مع تفصيل وتحقيق في بيانها وآخرها في سورة البقرة [وَالْيَاسِينَ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ] يعني عاقبة جملة الامور ينتهي الى الله بمعنى ان آياد الاملاك والافلاك والعناصر ليس الا لايجاد المواليد، وجميع الحركات الارادية والطبيعية وسكناتها وجميع المواليد ليست الا لايجاد الانسان وقد خلقه الله لاجل نفسه ، او المعنى كل امر ينتهي عاقبته الى الله بمعنى ان كل فعل غايته ينتهي الى امر ليس هو مقصوداً بذاته بل هو مقصود لاجل الغير الى ان ينتهي الى غاية الغايات ونهاية النهايات ، او المعنى ينتهي عاقبة كل الامور الى الله في النظر واللتحاط بمعنى ان الناظر اذا نظر الى امر وجده صادراً عن فاعل ، واذا نظر الى ذلك الفاعل وجده مسخراً لغيره في ذلك الفعل ، وهكذا الى ان ينتهي الى المسخر الحقيقي الذي هو الله فيكون فاعل كل امر هو الله لكنه يكون في هذا الالتحاط عاقبة جملة الفواعل [وَمَنْ كَفَرَ] يعني بالولاية فان اسلام الوجه لله ليس الا بالولاية فالكفر المقابل لاسلام الوجه لله لا يكون الا بالكفر بالولاية بترك البيعة مع ولي الامر او انكاره يعني من كفر بولي (ع) [فَلَا يَحْزُنُكَ كُفْرُهُ] فانه لا يضرّك ولا يضرّ علياً (ع) ولا يفوتنا لانه [لَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا] لاننا عالمون بدقائق اعمالهم وخفاياها [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] اي الكمونات التي في الصدور من القصور والنيات او من الاستعدادات التي لا شعور لصاحبها بها فكيف بأعمالهم ودقائق اعمالهم وخفاياها [نَمْنَعُهُمْ قَلِيلًا] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : ان كان الله عالماً بأعمالهم فما لنا نراهم متمتعين بانواع النعم معافين من انواع البلاء ؟ - فقال نمتعهم قليلاً حتى نأخذ بذلك التمتع ما اعطيناهم وما بقي فيهم من بقية الله حتى يخلصوا للنار [ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ وَلَكِنَّ سَاءَ لِّتَهُمْ مِّنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ] لانه لا جواب لهم سواه يعني ان سألت مشركي مكة والافالز نادقة ومنكروا المبدء لا يقولون ذلك [قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ] الذي لا ينكره ولا ينكر خلقه لظهوره وظهور برهانه من اشرك به ، او المعنى ان سألت الخلق طراً من خلق السماوات والارض قالوا كلاً بلسان حالهم الناطق تكويناً : ان الله خالقهما وان لم يكن لهم شعور بهذا اللسان ونطقه لكنك لفتح مسامعك الاخرية لسماع الكلمات التكوينية تسمع نطقهم بذلك وشهادتهم فقل الحمد لله على شهادة الكل بذلك وعلى فتح مسامعي الاخرية لتلك الشهادة ، وفي الاخبار اشارة الى هذا المعنى فعن رسول الله (ص) كل مولود يولد على الفطرة يعني على المعرفة بان الله عز وجل خالقه فذلك قول الله عز وجل ولئن سألتهم [بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ] لا علم لهم بل ادراكاتهم ليست الا جهالات ، ولا يعلمون ان الستهم ناطقة بذلك لعدم شعورهم بالستهم التكوينية الاستعدادية [لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل : هذا حال السماوات والارض فما حال ما في السماوات والارض ؟ [إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ] استيناف في مقام التعليل او جواب لسؤال آخر عن حاله كأنه قيل : له حاجة اليها ؟ فخلقها لحاجته ؟ - فقال : ان الله هو الغني لا غنى سواه فلا يكون له جهة حاجة [الْحَمِيدُ] الذي لا حميد سواه بمعنى ان كل ما يتصور ان يكون له من صفات الكمال كان حاصلًا له وكلما ما يتصور ان يكون متصفاً به من سلوب النقائص كان متصفاً به فلا يتصور جهة حاجة لمثل هذا [وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ] جملة حالية او معطوفة لتأكيد هذا المعنى [مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٍ وَالْبَحْرِ يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ] قد مضى بيان هذه الآية في آخر سورة الكهف فلانعيده [إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ] في مقام التعليل يعني انه عزيز وعزته مانعة من ان تعدد مقاماته او تنفذ كلماته جملة مراتب الاعداد وجملة التسائلات التي يصح ان تكون مداداً ، والنباتات التي يصح ان تكون اقلاماً فانه لو غلب شيء على مقاماته او كلماته كانت متناهية وكلما كان متاهياً كان فانياً غير غالب [حَكِيمٌ]

لا يخرج تلك الكلمات الغير المتناهية الا بقدر استعداد موادها واستحقاق اعيانها الثابتة [ما خَلَقَكُمْ] جواب لسؤالٍ مقدر كأنه قيل: ان كانت الكلمات غير متناهية فكيف يحاسب الله تعالى كلها فى يومٍ واحدٍ؟ فقال: ما خلقكم جميعاً [وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً] أى كخلق نفس واحدة وبعتها، وقيل: بلغنا والله اعلم انهم قالوا: يا محمد (ص) خلقنا اطواراً نطقاً ثم علقاً ثم انشأنا خلقاً آخر كما نزع من عزيمتنا بعث فى ساعة واحدة: فقال الله: ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة انما يقول له كن فيكون [إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ] جواب سؤالٍ مقدرٍ فى مقام التعليل يعنى انه سميع لكل مسموع، بصير لكل مبصر؛ فان حذف المفعول ليس الا للتعميم ومن كان كذلك كان لا يشغله شأن عن شأن فلا يمنعه خلق نفس ولا بعثها عن خلق اخرى وبعتها [أَلَمْ تَرَ] الخطاب عام او خاص بمحمد (ص) والجملة جواب سؤالٍ آخر مقدرٍ فى مقام التعليل للجملة الاولى او لقوله: ان الله سميع بصير [أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ] قد مضى بيان ايلاج الليل والنهار فى آل عمران [وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي] جملة حالية او مستأنفة لبيان حالهما [إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى] يعنى كل يجرى دورة الفلك الى وقتٍ معينٍ مضبوطٍ بحيث يستخرج المستخرجون دوراتهما ومدة دوراتهما سنين قبل وقوعها ولا يقع تخلف فى استخراجهم، او المعنى كل يجرى الى اجلٍ مسمى عند الله وهو وقت خراب الدنيا وطى السماء كطى السجل للكتب [وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ] وليس هذا الا لان الله لا يشغله شأن عن شأن ولا وصف عن وصف ولا علم عن علم [ذَلِكَ] العلم بكل شيءٍ وايلاج الليل فى النهار والنهار فى الليل وتسخير الكواكب [بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ] بحقيقة الحقيقة فان الحق بحقيقة الحقيقة كما يقتضى الوجوب الذاتى يقتضى الاحاطة بجميع الاشياء والعلم بالكل على التسواء وعدم ممانعة شأن من شأن وعلم من علم [وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ] من الشركاء من الاصنام والكواكب وغيرها او من شركاء على (ع) فى الولاية هو [الْبَاطِلُ] فانه لو كان شوب حقيقة فيها لراحته تعالى فى شأنه وفى علومه، او ذلك المذكور من الجدال بغير علم الى قوله: ان الله خير بما تعملون بان الله هو الحق وان ما يدعون من دونه الباطل [وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ] كعلو النفس بالنسبة الى قواها واعضاؤها وكبرها كذلك فلذلك يكون خبرته بالكل على التسواء وتصرفه فى الكل سواء [أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ] جواب لسؤالٍ مقدرٍ فى مقام التعليل لعلوه وكبره يعنى انك يا محمد (ص) ترى ببصيرتك ان الفلك تجرى على الماء بتسبيبات رقيقة كان الطبيعىون عمياناً منها وينسبون جريها الى الاسباب الطبيعية غفلة عن الاسباب الالهية، او الخطاب عام والمعنى ينبغى ان ترى يا من يمكن منه الرؤية [لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ] على النظر الى انعام الله والتوجه الى تسبب الله فان غيره لا يدرك من آياتها شيئاً [شُكُورٌ] ناظر الى انعام الله وتعظيمه فى انعامه والمراد بالصبار الشكور هو المؤمن الذى ليس ساهياً عن صلوته فان فى الخبر: الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر، وقيل: المراد راكب البحر فانه بين خوفٍ ورجاءٍ وصبرٍ وشكرٍ [وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ] من البحر [كَالظُّلُمِ] مرتفعاً فوق رؤسهم [دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ] أى طريق الدعاء والطاعة والطريق مطلقاً، وقد تكرر فيما سلف انه اذا ارتفع مانع الفطرة من الخيال وحيله خلص الانسان لربه وخلص الطريق الى الله من الطرق الشيطانية [فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ مِنْهُمْ مَقْتَصِدٌ] أى منهم من يبقى على خلوصه ومنهم من يعود اليه خياله وحيله ويجحد آيات ربه [وَمَا يَجْحَدُ

بِأَيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ] أى غدار فان الختر الغدر او اقبحه والخديعة [كَفُورٌ] كثير التستر للطريق أى الولاية وهى طريق القلب الى الله او كفور للنعم [يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدُ عَنْ وَلَدِهِ] قرى يجرى من الثلاثى المجرد بمعنى لا يقضى ، ومن باب الافعال بمعنى لا يكفى [وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ] أى مولود شأنه ان يكون جازياً عن ابيه وعن اقر بائه [عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا] وَعَدَ اللَّهُ] باتيان القيامة ونشر الكتاب والحساب والمجازاة فيها [حَقٌّ] لاشوب كذب فيه [فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا] عن آخرتكم واليوم الموعود لكم حتى تغفلوا عنه وعن العمل له [وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ] أى الشيطان بأن طول آمالكم وارجاكم التوبة عند الموت واجراكم على معاصي الله وجمع الدنيا من الحل والحرام [إِنَّ اللَّهَ] لا غيره [عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ] عن الصادق (ع) هذه الخمسة اشياء لم يطَّلِع عليها ملكك مقرب ولا نبي مرسل وهى من صفات الله تعالى ، وفى نهج البلاغة فهذا هو علم الغيب الذى لا يعلمه أحد الا الله ، وقيل : ان الحارث بن عمرو اتى رسول الله (ص) فقال : متى قيام الساعة؟ واتى قد اقيت حباً فى الارض فمتى السماء تمطر؟ وحمل امرأتى ذكرٌ ام انثى؟ وما اعمل غداً؟ واين اموت؟ فتزلت هذه الآية . اعلم ، ان فى الاخبار دلالة على انحصار علم هذه الاشياء الخمسة فى الله واستدلوا على الانحصار بهذه الآية وقد بلغ البنا ان الانبياء واوصياءهم (ع) وبعض اتباعهم كانوا يخبرون ببعض هذه الخمسة ، وظاهر هذه الآية لا تدل على ثبوت العلم لله تعالى فى موت الانفس ومحل موتها فضلاً عن الدلالة على حصر العلم به فيه تعالى فنقول : قد فسرت الساعة بساعة الموت والاحتضار ، وهى القيامة الصغرى ، وبساعة ظهور القائم (ع) وبالقيامة الكبرى ، وان الساعة من التسوع بمعنى الضياع والهلاك ، وكل ذلك فى معنى الضياع لضياع التعيّنات عند الموت وعند ظهور القائم (ع) وعند القيامة الكبرى ، اما ساعة الموت فقد كانوا يخبرون عنها بل الحدّاق من الاطباء كانوا يخبرون عنها ، واما ظهور القائم (ع) فانه ملازم للموت الاختيارى او الاضطرارى لانه من يموت يره ويظهر القائم (ع) ايضاً عند القيامة الكبرى ، والقيامة الكبرى لا يعلمها النبى والوصى والمؤمن من حيث نبوته ووصايته وإيمانه ، ولكن لما كان للآلهة درجات والكاملون بعد الخروج من جهة خلقيتهم يسبرون فى الجهة الحقيقية ودرجات الآلهة حتى ينفقوا بعد الكمال على الاعراف ، والاعراف مقام القيامة الكبرى ، لم يكن استبعاد فى علمهم بساعة القيامة الكبرى للعباد من حيثية الآلهة لا من حيثية الخلقية وتنزيل حيثية الآلهة ، وهكذا الحال فى البواقي ، فالعلم بهذه الخمسة وبكل ما غاب عن المدارك البشرية ليس الا الله سواء كان العلم بها فى المظاهر الالهية او فى مقام المشيئة او فى مقام الاحدية ، ونسب الى الائمة انهم قالوا : ان هذه الاشياء الخمسة لا يعلمها على التفصيل والتحقيق الا الله ، واما دلالة الآية على علمه تعالى وحصر العلم بهافيه تعالى فنقول : تقديم المسند اليه وتقديم الظرف فى قوله : ان الله عنده علم الساعة يدل على الحصر ، وعطف ينزل الغيث على المسند يدل على حصر تنزيل الغيث ، وتنزيل الغيث مستلزم للعلم به ، والعدول عن علم تنزيل الغيث للاشارة الى حصر تنزيل الغيث مع الاشارة الى العلم به وقوله [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ] مع قوله : ما تدرى نفس يدل على حصر العلم بموت الانفس ومحل موتها فيه تعالى .

سُورَةُ السَّجْدَةِ

وسميت سجدة لقمان لثلاثاً يلتبس بحم السجدة وهى ثلاثون آية مكية سوى ثلاث آيات قوله تعالى : افمن كان مؤمناً (الى تمام الثلاث) .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[الْم تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ] قد مضى فى أوّل البقرة وفى غيرها ما به الغنية عن بيان الآية مهنا [أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ] اى الكتاب او تنزيل الكتاب [الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَأْتِيهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ] لكونهم فى زمان الفترة وخمود آثار الرسالة وخمود اوصياء الرسل (ع) فيه [لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ] الى الولاية التى هى طريق الآخرة [اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ] قد مضى الآية فى سورة الاعراف [مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ] الشفيع بمنزلة النصير وقد تكرر بيانه فى ماضى [أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ] اى يتزل الامر مع ملاحظة حسن دبره وعاقبته من سماء الارواح الى اراضى الاشباح على استمرار [ثُمَّ يَعْرُجُ] الامر من الارض [إِلَيْهِ] فى يومٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ] .

اعلم ، ان أيام الآخرة ليست فى عرض أيام الزمان بل هى فى طولها بمعنى ان أيام الدنيا قوالب لآيام الآخرة وهى بمنزلة الارواح لآيام الدنيا ، وكل مرتبة من مراتب الآخرة سعتها واحاطتها بالنسبة الى مراتب الدنيا مضاعفة ، فكل يوم من أيام الآخرة بالنسبة الى يوم من أيام الدنيا مضاعف سبعة وعشرين ومائة و الف وعشرة آلاف الى خمسين ألفاً هذا بالنسبة الى أيام الدهر ، وأمّا أيام الترمد فلا تحد بشيء لعدم نهايتها وتحدها ، وقد مضى شرط من تحقيق هذا المطلب فى أوّل بنى اسرائيل ، والمراد بالامر الذى يدبره من السماء الى الارض ثم يرجع من الارض الى السماء هو الوجود الفعلى الذى هو المشيئة التى هى امره تعالى وفعله وكلمته و اضافته الى غير ذلك من الاسماء فانه بتزل من سماء المشيئة الى سماء الارواح ثم الى سماء النفوس الكلية ، ثم الى سماء النفوس الجزئية ، ثم الى اراضى الاشباح النورية ، ثم الى اراضى الاشباح الظلمانية ، ثم يبتدئ فى العروج من عالم الطبع ، او من عالم الجنة الى اراضى الاشباح النورية ، ثم الى النفوس الجزئية ، ثم الى النفوس الكلية ، ثم الى الارواح ، ثم الى المشيئة [ذَلِكَ] العظيم البعيد عن الانظار والاهام والعقول [عَالِمُ الْغَيْبِ] اى عالم الغيب [وَالشَّهَادَةِ] اى عالم الشهادة [الْأَعْزِزُّ] اى الغالب الذى لا يمنعه عن مراده مانع [الرَّحِيمُ] الذى لا يبدع عباده بلادعوة ولاداع وان اصرّوا على مخالفته وعصيانه [الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ] برحمته وعلمه وعنايته بحسب صورة ذلك الشيء وسيرته وجعله مستعداً لطلب كماله فلا يبدعهم بلاداع حتى لا يبقح نشأتهم الاخروية [خَلَقَهُ] بدل من كل شيء على قراءة سكون التلام وصفة لشيء ، او بدل من

احسن او مستأنف جواب لسؤال مقدّر على قراءة فتح اللام ، وقيل : المعنى احسن معرفة كل شيء مثل قوله : قيمة المرء ما يحسنه اى يحسن معرفته [وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ] اى آدم او مطلق الانسان [مِنْ طِينٍ] لان الماء والتراب اظهر اجزاء عنصره واغلبها [ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ] النسل الخلق والولد [مِنْ سُلَالَةٍ] السلالة ما انسل من الشيء والمراد ما انسل من الغذاء فى الهضم الرابع [مِنْ مَاءٍ مَّهِينٍ] من بيانية [ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوْحِهِ] اضاف الروح الى نفسه تشریفاً والمراد بالروح هورب النوع لكنه لما كان اثر ظهور هذا الروح هو الروح الحيوانى والتفسانى وهما شبيهان بالريح ومتحرّكان كالريح استعمل النفخ فيه وقد مضى فى سورة بنى اسرائيل بيان للروح [وَاِذْ نَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوْحِنَا] فى الشهر الرابع فيكم [جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ] لصيرورة الانسان بعد الاتّصاف بالسمع والبصر والفؤاد قابلاً للتخاطب التفت من الغيبة الى الخطاب [وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ وَقَالُوا ائِذَا ضَلَلْنَا] لتبعد القائلين هذا القول عن ساحة الحضور التفت من الخطاب الى الغيبة [فِى الْأَرْضِ] بتفتت اجزائنا واعضاءنا واختلاطها بتراب الارض [اِئْتَالْفِى خَلْقٍ جَدِيدٍ] لتاكيد التعجب والتعجب والانكار كرّر الاستفهام [بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ] لما كان قوله تعالى قالوا ائذا ضللنا فى مقام ذمتهم وان هذا القول منهم ليس عن علم بل محض تخمين وخيال كان فى معنى ان ليس قولهم عن علم وتحقيق بل هم بلقاء ربهم اى حسابه فى الآخرة كما ورد فى الخبر او لقاء ربهم المضاف للقاء الفطرى الذى كان ربهم فى الولاية ملاقياً به فطرة لهم كافرون ولذلك تمسكوا بالخيال واهويتهم واعرضوا عن العلم وآثاره [قُلْ] لهم جواباً لتعجبهم من بعثهم بعد الضلال فى الارض لاتصبرون ضالّين فى الارض بل [يَتَوَفَّيْكُمْ] يعنى يأخذ جميعكم وجميع اجزاء وجودكم بحيث لا يبقى منكم أحد ولا جزء فى الارض ولا يضل منكم شيء فى الارض حتى تقولوا كيف نبعث بعد الضلال وانما الضلال فى الارض هو مادّتكم التى ليست منكم [مَلِكُ الْمَوْتِ الَّذِى وُكِّلَ بِكُمْ] اى قبض ارواحكم وجميع اجزائكم واحصاء امدكم وآجالكم [ثُمَّ اِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ] يعنى بعد قبض ملك الموت جميع اجزائكم ترجعون الى ربكم المضاف الذى هوربكم فى الولاية [وَلَوْ تَرَىٰ] لو للتمنى اول للشرط ، واذا كانت للشرط كان الجزاء محذوفاً اى لرأيت امرأ عجيلاً والجملة حالية بتقدير القول على الاول والخطاب عام او خاص بمحمد (ص) [اِذْ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ] المضاف يقولون [رَبَّنَا أَبْصَرْنَا] بعد رجوعنا اليك اوفى الدنيا لكن لم نعمل قالوا ذلك اعترافاً بتقصيرهم [وَسَمِعْنَا] منك وقبلنا اسمعنا فى الدنيا من انبيائك (ع) لكن لم نعمل [فَارْجِعْنَا] الى الدنيا [نَعْمَلْ صَالِحًا] بعد ما رأينا عظمتك وشاهدنا عقوبتك [اِنَّا مُوقِنُونَ] من غير شكك وريب [وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى] اهتدائها ورشدها او اسباب هديها من غير ملاحظة استعداد واستحقاق لكن لم نشأ لئلا يكون مشيتنا جزافاً غير مسبوقه بملاحظة استعداد [وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ] لئلا يقع ارادتي جزافاً ويكون عذاب المعذّبين وثواب المطيعين من جهة استعدادهم [فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا اِنَّا نَسِينَاكُمْ] اى تركناكم [وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا] مستأنف جواب لسؤال مقدّر كأنه قال : اليس هؤلاء مؤمنين بالآيات مع وضوحها وظهورها حتى يكونوا منسيين ؟ فقال : ليس

هؤلاء مؤمنين بآياتنا انما يؤمن بآياتنا [الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا].

سجدة
واجبة

اعلم ، ان المذعن بالآيات من حيث أنها آيات عظمة الله وقدرته وسعته اذا ذكر بها لم ينظر منها الى حدودها وتعييناتها بل ينظر اليها من حيث أنها آيات عظمة الله فيتذكر بها عظمة الله فلا يتمالك من تذكر عظمة الله وجدانها فيختر ساجداً لعظمة الله ، كما عن مولانا جعفر الصادق (ع) انه صاح فى الصلوة وخر مغشياً عليه فستل عن ذلك فقال : كررت الآية حتى سمعتها من قائلها فلم يثبت جسمي لمعاينة قدرته [وَسَبِّحُوا] اى نزهوا لطيفتهم الانسانية التى هى وجه الرب واسمه ومظهره ونفسه بوجه [بِحَمْدِ رَبِّهِمْ] اى بسبب حمد ربهم يعنى بسبب سعة وجوده بحيث لا يشذ عنه وجود وتعين وجود فان التسبيح ليس الا تنزيه الرب من النقائص والحدود ، وتنزيهه من النقائص والحدود ليس الا بسعة وجوده بحيث لا يخرج منه وجود وليس ذلك الا حمده وسعة كماله [وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ] عن الله او عن تسيحه ، او عن الخور والسجود ، او عن الايمان والطاعة ، او لا يستكبرون فى انفسهم [تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ] من جفأ السرج عن فرسه رفعه [يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ] قد مضى صدر الآية فى سورة الاعراف وذيلها فى اول البقرة ، عن الباقر (ع) فى هذه الآية انه قال : لعلك ترى ان القوم لم يكونوا ينامون ، لا بد لهذا البدن ان تريحه حتى يخرج نفسه فاذا خرج النفس استراح البدن ورجع للروح قوة على العمل ، قال نزلت فى امير المؤمنين (ع) واتباعه من شيعتنا ينامون فى اول الليل فاذا ذهب ثلثا الليل او ماشاء الله فزعوا الى ربهم راغبين مرهبين طامعين فيما عنده فذكر الله فى كتابه فأخبركم بما اعطاهم انه اسكنهم فى جواره وادخلهم جنته وآمنهم خوفهم واذهب رعبهم ، وفى خبر عن الصادق (ع) فى هذه الآية انه قال : لا ينامون حتى يصلوا العتمة (١) [فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] وقد ذكر فى اخبار كثيرة بيان ما اخفى لهم من قررة عين من اراد فليرجع الى المفصلات [أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا] جواب لسؤال مقدر كانه قيل على سبيل التعجب : الهم ذلك؟ فقال : ليس لهم ذلك فمن كان مؤمناً [كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ] أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات [بيان لعدم استوائهم] فلهم جنات المأوى نزلاً [اي معدة او منزلاً] [بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] وأما الذين فسقوا فمأوىهم النار [عدل عن قوله لهم الجحيم نزلاً اشعاراً بان الفاسق لا اعتناء به حتى يكون العذاب نزلاً له بل العذاب من تبعه اعماله التى تلحقه] [كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا] اعلم ، ان اهل الجحيم مثل اهل الدنيا يريدون الخروج من الجحيم من غم يستولى عليهم لكن لما كان ارادة خروجهم من الغم ولم يكن لهم قائد شوق للخروج لا يخرجون بل يعادون فيها ولو كان ارادة خروجهم من الشوق لخروجهم فى اسرع زمان [وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ] قيل : ان جهنم اذا دخلوها هووا فيها مسيرة سبعين عاماً فاذا بلغوا اسفلها زفرت بهم جهنم فاذا بلغوا اعلاها قمعوا بمقامع الحديد فهذه حالهم [وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى] الادنى من الدنى بمعنى الساقط الضعيف او من الدنوى بمعنى القرب وعلى اى تقدير فالمراد بالعذاب الادنى عذاب الدنيا ، او عذاب القبر ، او عذاب البرزخ لكن اداة الترجى بعده يناسب عذاب الدنيا [دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ] عذاب الاحتضار او عذاب القبر او عذاب البرزخ او عذاب القيامة [لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ] عن غيتهم او يرجعون فى الرجعة للعذاب الاكبر ، وفسر العذاب الادنى بالعذاب حين خروج الدابة والدجال ، وقد كثر الاخبار فى ان الآيات نزلت فى على (ع) والوليد بن عتبة فان الفاسق الوليد بن عتبة قال لعلى (ع) :

(١) العتمة بفتح العين صلوة العشاء او وقت صلوة العشاء .

انا والله ابسط منكم لساناً ، واحدة منكم سناناً ، و امثل جثواً منكم فى الكتيبة ، فقال على (ع) : اسكت انما انت فاسق فانزل الله هذه الآيات [وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ] قد مر مراراً أن المراد من امثال هذه العبارة اثبات اظلمية المفضل عليه وان كان مفهوم العبارة اعم منه [ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا] مع وضوح الآيات واقتضاء التذكير بها الاقبال عليها [إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ] يعنى اننا من مطلق المجرم منتقمون والمعرض عن الآيات بعد التذكير بها كان اعظم جرماً من كل مجرم [وَلَقَدْ آتَيْنَا] عطف على مقدر اى آتيانا الكتاب ولقد آتينا [مُوسَى الْكِتَابَ] كما آتيناك فليس ابتاء الكتاب امرأ غريباً حتى تكون او يكونوا فى مرية منه [فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ] اى من لقاء الكتاب اليك يعنى من نزوله عليك ، او من لقاء الكتاب الى موسى (ع) ، او من لقاءك لموسى (ع) فى الدنيا قبل موتك ، او من لقاءك لموسى (ع) ليلة الاسراء ، اوفى الآخرة ، او من لقاء موسى لك كذلك ، وقيل : فلا تكن فى شكك من لقاء الاذى كما لقي موسى (ع) الاذى من قوله [وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ] كما جعلنا كتابك هدى للعالمين [وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا] لا بامر انفسهم [لَمَّا صَبَرُوا] فاصبر انت وبنوك حتى نجعل منكم ائمة [وَكَانُوا بآيَاتِنَا يُوْفُونَ] فلا تشكك انت وبنوك [إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ] بين بنى اسرائيل كما يفصل بين قومك فلا تحزن على اختلافهم او بين الخلق المختلفين فيفصل بين قومك او بين قومك [يَوْمَ الْقِيَمَةِ] فيما كانوا فيه يختلفون من امر الوصاية والوصى ، او من احكام الشريعة ، او من الكتاب وستر بعض منه وتبديل بعض ، او من تصديق الرسل (ع) و تكذيبهم [أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ] لقومك او لقوم موسى (ع) والجملة معطوفة على مقدر اى الم يتفكروا ، وفاعل يهد ضمير كتابك او كتاب موسى (ع) والله او مبهم بفسره قوله [كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ] يسمعون اخبارهم وان لم يكونوا يرون اهلاكهم ولكن يرون آثارهم لانهم [يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ] ان فى ذلك لايات أفلا يسمعون [لَمَّا كَانَ الْأَطْلَاعُ عَلَى أَهْلَاكَ الْمَاضِينَ بِسْمَاعِ أَخْبَارِهِمْ اسْتَعْمَلَ السَّمْعَ ههنا] [أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ] ارض جرز بالضميتين وجرز بالضم والسكون وجرز بالفتح والسكون ، وجرز بالتحريك ومجروزة لاتنبت او اكل نباتها اولم يصبها مطر [فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا نَأْكُلُ مِنْهُ] أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون [لَمَّا كَانَ الْأَطْلَاعُ عَلَى سَوْقِ مَاءِ الْمَطَرِ وَمَاءِ التَّسِيلِ وَمَاءِ الْإِنهَارِ إِلَى الْأَرْضِ بِالرُّؤْيَةِ] وهكذا اخراج الزرع واكل الانعام والانس من نباتها استعمل الابصار واسقط ههنا قوله ان فى ذلك لايات اكفاء بما ذكر فى قرينه [وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ] المراد بالفتح المسؤول او المستهزاء به هو ظهور القائم عجل الله فرجه واستتارة الارض بنور ربها وارتفاع الاختلاف عن اهلها ، وليس فى العالم الصغير الا حين الموت الاختيارى او الاضطرارى فانهم لما اخبرهم رسول الله (ص) بظهور القائم (ع) وظهور الدين وجعل الاديان كلها ديناً واحداً سألوا على سبيل الاستفهام او التهكم والاستهزاء عنه والجملة عطف على لم يهد اولم يروا يعنى ان آيات هذا الفتح كثيرة من اهلاك القرون الماضية واحياء الارض بعد موتها ولا يتفكرون فيها ويقولون : متى هذا الفتح ؟ [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى هذا الاخبار [قُلْ] فى جوابهم لاتستعجلوا هذا الفتح فان [يَوْمَ الْفَتْحِ] لاينفع الذين كفروا ايمانهم [فانه يوم بروز المكسوبات لا يوم كسب الخيرات] ولا هم ينظرون فاعرض عنهم [اى عن الجواب والسؤال معهم ، او عن دعوتهم ، او عن ذواتهم فانهم لا يثأثرون بمجاورتك] وانتظر [يوم الفتح] [إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ] لذلك اليوم .

سُورَةُ الْاِحْزَابِ

مدنية كلها؛ ثلاث وسبعون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ] نداء له (ص) بآيالك اعني واسمعي يا جارة ، اونداء له والحكم له (ص) وعلى اى تقدير فهو تلطف به وتعظيم لشانه [اَتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِيعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ] قيل : نزلت في ابي سفيان وعكرمة بن ابي جهل وابى الاعور التلمي قدموا المدينة ونزلوا على عبدالله بن ابي بعد غزوة احد بامان من رسول الله (ص) ليكلموه فقاموا وقام معهم عبدالله بن ابي وعبدالله بن سعد بن ابي سرح وطعمة بن ابي رق قد دخلوا على رسول الله فقالوا : يا محمد (ص) ارفض ذكر آل هنتا الثلاث والعزى والمناة وقل : ان لها شفاعا لمن عبدها وندعك وربك فشق ذلك على النبي (ص) فقال عمر بن الخطاب : ائذن لنا يا رسول الله (ص) في قتلهم فقال : انى اعطينهم الامان وامر رسول الله فأخرجوا من المدينة ونزلت الآية ولا تطع الكافرين من اهل مكة والمنافقين من اهل مدينة [اِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا] جواب لسؤال مقدركا أنه قيل : لا ينبغي النهى عن اجابتهم فان فى اجابتهم مصالح عديدة من استمالتهم وخمود نائرة الحرب وسلامة المسلمين وقوتهم وشوكتهم بذلك ومخالطة المشركين معهم واستماع آيات الله منهم وغير ذلك فقال ان الله كان عليما بالمصالح المترتبة على ما ينهى عنه دونكم [حَكِيمًا] دقيقاً لطيفاً فى علمه وصنعه [وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ] دون ما يقولون لك [مِنْ رَبِّكَ اِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ] بامامة محمد او يا محمد (ص) وامته [خَبِيرًا] وقرى بالغيبة [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] لا على ما يقولون [وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا] لا مورك فلا تكل امورك على مشورة غيرك [مَا جَعَلَ اللَّهُ] جواب لسؤال مقدركا نش عن الحصر المستفاد من قوله : لا تطع الكافرين واتبع ما يوحى اليك كأنه قيل : لا منافاة بين اتباع الموحى وبين المداراة مع الكافرين واتباع ما يشيرون اليه فقال : ما جعل [لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ] يحب ويتبع الله بهذا ويحب ويتبع بذاك الكافر، وقيل : نزلت في ابي معمر حميد بن معمر بن حبيب الفهرى وكان لبيباً حافظاً لما يسمع وكان يقول : ان فى جوفى لقلبين اعقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد (ص) ثم انهزم يوم بدر مع من انهزم واحد نعليه فى يده والاخرى فى رجله، فقيل له فى ذلك فقال : ما شعرت الا لانهما فى رجلى ففرقوا يومئذ انه لم يكن له الا قلب واحد وعن على (ع) انه : لا يجتمع حبنا وحب عدونا فى جوف انسان ان الله لم يجعل لرجل قلبين فى جوفه ، فيحب بهذا ويبغض بهذا ، وعن الصادق (ع) فمن كان قلبه متعلقاً فى صلوته بشيء دون الله فهو قريب من ذلك الشيء بعيد عن حقيقة ما اراد الله منه فى صلوته ، ثم تلا هذه الآية [وَمَا جَعَلَ اَزْوَاجَكُمْ اِلٰلٰهِي تَطَاهِرُونَ مِنْهُنَّ اُمَّهَاتِكُمْ] زعمت العرب ان من قال لزوجه : انت على كظهر امى صارت زوجته كأمه فى حرمة الواقعة فقال تعالى رد عليهم : ما جعل ازا واجكم (الآية) [وَمَا جَعَلَ اَدْعِيَاءَكُمْ اَبْنَاءَكُمْ] الدعى كالفنى من تبنيته فعيل بمعنى

المفعول ومن كان متهماً في نسبه ، نزلت في زيد بن حارثة الكلبي عتيق رسول الله (ص) وسبب ذلك على ما نقل عن القمي عن الصادق (ع) ان رسول الله (ص) اشترى زيداً بعد تزويجه خديجة (ع) فلمّا نُسبى (ص) دعا زيداً الى الاسلام فأسلم وكان يدعى مولى محمد (ص) فأتى حارثة اباطالب (ع) وقال له : قل لابن اخيك : أمّا ان يبيعه ، وأمّا ان يفاديه ، وأمّا ان يعتقه ، فلمّا قال ذلك ابوطالب (ع) لرسول الله (ص) قال : هو حرّ لوجه الله فليذهب حيث شاء ، فقام حارثة واخذ بيد زيد وقال : يا بنى الحق بشرفك وحسبك فقال : لست افارق رسول الله (ص) ابداً فغضب ابوه وقال : يا معشر قريش اشهدوا انى بري منه وليس هو ابنى فقال رسول الله (ص) : اشهدوا ان زيداً ابنى ارثه ويرثنى وكان يدعى زيد بن محمد (ص) فلمّا هاجر رسول الله (ص) زوجه زينب بنت جحش وأبطأ عنه يوماً فأتى رسول الله (ص) منزله فاذا زينب جالسة وسط حجرتها تسحق طيباً بفهر لها ، فنظر اليها رسول الله (ص) وكانت جميلةً فوقعت في قلب رسول الله (ص) فقال : سبحان خالق النور وبارك الله احسن الخالقين ، ثم رجع وجاء زيد الى منزله فأخبرته زينب بما وقع فقال زيد : هل لك ان اطلقك حتى يتزوجك رسول الله ؟. فقالت : اخشى ان تطلقنى ولم يتزوجنى رسول الله (ص) فجاء زيد الى رسول الله فقال : هل لك ان اطلق زينب حتى تتزوجها ؟. فقال : لا ، اذهب واتق الله وامسك عليك زوجك ثم حكى الله عز وجل فقال : امسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه فلمّا قضى زيد منها وطراً زوجناكها (الى قوله) وكان امر الله مفعولاً فزوجه الله تعالى من فوق عرشه فقال المنافقون : يحرّم علينا نساء ابنائنا ويتزوج امرأة ابنه زيد ، فأنزل الله عز وجل في هذا : وما جعل ادعياءكم ابناءكم (الى قوله) يهدى السبيل وسيأتى فى هذه السورة اخبار آخر فى كيفية تزويج رسول الله (ص) زينب لزيد ولنفسه [ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ] من غير اعتقاد لكم به ومن غير حقيقة له فى الواقع فلان تأثير لهذا القول فى ترتب الاحكام الشرعية [وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ] الثابت الذى له حقيقة فى نفس الامر وينبغى ان يعتقد [وَهُوَ] لا غيره [يَهْدِي السَّبِيلَ] الى الحق [أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ] بان تقولوا زيد بن حارثة دون غير آبائهم وان كان الغير يدعونهم ابناءهم [هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ] اعدل من غير شوب ظلم وتجاوز عن الحق [فَإِنْ لَّمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ] فادعوهم اخواناً [وَمَوَالِيَكُمْ] فادعوهم احباباً [وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ] بدعائهم الى غير آبائهم قبل النهى او بعد النهى بالنسيان عن النهى او بسبق اللسان [وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ] اى فيما تعمدت قلوبكم او ما تعمدت قلوبكم مبتدئ خبره محذوف [وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] يغفر للمخطئ وللمتعمد بعد التوبة ويرحمه تفضلاً منه عليه [النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ] مستأنف جواب لسؤال ناش من نفى بنوة زيد لمحمد (ص) وان نسبة البنوة لمحمد (ص) قول بأفواههم من غير حقيقة له كأنه قيل : اذالم يكن لنسبة بنوة زيد الى محمد (ص) حقيقة فما النسبة بينه وبين امته حتى يقال : انه ابو امته ؟. فقال تعالى جواباً لهذا السؤال : ان المنفى هو الابوة الجسمانية والاحكام الشرعية القلبية من حرمة نكاح حليّة الابن انما هى للابوة والبنوة الجسمانيتين وأمّا الابوة الروحانية التى تحصل بحصول صورة من الاب فى وجود الابن بواسطة البيعة العامة او الخاصة وبتلك الصورة يحصل نسبة الابوة والبنوة فانما هى ثابتة له (ص) بالنسبة الى كل الامّة ، ولما كانت تلك الكيفية الحاصلة بالبيعة صورة نازلة منه (ص) وهى تصوير الفعلية الاخيرة للابن وشيئية الشيء تكون بالفعلية الاخيرة وتلك بالفعلية تكون اولى باسم ذلك الشيء من سائر فعليّاته السابقة لاستهلاكها تحت تلك الفعلية وتكون تلك الفعلية صورة نازلة من محمد (ص) كان محمد (ص) اولى

بمعنا مع احدى البيعتين من سائر فعليته التى تنسب اليه وتكون نفسه عبارة عنها فالنبي يكون اولى بالمؤمنين من انفسهم فى جميع ما ينسب اليهم من الاعمال والاقوال والاحوال والاخلاق والاحكام والآلام ، ولانتظن انه (ص) حيث يكون اولى بهم فى معاصيهم لان المعاصى ناشئة عن الحدود والتقصص ، والحدود والتقصص انما هى ناشئة من الفعليات السابقة وراجعة الى الاعداد لا الى الفعليات فانفسهم تكون اولى بها من الفعلية الاخيرى وقد سبق فى سورة البقرة عند قوله تعالى : وبالوالدين احساناً تحقيق وتفصيل تام للولادة الروحانية ، ومن هذا يعلم ان خلفاء محمد (ص) الذين كانوا مأمورين بأخذ البيعة العامة او الخاصة عن الخلق كانوا اولى بمن بايعوا معهم من انفسهم مثل محمد (ص) وكانوا آباء لمن آمنوا بهم من غير فرق ولذلك ورد : ان الائمة كانوا بعد محمد (ص) اولى بالمؤمنين مثل محمد (ص) من انفسهم [وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ] قرأ الصادق (ع) ههنا : وهواب لهم .

بيان

فى الابوة الروحانية
والقالبية

اعلم ، انه (ص) لما صار بحسب مقام بشريته محكوماً بحكم روجه بحيث لم يكن له بحسب مقام قابله الا آثار روجه وكان نسبته الى امته نسبة الابوة كان جارياً على قابله حكم الابوة الروحانية فكان ازواجه بالنسبة الى امته مثل ازواج الآباء بالنسبة الى الاولاد ولذلك كن محرمات على امته وان كانت امته بالنسبة اليه بحسب مقام بشريتهم غير محكومين بحكم الفعلية الاخيرى التى كانوا بحسبها ابناءً له فلا يجرى على قولهم حكم ارواحهم ولم يكن ازواجهم بالنسبة اليه مثل ازواج الابناء بالنسبة الى الآباء ، مع انه (ص) بحسب قابله حكمه بالنسبة اليهم حكم الآباء بالنسبة الى الاولاد ولذلك قال تعالى شأنه : ما كان محمد اباً احد من رجالكم يعنى انه اب لجهاتهم الروحانية ورجالكم الذين هم محكومون بحكم القوالب غير منسوبين اليه بالبنوة فليس هو اباً لرجالكم القالبية وان كان اباً لامته من حيث انهم رجال روحانيون آلهيون ولذلك قال تعالى : النبي اولى بالمؤمنين يعنى من حيث ايمانهم وازواجه امهاتهم يعنى امهات المؤمنين من حيث ايمانهم ، لا يقال : ان كان الرسول (ص) بحسب قابله محكوماً بحكم روجه فينبغى ان لا يجوز له نكاح نساء امته ولا نكاح ازواج امته لاننا نقول : هو (ص) محكوم بحسب قابله بحكم روجه لكن امته ليسوا محكومين بحكم ارواحهم فلم تكن امته اولاداً له بحسب قولهم وشرف امومة المؤمنين وشرف مضاجعة الرسول (ص) مانع من ان لا تكون ازواجه امهات للامة ومحرمات عليهم بحسب قولهم ، ولكن ليس هذا الحكم اى جريان حكم النسبة الروحانية على القوالب الجسمانية جارياً بين المؤمنين والمهاجرين يكون بعض منهم اولى ببعض من قرباتهم الجسمانية فى الوصاية وفى الامارة وفى الارث او غير ذلك بل [وَأُولُوا الْأَرْحَامِ] الجسمانية [بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ] فى ذلك من الاقرباء الروحانية [ففى كتاب الله] اى القرآن او مطلق كتبه المنزلة من السماء او فى كتابه العلوى من اللوح المحفوظ ولوح المحو والاثبات وفى مفروض الله وفى احكام الرسالة ، وقد مضت الآية فى آخر سورة الانفال وقد ذكر ههنا موافقاً لما ورد فى الاخبار انها نزلت لنسخ التوارث بالهجرة والنصرة لكن لاختصاص لها بالتوارث ولا بالامامة ولا بسائر الحقوق بل تجرى فى كل حق واحسان وانفاق ، وما ورد ههنا انها نزلت فى الامرة وانها هاجرت فى ولد الحسين (ع) من بعده بيان لاهم موارد ها [مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ] ذكر المهاجرين بعد المؤمنين من قبيل ذكر الخاص بعد العام للاهتمام بالخاص ولقطة من بيان لاولى الارحام او هى من التفضيلية [إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا] استثناء متصل مفرغ يعنى ان اولى الارحام بعضهم اولى ببعض فى كل الامور الا فى فعلتكم الى اوليائكم فى الدين معروفاً فانهم حيث يصيرون اولى بتلك الفعلة من اولى الارحام او فى كل حال الا فى حال ان تفعلوا ، واستثناء منقطع يعنى لكن فعلتكم الى اوليائكم معروفاً تكون حسناً والمراد بالفعل المعروفة الوصية وجعل الاولياء وصياء ، او الوصية بشيء للاولياء [كَانَ ذَلِكَ فِى الْكِتَابِ مَسْطُورًا] اى فى الكتاب العلوى من التوحين او فى الكتاب التدوينى

الآلهى النازل اليكم من القرآن والكتب السالفة [وَإِذْ أَخَذْنَا] عطف على فى كتاب الله او على فى الكتاب، او على مقدر والتقدير: النبى اولى بالمؤمنين فى ذلك الزمان وفى وقت اخذنا ميثاق النبيين، او التقدير اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض فى هذا الزمان وقت اخذ الميثاق من النبيين، او معطوف على مقدر تقديره: تذكر ذلك وذكر اذ اخذنا [مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ] فى هذا العالم بأخذ الانبياء واولياءهم (ع) بالبيعة منهم الميثاق او فى عالم الذر بأخذنا بانفسنا ميثاقهم [وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ] ذكر هؤلاء الخمسة بعد ذكر الانبياء عموماً للاهتمام بشأنهم لكونهم اولى العزم من الانبياء (ع) [وَإِذْ أَخَذْنَا] جملة حالية بتقدير قد، او عطف على اخذنا، او مستأنف على مجيء الواو للاستئناف [مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا] ضمير منهم راجع الى النبيين (ع) والى المخصوصين المذكورين بعد النبيين [لِيَسْئَلَ] الله والسائل [الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ] اى عن كفيته ومقداره حتى يجازيهم بحسبهما [وَأَعَدُّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا] عطف احوال ولم يقل ويسأل الكافرين او يعذب الكافرين للشعار بان سؤال الكافرين وعذابهم ليس من الغايات الذاتية [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] ناداهم اولاً تنشيطاً لهم حتى يكونوا على يقظة لاستماع ما يأتى [اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ] يعنى الاحزاب فان ابا سفيان جمع الاحزاب من الاعراب قريش والقبائل التى كانت حول مكة وبني غطفان من التجد وبني قريظة وبني النضير من حول المدينة [فَارْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا] شديدة الهبوب بحيث لا تبقى خيمة ولا ناراً لهم، وشديدة البرد بحيث لا يتمالكون من بردها [وَجُنُودًا] من الملائكة [لَمْ تَرَوْهَا] لعدم امكان رؤية الملائكة للناظر البشرى [وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا] من حفر الخندق والخروج من المدينة وتجبين بعض لبعض واردة بعض للفرار وقولهم ان يوتنا عورة وما هي بعورة، وقرى لما يعملون اى ما يعمل قريش من التخریب عليكم [اذْجَاؤُكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ] من اعلى المدينة وهو جانب المشرق والشمال [وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ] وهو جانب المغرب والجنوب فان بنى غطفان جاؤا من فوقهم وقريش من اسفلهم [وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ] مالت وتحيّرت من شدة الخوف والدّهشة لكثرة الاعداء [وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ] كناية عن اضطراب القلوب فان القلوب عند غلبة الخوف تضطرب وتتحرك من اسفل الى اعلى، واذا اريد المبالغة فى اضطرابها يقال بلغت فى تحركها من اسفل مقامها الى الحناجر [وَتَظُنُّونَ بِاللّهِ الظُّنُونًا] الانواع من الظن او المظنونات العديدة المتخالفة، وقرى الظنون بحذف الالف فى الوصل، وقرى بحذف الالف فى الوصل والوقف، والمراد بالظنون ظن كذب محمد (ص)، وظن تكذيب الله لمحمد (ص) وظن الاستيصال، وظن الغارة على المدينة، وظن صدق محمد (ص) والاطمينان بالله والنصرة من الله والقلبة على الاعداء وهزيمتهم [هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ] بكثرة الجنود من الاعداء مع قتلهم وبالظنون المتخالفة واردة الفرار [وَزُلْزِلُوا زُلُومًا شَدِيدًا] وكان المنظور من ذلك الابتلاء وهذا الزلزال خلوص ايمان المؤمن وظهور نفاق المنافق [وَإِذْ يَقُولُ] عطف على اذ جاءكم [الْمُنافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ] ما وعدنا الله ورسوله من الظفر واعلاء الدين والسلطنة على اهل الارض [لَا تُغْرَوْنَ] وعد اممها باطلا يغرّابه [وَإِذْ قَالَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ] ليس ههنا مقام قيام لكم [فَارْجِعُوا] الى منازلكم [وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ] للرجوع [يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا]

عَوْرَةً] العورة الخلل في الثغر وغيره والمعنى ان بيوتنا ذوات عورة [وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ اِنْ يُرِيدُونَ الْاِفْرَارًا] من الزحف [وَلَوْ دُخِلَتْ عَلَيْهِمْ] يعنى لودخل الاعداء بيوتهم او المدينة غالباً عليهم [مِنْ اَقْطَارِهَا] من جوانب البيوت او المدينة [ثُمَّ سُئِلُوا الْفِتْنَةَ] اى الكفر او المقاتلة مع المسلمين [لَا تَوَّاهَا وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا] مع الفتنة او فى المدينة او البيوت او ما تلبثوا فى اعطاء الفتنة او بسبب اعطاء الفتنة لعدم وثوقهم بدينهم [الْاَيْسِيرَ] اى الاتلبث ايسيراً اوزماناً يسيراً [وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ] على يد محمد (ص) [مِنْ قَبْلُ لَا يُؤُولُونَ الْاَذْبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا] عن الوفاء به والنقض له [قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ اِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ اَو الْقَتْلِ] فانه لا بد من الموت او القتل لكل احد ولا ينجوا احد من احدهما [وَإِذَا] يعنى اذا فررتم [لَا تُمَتَّعُونَ اِلَّا قَلِيلًا قُلْ مَنْ ذَا الَّذِى يَعْصِمُكُمْ مِنْ اللَّهِ اِنْ اَرَادَ بِكُمْ سُوءًا اَوْ اَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا] اَقْدِ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ] المثبطين عن الغزو وعن الموافقة مع الرسول (ص) ولفظة قد للتحقين [وَالْقَائِلِينَ لِاخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ اِلَّا قَلِيلًا] منهم او اتياناً اوزماناً اوبأساً قليلاً والمراد بالبأس الحرب [أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ] الشح بالتثليث البخل والحرص، وجاء من باب علم ونصر وضرب والمعنى بخلاء على خيركم اوبخلاء ثابتين على ضرركم اوحريصون على ضرركم [فَاِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ اِلَيْكَ تَدُورُ اَعْيُنُهُمْ] فى رؤسهم من شدة الخوف [كَالَّذِى يُغْشَى عَلَيْهِ مِنْ] نزول [الْمَوْتِ] فَاِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ حِدَادٍ] سلقه بالكلام آذاه، شبه الالسنه بالاسته واثبت لها الحدة استعارة بالكناية وترشيداً للاستعارة يعنى انهم جمعوا بين البخل والجبن وشده الاذى حين الأمن [أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ] حال من الالسنه او من فاعل سلقوكم او منصوب على الذم [أَوَّلَئِكَ لَمْ يُوْمِنُوا] اخلاصاً [فَأَخْبَطَ اللَّهُ اَعْمَالَهُمْ] التى عملوها فى ظاهر الاسلام [وَكَانَ ذَلِكَ] الحبط [عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا] يَحْسَبُونَ الْاَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا] بعد ما ارسل الله عليهم الريح والملائكة وبعدهزيمتهم لشدة خوفهم ودهشتهم [وَإِنْ يَأْتِ الْاَحْزَابُ] كرهة ثانية [يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَأْذِنُونَ] كل قادم عليهم من المدينة [عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ] فى الكرهة الثانية اولو بقوا فيكم ولم يرجعوا الى المدينة فى الحال الحاضر [مَا قَاتَلُوا اِلَّا قَلِيلًا] وقد ذكر قصة الاحزاب وجماعانهم من الاعراب ومجيئهم الى المدينة وقتل عمرو بن عبد ود وهزيمتهم وجبن المنافقين من اصحاب رسول الله (ص) وتجيئهم لغيرهم فى المفصلات؛ من اراد فليرجع اليها [لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ] اى خصلة حسنة ينبغى ان يتأسى بها او هو من باب التجريد مثل رأيت بزيد اسداً [لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ] بدل من قوله تعالى لكم بدل البعض من الكل، والالام للتبيين بتقدير مبتدئ محذوف [وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا] يعنى تلك الاسوة لانكونا لالمن جمع بين رجاء الله وذكركه كثيراً وهذه الجملة معترضة بين حكاية حال المسلمين والاحزاب جاء الله بها تلتقياً بالمسلمين وتعريضاً بالمنافقين وتذكيراً للخالصين [وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ] الخالصون [الْاَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ] بخلاف غير الخالصين فانهم قالوا ما وعدنا الله ورسوله الا غروراً [وَمَا زَادَهُمْ اِلَّا اِيْمَانًا وَتَسْلِيمًا] مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ

جواب سؤال مقدّر كأنه قيل: ما حال الخالصين؟ ايكونون متساوين؟ - فقال: من المؤمنين رجالٌ [صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ] عند البيعة مع محمدٍ (ص) بالاجابة له في شروطه والمعنى قالوا ما عاهدوه صدقاً لا كذباً كالمنافقين او صدقوا فيما عاهدوه [فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ] للنحب معانٍ كثيرة منها الخطر العظيم والحاجة والوقت والنوم والشدة والمدة والموت والاجل والنذر، والكل مناسب ههنا فان المراد قضاء عمره [وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ] النحب [وَمَا بَدَلُوا] ما عاهدوا الله عليه [تَبْدِيلًا] شيئاً من التبديل، فيه تعريض باهل النفاق وقد ورد اخبار كثيرة ان الآية نزلت في حمزة وجعفر وعبيدة وعلي (ع)، وفي بعض الاخبار انها نزلت في المؤمنين من شيعة آل محمد (ص)، وفي خبر عن الصادق (ع): المؤمن مؤمنان؛ فمؤمن من صدق بعهد الله ووفى بشرطه وذلك قول الله عز وجل: رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وذلك لا يصيبه احوال الدنيا ولا احوال الآخرة وذلك ممن يشفع ولا يشفع له، ومؤمن كخامة الزرع يعوج احياناً ويقوم احياناً، فذلك ممن يصيبه احوال الدنيا واهوال الآخرة، وذلك ممن يشفع له ولا يشفع، وفي خبر عنه (ع): لقد ذكركم الله في كتابه فقال: من المؤمنين رجال صدقوا (الآية) انكم وفيتم بما اخذ الله عليه ميثاقكم من ولايتنا وانكم لم تبدلوا بنا غيرنا، وعنه (ع) انه قال: قال رسول الله (ص): يا علي (ع) من احببك ثم مات فقد قضى نحبه، ومن احببك ولم يموت فهو ينتظر، وما طلعت شمس ولا غربت الا ظلت عليه برزق وایمان [لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ] تعليل لصدقوا ومن الغايات المترتبة عليه يعني صدقوا فيصير صدقهم مورثاً لان يجزيهم الله اجرهم وان يجعلهم الله ميزاناً لنفاق المنافق ويعذبهم بنفاقهم [أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ] ان تابوا ورجعوا عن النفاق الى الصدق، او ان وفقوا للتوبة، او تعليل لو عدنا الله، او لصدق الله، او لقوله ما زادهم الا ايماناً، وحيث يكون ايضاً من الغايات المترتبة عليه، او تعليل لقوله لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة او لقوله جاءكم جنود او لارسالنا عليهم ريثاً، او لكان الله بما تعملون بصيراً او لجأؤكم من فوقكم او لابتلى المؤمنين والفاضل لما كان من متعلقات المعلول لم يكن مانعاً من تعلق العلة بها وعملها فيها [إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا] تعليل لقوله او يتوب عليهم [وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا] حال عن واحدة من الجمل السابقة المناسبة له او عطف على قوله قالوا هذا ما وعدنا الله او على قالت الاعراب او على يقول او على ابتلى المؤمنون او على زلزلوا او على زاغت الابصار او جاءؤكم او جاءكم يعني اذكروا نعمة الله اذ رد الله الذين يعني الاحزاب [بِغِيظِهِمْ] حقدهم [لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا] منكم من ظفر وغنيمة [وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ] بارسال الرياح والملائكة عليهم، وفي اخبار كثيرة ان المعنى كفى الله المؤمنين القتال بعلی بن ابی طالب (ع) يعني في تلك الغزوة او مطلقاً فانه دخل على الكفار وهن بقتل عمرو بن عبد ود وتقوى المؤمنون ولم يبق لهم حاجة الى القتال بحيث يقتل المؤمنون في القتال ولذلك ورد: ضربة علي يوم الخندق افضل من عبادة الثقلين [وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا] لا يمكن لاحد مدافعة وممانعة عن مراده [عَزِيزًا] غالباً كل غالب [وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُواهُمْ] يعني ظاهروا الاحزاب [مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ] وهم بنو قريظة فانهم نقضوا عهد الرسول (ص) وظاهروا الاحزاب وقصتهم وقصة نقض عهدهم بوسوسة حتى بن اخطب الذي كان من بني النضير ونزلهم من صبا صبيهم وقتلهم واسرناهم وذراريهم مذكورة في المفصلات [وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ] فربقاً تقتلون وتأسرون فربقاً وأورثكم ارضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطوها [وهي

ارض خيبر افتتحها الله بالصالح من دون وطى خيل وجمل بعد بنى قريظة ، وقيل : هي مكة ، وقيل : هي الروم وفارس ، وقيل : هي كل ارض تفتح الى يوم القيامة ، وقيل : هي كل ما افاء الله على رسوله (ص) مما لم يوجف بخيل ولا ركاب [وَكَاَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اَيَايُهَا النَّبِيُّ] خطاب آخر خاص به (ص) ناداه بعد ما قالت بعض نسائه حفصة اوزين بنت جحش ان طلقنا وجدنا اكفاء في قومنا ، وسببه على ما قاله القمي انه لما رجع رسول الله (ص) من خيبر واصاب كثر آل ابى الحقيق قالت ازواجه : اعطنا ما اصبحت فقال لهن رسول الله (ص) : قسمته بين المسلمين على ما امر الله فغضببن وقلن لعنك انتك ترى ان طلقتنا انا لانجد الا كفاء من قومنا يتزوجونا ؟ فانف الله تعالى لرسوله (ص) فأمره الله تعالى ان يعتزل لهن فاعتزل لهن رسول الله (ص) في مشربة ام ابراهيم تسعة وعشرين يوماً حتى حضن وطهرن ثم انزل الله هذه الآية فقال : [قُلْ لَا زَواجَ لَكَ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيِّنَتْنَهَا فَعَالَيْنَ أُمَتِّعُكُمْ وَأُسَرِّحُكُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْدارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا] لا للمسيئات الخارجات بالسيف فقامت ام سلمة أول من قامت فقالت : قد اخترت الله واخترت رسوله (ص) فقمي كلهن فعانقنه وقلن مثل ذلك فأنزل الله تفخيماً لشأنه (ص) وتخيراً له ترجى من تشاء منهم وتووى اليك من تشاء [يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ] ثم قطع مخاطبة النبي (ص) وخاطب ازواجه تفخيماً لشأنهن من حيث انهن ازواج النبي (ص) [مَنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ] قبحها اوظاهرة على الانظار كالخروج بالسيف وقد فسرت في الاخبار بالخروج بالسيف وبالخروج على علي (ع) تعريضاً بفعله عائشة [يُضْأَعْفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ] [يعنى في الآخرة والا فعلى (ع) احسن اسرها في الدنيا بعد ما قاتل وقتل مقاتليها وقال في حقها : ولها حرمتها ، [وَكَاَنَّ ذَلِكَ] التضعيف [عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] ولما كان المقام للتهديد اتى بالتيسير قبل ذكر تضعيف الاجر للمحسنات منهن لثلاثتهم انه لتضعيف الاجر.

[الجزء الثاني والعشرون]

[وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ] من يتواضع او يطع [لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا] ما ، او صالحاً عظيماً هو ولاية على بن ابى طالب (ع) [نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا] كل ذلك بشرافة قرب النبي (ص) فان عصيان القريب من الرسول (ص) اعظم قبحاً وطاعته اعظم اجراً [يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ] تشریف آخر لهن بتكرار النداء والخطاب [لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ] بسبب قرب النبي (ص) وشرافته [إِنْ اتَّقَيْتُنَّ] ان كنتن على سجية التقوى ، واتقيتن سخط الله ، او اهوية النفس والطرق المختلفة النفسانية [فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ] اى لا تظهرن قولكن لمخاطبيكن بحيث يظهر معها محبتكن لهن [فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ] فيكن [وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا] اى بعيداً من الريبة [وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ] قرى بكسر القاف وحيث يجوز ان يكون من الوقار ومن القرار ، وقرى بفتح القاف وحيث يكون من القرار فان قر استعمل من باب علم ومن باب ضرب [وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى] تلويح بعائشة وعلتها بالنسبة الى علي (ع) فانه كما روى عن النبي (ص) عاش يوشع بن نون بعد موسى ثلاثين سنة وخرجت عليه صفراء بنت شبيب زوجة موسى (ع) فقالت : انا احق منك بالامر فقاتلها فقتل مقاتليها واحسن اسرها ، وان ابنة ابى بكر ستخرج على علي (ع) في كذا وكذا الفاً من امتي فيقاتلها فيقتل مقاتليها ويأسرها ويحسن اسرها

وفيهما انزل الله تعالى : **وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى** يعني صفوراء بنت شبيب (ع) **[وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ]** في سائر ما مكن ونهيكن **[إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا]** جواب لسؤال مقدركان **أهل البيت (ع)** سألوها، ما يريد بامر نساء النبي (ص) والاهتمام بشأنهن ؟ - فقال تعالى في الجواب : **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ بِالْاهْتِمَامِ بِأَمْرِ نِسَاءِ النَّبِيِّ (ص)** تطهير أهل بيته الذين هم أصحاب الكساء ، أو هم الأئمة وشيعتهم فإن المقصود من جميع الأوامر والنواهي التي وردت في الشريعة المطهرة تطهير أهل البيت (ع) يعني الأئمة وشيعتهم فإن الكل مقدمة للولاية والبيعة الخاصة للولاية ، وصاحبوا الولاية هم الأئمة (ع) وخلفاؤهم ومن أجازوهم لاختلا البيعة أو لتبليغ الأحكام القالبيّة، وقابلوا الولاية شيعتهم الذين بايعوهم البيعة الخاصة للولاية ، وعن طريق العامة والخاصة ورد أخبار كثيرة في تفسير أهل البيت بأصحاب الكساء الذين هم علي (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) وقد ورد عن طريق الخاصة : أنها جرت بعدهم في الأئمة (ع) عن الصادق (ع) أنه قال يعني الأئمة وولايتهم من دخل فيها دخل في بيت النبي (ص) ولكن الله عز وجل أنزل في كتابه لنبيه (ص) **إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ (الآية) وَكَانَ عَلَيَّ (ع) وَالْحَسَنُ (ع) وَالْحُسَيْنُ (ع) وَفَاطِمَةُ (ع)** فأدخلهم رسول الله (ص) تحت الكساء في بيت أم سلمة ثم قال : **اللَّهُمَّ إِنَّ لِكُلِّ نَبِيٍّ أَهْلًا وَثَقْلًا ، وَهَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي وَثَقْلِي ، فَقَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ : السِّتُ مِنْ أَهْلِكَ ؟ فَقَالَ إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ أَهْلِي وَثَقْلِي ، وَقَالَ فِي آخِرِ الْحَدِيثِ : الرَّجْسُ هُوَ الشُّكُّ وَاللَّهُ لَا يَشْكُكَ فِي رَبَّنَا أَبَدًا ، وَقَدْ ذَكَرْنَا فِي الْمَفْضَلَاتِ الْأَخْبَارَ ، مِنْ أَرَادَ فَلْيَرْجِعْ إِلَيْهَا ، وَلِلْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ الْمَقْصُودَ أَهْلَ الْبَيْتِ (ع) قَالَ :** عنكم لا عنكن ، وللاهتمام بشأن أهل البيت (ع) وإن المنظور من تأديب نساء النبي (ص) تطهير أهل البيت جاء بهذه الجملة معترضة بين أحكام نساء النبي (ص) **[وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتْلُو فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ]** حتى تكن على ذكر من الله **[وَالْحِكْمَةِ]** حتى تكن حكيما في أموركن **[إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا]** في صنعه **[خَبِيرًا]** أو المراد باللفظ هو الدقة في العلم والعمل والجملة جواب لسؤال مقدرك وتعليل لقوله **أذكرن ما يتلى** **[إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ]** وهذا تعليل لما سبق من قوله ومن يقمت منكن (إلى آخر الآيات) والمراد بالمسلمين صورة من بايع على يد محمد (ص) أو خلفائه البيعة العامة النبوية بقبول الدعوة الظاهرة والانقياد تحت أحكام الشريعة ، وحقيقة من انقاد باطنا تحت أحكام الشريعة بحيث لا يتأتى منه خلافا ، وبهذا المعنى ورد عن النبي (ص) : **المسلم من سلم المسلمون من يده ولسانه [وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ]** المؤمن صورة من بايع على يد محمد (ص) أو خلفائه البيعة الخاصة للولاية بقبول الدعوة الباطنة والانقياد تحت أحكام الطريقة وقبول أحكام القلب ، وحقيقة من صار متخلقا بالاخلاق الحسنة ومتطهرا من الرذائل وصار امينا في قومه رحيمًا كريما وزينا حيا ، الى غير ذلك من الاخلاق ، وبهذا المعنى ورد عن النبي (ص) : **المؤمن من امن جاره بوائقه ، وما آمن بي من بات شبعان وجاره طاو ، وورد : المؤمن من ائتمنه المؤمنون على اموالهم وانفسهم ، وقد سبق في أول البقرة تفصيل للاسلام والايمان وان الايمان يدخل بسبب كيفية في القلب بتلك الكيفية يقع نسبة الابوة والبنوة بين المؤمن ومن بايع على يده ، ويقع الاخوة بين البايعين والاسلام ما عليه المناكح والمواريث وحقن الدماء و اشار اليه تعالى بقوله : **قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ [وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ]** أي المتواضعين أو القائمين في الصلوة ، أو المطيعين والمطيعات **[وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ]** أي الخارجين في أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم وأخلاقهم من الأعوجاج **[وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ]****

على المصائب او الطاعات او عن المعاصي [وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ] قد مضى تحقيق معنى الخشوع والفرق بينه وبين الخضوع والتواضع في سورة البقرة عند قوله تعالى: **وَأَنهَا كَبِيرَةٌ أَلَعَلِّي الْخَاشِعِينَ وَالْمُتَّصِدِّقِينَ وَالْمُتَّصِدِّقَاتِ** من الاعراض الدنيوية والقوى البدنية والحشمة والجاه وكل ما ينسب الى الانسان الى نفسه ومن انانياتهم [وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ] عن الوجود المنسوب اليهم بانتهاء تقويهم عند ابتداء حشرهم الى الرحمن [وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ] فزوجهم بعد حشرهم الى اسم الرحمن بعودهم الى الكثرات وملاحظة العورات التي كانت لهم حين رجوعهم الى الحق تعالى وغفلتهم عنها [وَالَّذِينَ كَثُرَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالَّذِينَ كَثُرَتِ أَعْدَاءُ اللَّهِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَآجُرًا عَظِيمًا] روى ان اسماء بنت عميس لما رجعت من الحبشة مع زوجها جعفر بن ابي طالب عليه السلام دخلت على نساء رسول الله (ص) فقالت: هل فينا شيء من القرآن؟ قلن: لا، فأثبت رسول الله (ص) فقالت: يا رسول الله ان النساء لفي خيبة وخسار فقال: ومم ذلك؟ قالت: لانهن لا يذكرن بخير كما يذكر الرجال فأنزله الله تعالى هذه الآية .

اعلم ، ان الآية اشارة الى جميع مراتب السلوك بعد الايمان الخاص بالحاصل بالبيعة الولوية ودخول الايمان في القلب فان الاسلام تنبه وسبب للهداية الى الايمان ولا بد من حصوله للانسان حتى يحصل له الايمان ، والايمان الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية وقبول الدعوة الباطنة، ونفس تلك البيعة سبب للتوجه الى الله ، وبعد التوجه الى الله يكون السلوك الى الطريق او الى الله ، واول ما يحصل بعد الايمان للتسالك هو المحبة لله والاستشعار بعظمته وعظمة مظاهره والاستشعار بالهيبة منه ، ويحصل من ذلك الاستشعار التواضع الذي هو حالة حاصلة من امتزاج الهيبة والمحبة مع غلبة الهيبة ، ويحصل من تلك الحالة الطاعة ، وليس المراد بالقنوت ههنا الا التواضع والطاعة والقيام في الصلوة ، والقنوت يحصل الخروج من الاعوجاج والصدق والخروج من الاعوجاج يحصل الصبر في مواده ، وبالصبر يحصل الخشوع الذي هو حالة حاصلة من امتزاج الهيبة والمحبة مع غلبة المحبة ، وبغلبة المحبة يحصل التصديق وطرح ما يمنع المحبة عن خدمة المحبوب ، وبذلك الطرح يحصل الصوم الذي هو انتهاء التقوى ، وبانتهاء التقوى يحصل الرجوع والبقاء بعد الفناء ومراعاة حقوق الكثرات من المنع والاعطاء والبذل والحفظ ، وفي مراعاة الكثرات وحقوقها يحصل الذكر الكثير ، فان الذكر الكثير هو الذي يكون بتدكير الامر والنهي الالهيين عند كل فعل ، ولا يكون ذلك الا بعد الرجوع الى الكثرات بالله وهو آخر الاسفار التي تكون للتسالك [وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ] عطف على مقدر مستفاد من السابق كأنه قال : فما كان لمؤمن ولا مؤمنة ان يدعوا تلك المغفرة العظيمة وذلك الاجر العظيم وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اي ماصح وماجاز [إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا] اي حكم الله او حتم او بين [أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ] اسم للاختيار ويقع على المختار ايضاً [مِنْ أَمْرِهِمْ] لانهما اولى بهم وابصر بامرهم وارحم بهم منهم نزلت حين خطب الرسول زينب بنت جحش لزيد مولاها وغضبت هي واخوها وقالت: بنت عمك تنكحها لمولاك؟ فلما نزلت قالت: رضيت وجعلت امرها بيده ، وقيل : نزلت في ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط وكانت وهبت نفسها للنبي (ص) فقال: قد قبلت وزوجها زيد بن حارثة فسخطت هي واخوها وقالوا: انما اردنا رسول الله فزوجنا عبده فنزلت: وقد مضى في سورة القصص ان نزول الآية ان كانت في شيء غير الخلافة فالمنظور منها الخلافة يعني ما كان لاحد ان يختار الامام من عند نفسه على من اختاره الله ورسوله (ص) للامامة [وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ] في ما يختارانه لهم يعني في الامامة التي يختارونها لهم [فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا وَإِذْ تَقُولُ] عطف على مقدر عام او خاص والتقدير

ما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم في أي وقت كان أوفى وقت نصب علي (ع) بالخلافة، واذ تقول [لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ] بالاسلام والتوفيق لاطاعتك وخدمتك [وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ] بالعتق والزوجة وبذل ما يحتاج اليه [أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ] مع انتك علمت ان مختار الله ومختارك ان نصير زينب زوجتك [وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ] من كون نكاح زينب منك مختارك ومختار الله [وَتَخْشَى النَّاسَ] وملاصحتهم بان يقولوا يتمنى زوجة الغير [وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشِيَهُ] ان كان هذا ممّا يخشى، روى عن السجّاد (ع) ان الذي اخفاه في نفسه هو ان الله سبحانه اعلمه انها ستكون من ازواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد وقال له: اريد ان اطلق زينب، قال له: امسك عليك زوجك فقال سبحانه: لم قلت: امسك عليك زوجك؟ وقد علمت انك ستكون من ازواجك [فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا] حاجة كانت له اليها وملتها وطلقها وانقضت عدتها [زَوْجُنَا كَهَا] وفي قراءة اهل البيت (ع) زوجتكها وهذا دل على تعظيمه (ص) فانه ادل على مباشرة التزويج بنفسه دون سفرائه وخلفائه [لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ] اي فيما قدر الله له قدراً حتماً فانه تعالى قدر له (ص) قدراً حتماً ان تكون زينب من ازواجه، نسب الى الباقر (ع) انه قال زوج رسول الله (ص) زينب زيدا فمكث عند زيد ماشاء الله ثم انتهما تشاجرا في شيء الى رسول الله (ص) فنظر اليها رسول الله فأعجبته فقال زيد: يا رسول الله (ص) انا اذن لي في طلاقها فان فيها كبراً وانها لتؤذي بلسانها؟ فقال رسول الله (ص): اتق الله وامسك عليك زوجك واحسن اليها، ثم ان زيدا طلقها وانقضت عدتها فأنزل الله عز وجل نكاحها على رسوله (ص)، وعن الرضا (ع) في حديث ان الله تعالى عرف نبيه (ص) اسماء ازواجه في دار الدنيا واسماء ازواجه في الآخرة وانهن امهات المؤمنين واحد من سمى له زينب بنت جحش وهي يومئذ تحت زيد بن حارثة فاخفى (ص) اسمها في نفسه ولم يده لكي لا يكون احد يقول من المنافقين انه قال في امرأة في بيت رجل انها احد ازواجه من امهات المؤمنين وخشى قول المنافقين قال الله عز وجل: «وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ» يعني في نفسك وان الله عز وجل ماتولى تزويج احد من خلقه الا تزويج حواء من آدم (ع)، وزينب من رسول الله بقوله عز وجل: «فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَا كَهَا، وَفَاطِمَةَ (ع) مِنْ عَلِيٍّ (ع)، وَعَنَةَ (ع): ان رسول الله (ص) قصد دار زيد بن حارثة في امر اراده فرأى امرأته تغتسل فقال لها: سبحان الله الذي خلقك وانما اراد بذلك تنزيه الله عن قول من زعم ان الملائكة بنات الله (الي ان قال) فقال النبي (ص) لما رآها تغتسل: سبحان الله الذي خلقك ان يتخذ ولداً يحتاج الى هذا التطهير والاغتسال، فلما عاد زيد الى منزله اخبرته امرأته بمجيء الرسول (ص) وقوله لها: سبحان الله الذي خلقك فلم يعلم زيد ما اراد بذلك فظن انه قال ذلك لما اعجب من حسننها، فجاء الى النبي (ص) فقال: يا رسول الله (ص) ان امرأتى في خلقها سوء واتى اريد طلاقها، فقال له النبي (ص): امسك عليك زوجك واتق الله (الآية) وقد كان الله عز وجل عرفه عدد ازواجه وان تلك المرأة منهن فاخفى ذلك في نفسه ولم يده لزيد وخشى الناس ان يقولوا: ان محمداً يقول لمولاه ان امرأتك ستكون لي زوجة، فيعيونه بذلك فأنزل الله واذ تقول (الآية) ثم ان زيد بن حارثة طلقها واعتدت منه فزوجها الله تعالى من نبيه وانزل بذلك قرآناً فقال عز وجل: «فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا (الآية) ثم علم عز وجل ان المنافقين سيعيونه بتزويجها فأنزل ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له [سُنَّةَ اللَّهِ] سن ذلك المذكور من تزويج ازواج الاديعة او من رفع الحرج فيما فرض لهم واباح سنة [فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ] يعني في الانبياء الذين خلوا من قبلك بقرينة الذين

يَبْلَغُونَ (الى آخره) [وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا] يعنى ان امره قدر سابقاً فى الالواح بحيث لا يكون فيه تـخـلـف
فما لهم يلومون فى امر يكون قدراً مقدوراً غير متخلف عنه [الَّذِينَ يُبْلَغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ] صفة او بدل من الذين
خلوا، او خبر مبتدئ محذوف، او مفعول فعل محذوف [وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا]
فينبغى ان لا يخشى الا منه [مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ] قد مضى بيان هذه الكلمة فى اول السورة عند
قوله: وازواجه أمهاتهم ولمّا توهّم من نفى ابوته لرجالهم انتفاء النسبة بينه وبين امته استدرك ذلك بانه (ص)
ما كان ابا احد من رجالكم الجسمائين ولكنه اب لامته من حيث انهم مؤمنون ورجال ونساء روحانيون فقوله
تعالى [وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ] واقع موقع قوله تعالى ولكنه ابو رجاله الروحانيين [وَوَخَاتِمَ النَّبِيِّينَ] هذه الكلمة
للترقى عن كونه ابا لامته فكانته قال: بل هو اب لجميع المرسلين وامهم لانه خاتمهم والخاتم ينبغى ان يكون محيطاً
بالكل ومنسوباً الى الكل نسبة الاب الى الاولاد، وقرئ هذه الكلمة بكسر التاء وفتحها [وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا]
لا انتم فيعلم هو النسبة الجسمانية والروحانية بين الاشياء ويعلم مقدار كل وحكم كل بحسبه وقدره لا انتم فلا تقولوا
لما يحكم الله به: لم كان كذا؟ اولولم يكن ذلك كذلك! فانه رد من الجاهل على العالم. او تأمل من الجاهل فى حكم
العالم [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا] قد مضى فى سورة البقرة بيان التذكر ومراتبه وانواعه، عن
الصّادق (ع) ما من شيء الا وله حد ينتهى اليه الا التذكر فليس له حد ينتهى اليه (الى ان قال) فان الله عز وجل لم يرض
منه بالقليل ولم يجعل له حداً ينتهى اليه ثم تلا هذه الآية، وعنه (ع): تسبيح فاطمة الزهراء من التذكر الكثير الذى قال الله:
اذكروا الله ذكراً كثيراً، وفى خبر: من ذكر الله فى السر فقد ذكر الله كثيراً [وَسَبِّحُوهُ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ [بُكْرَةً
وَأَصِيلًا] اشارة الى استغراق الاوقات، او المراد التسبيح فى هذين الوقتين لشرافتهما، وذكر التسبيح بعد التذكر
تخصيص بعد التعميم، او تقييد بعد الاطلاق ان اريد بالتذكر التذكر اللفظي او النفسى وبالتسبيح ايضاً التسبيح القولى او
النفسى لا التنزيه الفعلى وقد مضى الفرق بين التسبيح والتفديس فى سورة البقرة عند قوله تعالى: ونحن نسبح بحمدك
ونقدس لك ومضى فى مطاوى ما سلف ان المراد بتسبيح الرب وتسبيح اسمه وتسبيح الله هو تنزيه اللطيفة الانسانية
التي هى اسم للرب بوجه رب بوجه ومظهر لله بوجه وآله بوجه عن حدودها ونقائصها، وجملة الاعمال والاقوال
الشرعية مقدمة لهذا التنزيه كما ان جملة الرياضات والمجاهدات وسائر الاعمال القلبية نفس ذلك التنزيه [هُوَ
الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ] اى يرحمكم او ينزل الرحمة عليكم [وَمَلَائِكَتُهُ] يعنى ويستغفر لكم ملائكته فان الصلوة
من العباد الدعاة ومن الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار، وهذه الكلمة فى موضع التعليل للامر بالتذكر الكثير [لِيُخْرِجَكُمْ
مِنَ الظُّلُمَاتِ] ظلمات نقائص المادّة وحدود الطبع واهوية النفس ورذائلها [إِلَى النُّورِ] اى نور الايمان والطاعة
والاخلاق الحسنة ونور عالم الاطلاق [وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا] لان فعلبتهم الاخيرة التى هى عبارة عن صورة نازلة
عن ولى امرهم رحمة من الله وجاذبة لرحمة اخرى منه كما انها ولى امرهم بوجه [تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ] اى يلقون
حسابه وحسابه او يلقون مظاهره وائمتهم (ع) لان المؤمن بعد طى البرازخ يلقي امامه سواء كان طى البرازخ بالاخيار
وبالتسلوك حتى حضروا عند امامهم فى الدنيا، او بالاضطرار ووصولهم الى الاعراف وحضورهم عند امامهم فى الآخرة
[سَلَامٌ] لان المؤمن بعد الحضور عند امامه بصير سالماً من جميع الآفات والنقائص، وازدادة التحية الى الضمير من
قبيل اضافة المصدر الى الفاعل او الى المفعول اى تحية بعضهم لبعض، او تحية الله وملائكته لهم والجملة حالية او مستأنفة

معتضة جواب لسؤال مقدر [وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا] لامتة فيه ولا نقص [يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا] متحملاً للشهادة ممن ارسلت اليهم وعليهم، او مقدرًا لتأدية الشهادة عليهم ولهم، واحاضراً عليهم في اعمالهم [وَمُبَشِّرًا] للمؤمنين [وَقَذِيرًا] للكافرين [وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ] لكل الناس [بِإِذْنِهِ] قيد الدعاء بقوله باذنه اشعاراً بأن الدعاء اذالم يكن باذن من الله كان ضلالاً واذلالاً [وَسِرًّا جَامِئًا] يستضاء بك ويستنير البصائر منك [وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ] عطف على محذوف تقديره فأنذر الكافرين وادع الناس اجمعين وبشر المؤمنين [بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا] واقتصر على ذكر المعطوف اشعاراً بأن المقصود بالذات هو تبشير المؤمنين [وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ] فيما يقولون في حق فقراء المؤمنين، اوفى ترك التعرض لاصنامهم، اوفى حق على (ع) وخلافته [وَدَعَا أَذِيَهُمْ] هذه الكلمة اسم مصدر لا يذاء ومضاف الى الفاعل او الى المفعول [وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ] في كل امورك [وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا] يا أيها الذين آمنوا اذ انكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها [اي ايتام عديدة تعدونها عليهن] فتمتعوهن [وجوباً بنصف ما فرضتم ان كنتم فرضتم لهن فريضة او بما يتمتع امثالهن ان لم تكونوا فرضتم لهن فريضة، او تمتعهن استحباباً بعد ما اديتم اليهن نصف مهرهن او نصف مهر الامثال [وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا] اي طلقوهن او ارسلوهن من بيوتكم من غير اذى ومنع حق [يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ] اي مهورهن فان المهر اجر للبضع [وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكِ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ] افرد العم والخال دون العمّة والخالة لارادة الجنس من الخال والعم وتوهم الافراد من العمّة والخالة لو افردنا لوجود التّاء التي توهم الافراد [اللّٰتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ] القيود الثلاثة ليست قيوداً للاحلال لماسياتي من الاخبار ان الله تعالى احل له ما شاء من النساء وانما ذكر القيود تشريفاً له (ص) في الاولين وتشريفاً للنساء في الاخير، وقيل: انها قيود للاحلال، ونقل عليه خبر من طريق العامة وانما ذكر احلال الازوج مع انهن كن محلات له وكن في بيوته رفعا لما قال بعض وتوهم بعض من انه (ص) حرم على امته ازيد من اربع ونكح هو ازيد من اربع ولا ينبغي ان يكون كذلك، والدليل عليه قوله قد علمنا ما فرضنا عليهم في ازواجهم معتضة بين بيان احلال ازواجه [وَأَمْرًا مُّؤَمَّنَةً] وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ [الثفت من الخطاب الى الغيبة اشعاراً بأن هذا الحكم لشرافة النبوة] [إِن أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَّكَ] تأكيد لما استفيد من اختصاص هذا الحكم بحيثية النبوة، وخالصة مصدر لمحذوف اي خلص هذا الحكم خلوصاً لك، واسم فاعل والتاء للمبالغة وحال عن محذوف اي قلنا هذا الحكم خالصة، واحكمنا هذا الحكم خالصة، او التاء للتأنيث والتقدير ذكرنا هذه الهبة خالصة لك، وغير ما ذكر من وجوه اعرابها ضعيف جداً [مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ] الظرف حال من الضمير المجرور في لك، عن الباقر (ع): جاءت امرأة من الانصار الى رسول الله (ص) فدخلت عليه في منزل حفصة والمرأة متلبسة متمشطة فقالت: يا رسول الله (ص) ان المرأة لا تخطب الزوج وانا امرأة أيسم لازوج لي منذ دهر ولا ولد فهل لك من حاجة؟ فان يكك فقد وهبت نفسي لك ان قبلتنى، فقال لها رسول الله (ص) خيراً ودعا لها، ثم قال: يا اخت الانصار جزاكم الله عن رسول الله خيراً فقد نصرني رجالكم ورغبت في نساؤكم، فقالت لها: حفصة ما اقل حياءك واجراؤك وانهمك للرجال، فقال لها رسول الله (ص):

كفى عنها يا حفصة، فانها خير منك رغبت في رسول الله فلمتها؟! وعيت بها؟! ثم قال للمرأة انصرفي رحمك الله، فقد اوجب الله لك الجنة لرغبتك في وتعريضك لمحبتى وسرورى، وسيأتيك امرى ان شاء الله، فأنزل الله عز وجل وأمرأة مؤمنة (الآية) قال فأحل الله عز وجل هبة المرأة نفسها لرسول الله (ص) ولا يحل ذلك لغيره وقد ذكر ان هذا الحكم من خصائصه (ص) وليس لغيره ان ينكح بهبة المرأة نفسها من دون مهر، وقيل: ان الرسول (ص) لم يكن عنده امرأة وهبت نفسها له، وقيل: بل كانت عنده ميمونة بنت الحارث بالهبة، وقيل: هي زينب بنت خزيمة المكناة بأم المساكين، وقيل: كانت امرأة من بنى اسد يقال لها أم شريك، وقيل: كانت خولة بنت حكيم، وعن الصادق (ع) انه قال: تزوج رسول الله (ص) بخمس عشرة امرأة ودخل ثلاث عشرة منهن، وقبض عن تسع فاما اللتان لم يدخل بهما فعمرة والتشباء، واما الثلاث عشرة التي دخل بهن فأولهن خديجة بنت خويلد ثم سودة بنت زمعة ثم أم سلمة واسمها هند بنت ابى امية، ثم أم عبد الله عائشة بنت ابى بكر، ثم حفصة بنت عمر، ثم زينب بنت خزيمة بن الحارث أم المساكين، ثم زينب بنت جحش، ثم أم حبيبة رملة بنت ابى سفيان، ثم ميمونة بنت الحارث، ثم زينب بنت عميس، ثم جويرية بنت الحارث، ثم صفية بنت حيى بن اخطب، والتي وهبت نفسها للنبي خولة بنت حكيم السلمى وكان له (ص) سريتان يقسم لهما مع ازواجه مارية القبطية وريحانة الخندفية، والتسع اللواتي قبض عنهن عائشة، وحفصة، وأم سلمة، وزينب بنت جحش، وميمونة بنت الحارث، وأم حبيبة بنت ابى سفيان، وصفية وجويرية وسودة، وفضلهن خديجة بنت خويلد، ثم أم سلمة، ثم ميمونة [قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي] حق [أَزْوَاجِهِمْ] من العدد والقسم [وَمَا مَلَكَتْ] اى فى حق ما ملكت [أَيْمَانُهُمْ] من الاماء من التوسعة عليهن فى المعيشة وعدم التضيق عليهن فى الخدمة والاقتصار على المملوكة ان لم يطبقوا الحرية والاقتصار على حرية واحدة ان خافوا عدم العدالة وهذه الجملة معترضة وجواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: لم احدثت للرسول (ص) ازيد من الاربع ولم يحل لامته ازيد منها؟ بل لم يحل لهم اكثر من واحدة ان خافوا ان لا يعدلوا؟ فقال: قد علمنا سبب ذلك فيه وفيهم وليس هذا الحكم فيه وفيهم من غير سبب واستحقاق والجاهلون للأسباب يلومونه على ما فرض الله عليه [لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ] متعلق باحل او بخالصة لك او بعامل امرأة مؤمنة يعنى انتك خرجت من التقيد وصرت مطلقاً ولا ينبغي ان يكون عليك حرج فيما اردت [وَكَاَنَّ اللَّهُ غَفُورًا] فيغفر ما يلزمك من تعدد الازواج من تكدر قلبك بالكثرات وتعدّد الازواج، او يغفر لمن يلومك فى تعدّد الازواج من جهله بسببه [رَحِيمًا] يرحمك فيحفظك مما يشينك فى الدنيا من تعدّد الازواج، او يرحمك فى الآخرة بالتوسعة عليك فى مقاماتك، او يرحمهم فيحفظهم مما يخرجهم من الايمان فى ملامتك، او يرحمهم فى الآخرة [تُرْجَى مِنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مِنْ تَشَاءُ] قد مضى سبب نزول هذه الآية عند قوله تعالى: يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا (الآية) والمعنى تقدّم من تشاء من نسائك فى المضاجعة والايواء اليك من غير نظر الى القسم فيكون الآية توسعة عليه فى القسم بين نسائه، او المعنى تغزل من تشاء منهم بغير طلاق وترد اليك من تشاء بعد عزل لك تسعة وعشرين يوماً، او المعنى نطقت من تشاء وتمسك من تشاء، او المعنى تترك نكاح من شئت من نساء امتك وتنكح من شئت منهن، وعلى اى تقدير فالجملة جواب لسؤال مقدّر وتوسعة له (ص) بالنسبة الى ازواجه ونكاحه، وهل كان تخييره لنسائه بين اختيار الدنيا واختيار الله ورسوله (ص) طلاقاً لهن بعد اختيارهن الدنيا او كنى محتاجات الى الطلاق وكذلك عزله (ص) وارجاؤه لهن؟ فعن الباقر (ع) انه سئل عن رجل خير امرأته فاخترت نفسها بانتهى؟ قال: لا، انما هذا شيء كان لرسول الله (ص) امر بذلك ففعل، ولو اخترن أنفسهن لطلقهن وهو قول الله تعالى: قل لازواجك ان كنتم [وَمَنْ ابْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ] من دون عقد جديد [ذَلِكَ]

التخيير والتوسعة عليك، اودلك الاذن في ترك القسم والتسوية بينهما، اودلك الاذن في ابتغاء من عزلت، اودلك الاذن في نكاح الواهبات لانفسهن وتركك لنكاحهن [أَذْنِي أَنْ تَقْرَأَ عَيْتُهُنَّ] اى اعين ازواجك [وَلَا يَحْزَنَنَّ] بترك القسم لهن وترك التسوية بينهما [وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ] قرى نفر من الثلاثى المجرى مبنياً للفاعل، وقرى من باب الافعال مبنياً للمفعول، واعينهن بالرفع فيهما، وقرى من باب الافعال مبنياً للفاعل، واعينهن بالنصب، وقرى كلتهن بالرفع تأكيداً للضمير يرضين، وبالنصب تأكيداً للضمير آتينتهن [وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ] جمع ازواجه وامته والجميع معه (ص) فى الخطاب، او صرف الخطاب عنه الى امته، او الى امته وازواجه [وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا] عطف بمترلة التعليل [حَلِيمًا] فلا يعاجلكم بعقوبة ما فى قلوبكم لحلمه، لالجمله، ولا لعجزه [لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ] اى من بعد الاجناس المذكورة فى الآية السابقة كما قيل وكما هو ظاهر الآية [وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بَيْنَ مَنْ أَزْوَاجَ] أخر غير المذكورات فى الآية السابقة، وقيل: ان منعه من نكاح غيرهن ومن تبديلهن مكافاة لهن على اختيارهن الله ورسوله (ص)، وقد ورد فى اخبار كثيرة مضمون ماورد عن الباقر (ع) من انه انما عني به لا يحل لك النساء التى حرم الله عليك فى هذه الآية حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم واخواتكم (الى آخرها) ولو كان الامر كما يقولون كان قد احل لكم ما لم يحل له لان احدم يستبدل كلما اراد ولكن الامر ليس كما يقولون من الله عز وجل احل لنبية ان ينكح من النساء ما اراد الا ما حرم فى هذه الآية فى سورة النساء، وفى بعض الاخبار: احاديث آل محمد (ص) خلاف احاديث الناس [وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا] حتى على عدد الازواج بالنسبة اليك والى امتك، والحصر فى العدد والاقتصار على اشخاص معنية من دون الزيادة عليهن ومن دون استبدالهن [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا] تأديب للامة كيف ينبغي ان يعاملوا الرسول (ص) الذى هو اب لهم؟ وكيف يكون معاملتهم مع ازواجه؟ [لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ] لعلمهم كانوا يدخلون بيوت النبى (ص) وبيوت بعضهم من غير اذن واستيناس فنزلت هذه الآية وآية الامر بالاستيناس [إِلَى طَعَامٍ] تعدية الاذن بالى لتضمين معنى الدعوة [غَيْرِ نَاطِرِينَ إِيَّاهُ] اى ادراكه ونضجه يعنى لا تدخلوا بعد الدعوة قبل نضج الطعام وادراكه للاكل، فان ذلك يضيق المنزل عليه وعلى اهل بيته [وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا] لما ذكر من تضيق المنزل عليه وعلى اهل بيته [وَلَا مُسْتَأْنِسِينَ لِحَدِيثٍ] اى لحديث محمد (ص) اول حديث بعضكم بعضاً وهو عطف على غير ناظرين اياه، اوحال عن عامل محذوف والتقدير ولا تمكثوا مستأنسين لحديث [إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذَى النَّبِىَّ] لما ذكر من تضيق المنزل ولانه ربما يريد الخلوة فى بيته او مع بعض نسائه [فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ] فى ان يأمركم بالخروج [وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ] فى أمركم بعدم اللبث عنده [وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا] اى نساء النبى (ص) [فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ] عن القمى انه لما تزوج رسول الله (ص) بزینب بنت جحش وكان يحبها فاولم ودعا اصحابه وكان اصحابه اذا اكلوا يحبون ان يتحدثوا عند رسول الله (ص) وكان يحب ان يخلو مع زینب فانزل الله عز وجل: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِىِّ (الى قوله) من وراء حجاب وذلك انهم كانوا يدخلون بلا اذن، وعن الصادق (ع): كان جبرئيل اذا اتى النبى (ص) قعد بين يديه قعدة العبد وكان لا يدخل حتى يستأذنه وكانت النساء قبل ذلك يبرزن للرجال الاجانب من غير حجاب كما

كانت النساء يبرزن في الملل الباطلة للرجال من غير حجاب ولا شكك ان دواعي الريبة تكون اكثر اذا كن بلا حجاب [ذَلِكُمْ أَظْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ] من الريبة [وَقُلُوبُهُنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ] عطف للتعليل للجمل السابقة وللتمهيد لما يأتي [وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا] لما سبق ان ازواجه امهاتهم [إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا إِنْ تُبَدُّوْا شَيْئًا] كإرادة نكاحهن بان تقولوا بالستكم [أَوْ تَخْفَوْهُ] بان لا تظهروه بالستكم [فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا] تهديد ووعيد، عن القمى فى نزول الآية: انه لما نزل الله النبى اولى بالمؤمنين من انفسهم وازواجه امهاتهم، غضب طلحة فقال يحرم محمد (ص) علينا نساءه ويتزوج هو بنسائنا، لئن امات الله محمداً (ص) لتركضن بين خلاخيل نساءه كما ركض بين خلاخيل نساينا، فأنزل الله تعالى: وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله (الآية) ولا اختصاص لهذا الحكم بالمدخول بهن فان المعقودة الغير المدخول بها فى حكم ازواج الآباء، قيل: لما قبض رسول الله (ص) وولى الناس ابو بكر اتته العامرية والكندية اللتان لم يدخلا بهما رسول الله (ص) وألحقهما باهلها وقد خطبتا، فاجتمع ابو بكر وعمر وقال لهما اختارا ان شئتما الحجاب وان شئتما الباه فاخترتا الباه فتزوجتا فجذم احد الزوجين وجن الآخر. وقد روى ان هذا الحكم يجرى فى الوصى ايضاً يعنى لا يجوز لمن آمن به ان ينكح زوجته [لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ] استئناف جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: هل حكم الحجاب جارٍ فى المحارم؟ او جواب لسؤال مذكور على ما روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الاقارب: يا رسول الله (ص) او نكلتهم نحن ايضاً من وراء حجاب؟ فقال: لا جناح عليهن [فِي أَبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ] اي النساء المؤمنات [وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ] قد مضى فى سورة النور بيان نسايتهم وبيان ما ملكت ايمانهن [وَأَتَّقِينَ اللَّهَ] صرف الخطاب عن المؤمنين اليهن تنشيطاً لهن للايتمار [إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا] حتى على نيتكن وابداء زيتكن [إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ] استئناف جواب لسؤال ناش من الاهتمام بشأن النبى (ص) وتفخيمه واسترضائه كأنه قيل: ما بال النبى (ص) وقد بالغ الله فى تعظيمه وتحفظ نساته؟! او ابتداء كلام منقطع عن سابقه وتمهيد لامر المؤمنين بالصلوة عليه [يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ].

اعلم، ان الاخبار فى فضيلة الصلوة على محمد وآل محمد وانها افضل من جملة الاذكار من طريق الخاصة والعامة اكثر من ان تحصي، وفى بعض الاخبار: من صلى عليه فى دبر كل صلوة الصبح وصلوة المغرب قضى الله له مائة حاجة، سبعين فى الدنيا وثلاثين فى الآخرة، وفى بعضها: ان ملكاً قائم الى يوم القيامة ليس احد من المؤمنين يقول: صلى الله على محمد وآله وسلم الا وقال الملك: وعليك السلام، ثم يقول الملك: يا رسول الله (ص) ان فلاناً يقرئك السلام فيقول رسول الله (ص): وعليه السلام، وفى بعضها: كل دعاء محبوب عن السماء حتى يصلى على محمد وآل محمد، وفى بعضها: اذا كان ليلة الجمعة نزل من السماء ملائكة بعدد الذر فى ايديهم اقلام الذهب وقراطيس الفضة لا يكتبون الى ليلة السبت الا الصلوة على محمد وآل محمد، وفى بعضها: ثواب الصلوة عليه وآله الخروج من الذنوب كهيشة يوم ولدته امه، وفى بعضها: لم يبق عليه من ذنوبه ذرة، وفى بعض: من صلى على محمد وآل محمد عشر اصرأ صلى الله عليه وملائكته الفأ، وفى بعضها: من صلى على النبى صلوة واحدة صلى الله عليه الف صلوة فى الف صف من الملائكة، ولم يبق شيء مما خلق الله الا صلى على العبد لصلوة الله وصلوة ملائكته؛ فمن لم يرغب فى هذا فهو جاهل مغرور قد برأ الله منه ورسوله (ص) واهل بيته (ع)؛ وفى بعضها: ما فى الميزان شيء اقل من الصلوة على محمد وآل

محمد، وفي بعضها: من صلى على ولم يصل على آلى لم يجد ريح الجنة وان ربحها يوجد من مسيرة خمس مائة عام، وفي بعضها: اذا صليت العصر يوم الجمعة فقل: اللهم صل على محمد وآل محمد الاوصياء المرضيين بافضل صلواتك، وبارك عليهم بافضل بركاتك، والسلام عليهم وعلى ارواحهم واجسادهم ورحمة الله وبركاته، فان من قالها بعد العصر كتب الله عز وجل له مائة الف حسنة ومحا عنه مائة الف سيئة، وقضى له بمائة الف حاجة، ورفع له بها مائة الف درجة، وفي بعضها: صلت الملائكة على وعلى آلى (ع) سبع سنين وذلك انه لم يصل معى احد غيره، وفي بعضها: صل على النبى (ص) كلما ذكرته، او ذكره ذاكر عندك فى اذان وغيره، وقد افنى كثير بوجوب الصلوة عليه اذا ذكرته او ذكره ذاكر عندك،

فضيلة الصلوة على النبى (ص) واسرارها

وقد اختلف الاخبار فى بيان اللفظ الذى يصلّى به عليه، ويستفاد من جملتها واختلافها ان المقصود هو التوجه والاقبال عليه على سبيل التعظيم ولا اعتبار لخصوصية لفظ مخصوص فى ذلك ولذلك اختلف الاخبار فى تعيين اللفظ، والسر فى فضل الصلوة والاهتمام بها والتأكيد فيها عند ذكر محمد (ص) وتفضيلها على سائر الاذكار كما اشير اليه فى الاخبار ان اللطيفة السيارة الانسانية التى هى الامانة العظمى التى اخرجها الله من خزائنه الخاصة به وامرها على سماوات الارواح والعقول والنفوس وعلى اراضى الاشباح النورية والاشباح الطبيعية التى يعبر عنها بالسموات الطبيعية والارضى الطبيعية وجمال المواليد، فأبين ان يحملنها لما رأين انهما من مقام الاطلاق وليس لاثقا لحملها الا ما فيه استعداد الخروج من مقام التقيد والحدود والوصول الى مقام الاطلاق والوجوب، ورأين ان كلا منهن له مقام معلوم وحد مخصوص ليس له استعداد الخروج من ذلك المقام وهذا الحد، بخلاف هيكल الانسان ومادة صاحب النطق والبيان فانه كان فيه استعداد الخروج من الحد والوصول الى الاطلاق فحملها الانسان انه كان ظلوماً على جميع حدوده وتعييناته جهولاً لجميع الكثرات وحقوقها عند ظهور سلطان الله ووصول الامانة الى الخزانه وبعد الحمل رأى ان لها سرّاً من عالم الجنة والشیاطين يترصدون الفرصة لسرقتها وقطع طريقها، وانه لا يمكنه حفظها بدون معاون من سنخ الجنة والشیاطين، فسأل الله بلسان حاله حفاظاً ومعاونين فاجابه الله تعالى ووكل عليه من عالم الملائكة ما يكفيه فى حفظها، ورأى ان لها سرّاً من الشیاطين الانسية فسأل معاونين من اسنانهم فاجابه الله تعالى وارسل الانبياء والرسل وخلفاءهم (ع) ليكونوا معاونين له فى حفظها وايصالها الى الخزانه، وامرهم باعانة العباد وامر العباد باتباعهم، ولما كانت الاعانة والاتباع فى ذلك لم يكن ممكناً الا بالاتصال الروحانى بخلفاء الله (ع) ودخول الحافظ الذى هو صورة نازلة منهم فى قلوب العباد وهو المعبر عنه بالايان الداخلى فى القلب وذلك الاتصال وهذا الدخول اى دخول الحافظ فى قلوب العباد لا يمكن الا بالاتصال الصورى والتوجه التام من الخلفاء والاستغفار للعباد والتوبة والانقياد التام من طرف العباد وهذه هى البيعة التى كانت معموله من لدن آدم (ع) الى زمان الخاتم (ص) وكانت مقررة عندهم بشرائطها، ومالم يكن العباد يبايعون احدى البيعتين لم يكونوا داخلين فى الدين ولم يسموا مسلمين ولا مؤمنين، واذا كان واحد منهم يبايع احدى البيعتين لم يكن له عمل اعظم من التوجه الى من يبايع معه والنظر اليه والجلوس معه والخدمة والتعظيم له والتأمل فى شؤنه وجذبه بحسب روحانيته الى نفسه وانجذاب نفسه بكثرة تذكر شؤنه اليه.

ولما كان محمد (ص) اصل جميع الخلفاء وكل الخلفاء كانوا اظلاله وشؤنه كان كلما يحصل من جميع الخلفاء (ع) يحصل منه (ص)، وكلما يلزم لجميع الخلفاء من النظر والخدمة والتعظيم والتذكر والتأمل فى شؤنهم يلزم له وحده، وكان كل من يبايع واحداً من الخلفاء كان كمن يبايع محمداً (ص) فكان كل من دخل فى الاسلام والايمان لم يكن له عمل اعظم قدراً وافخم اجراً من التوجه الى محمد (ص) والتذكر له والدعاء له وطلب الرحمة عليه والانجذاب

اليه بحيث يظهر هو اواحد من خلفائه بحسب ملكوته على صدره ولذلك ورد عن ابي عبد الله (ع) انه قال : جاء رجل الى رسول الله (ص) فقال : اجعل نصف صلواتي لك؟ قال : نعم، ثم قال : اجعل صلواتي كلها لك؟ قال : نعم، فلما مضى قال رسول الله (ص) : كفى هم الدنيا والآخرة، وفي خبر عنه (ع) : ان رجلاً اتى رسول الله (ص) فقال : يا رسول الله (ص) اننى جعلت ثلث صلواتي لك، فقال له : خيراً، فقال : يا رسول الله (ص) اننى جعلت نصف صلواتي لك، فقال له : ذلك افضل، فقال : اننى اجعل كل صلواتي لك؟ فقال : اذن يكفيك الله عز وجل ما اهتكت من امر دنياك وآخرتك، فقال له رجل : اصلحك الله كيف يجعل صلواته له؟ فقال ابو عبد الله (ع) لا يسأل الله عز وجل الا بدأ بالصلاة على محمد وآله، وامثال هذه الاخبار كالقرآن ذات وجوه وهي مرادة بكل وجوها بحسب مراتب الناس فان الصلاة تكون بمعنى الدعاء، والغائب عن الحضور لا يكون صلوته لمحمد (ص) الا دعاءه له، ويكون بمعنى الصلاة المشروعة المشتملة على الافعال والاذكار المخصوصة، والحاضر عند محمد (ص) يجوز ان يكون معنى صلوته له دعاءه له وان يكون معنى صلوته له ان يكون في صلوته المشروعة غير ناظر الى غيره، ويكون المخاطب في الصلاة بل المتكلم بل الفاعل محمداً (ص) كما هو شأن من حصل له حالة الحضور عند شيخه، ومن حصل له هذه الحالة كفى جميع مهماته، بل حصل له جميع خيرات الدنيا والآخرة، بل يكون له الغناء عن الدنيا والآخرة، ولذلك كان المشايخ رضوان الله عليهم مهتمين بتحصيل هذه الحالة للتسالكين ولم يكن للتسالكين منظور الا حصول هذه الحال، وكان مشايخ العجم يأمرؤن التسالك بجعل صورة الشيخ نصب عيونهم تعميلاً حتى يحصل بتلك التعمّل هذه الحال، وبعد ما يقال لهم : ان هذا كفر وتقيّد بالصورة واشتغال عن المعبود والمسمى بالاسم، يجيبون بان هذا كفر وتشبه بعبادة الاصنام لكنه كفر فوق الكفر والايمان؛ واليه اشار المولى قدس سره :

آينه دل چون شود صافى و پاک	نقشها بينى برون از آب و خاک
هم بينى نقش و هم نقاش را	فرش دولت را و هم فرش را
چون خليل آمد خيال يار من	صورتش بت معنى او بت شكن
شكر يزدان را كه چون او شد پديد	در خيالش جان خيال او نديد

وهذا الشعر اشارة الى ان الحضور لدى الشيخ وان كان ظاهره قيداً وكفراً لكنه بحسب المعنى والواقع اطلاق عن القيد لانه تقيّد به .

ومعنى الصلاة من الله الرحمة عليه ومن الملائكة تركبته كما فى الخبر، او طلب نزول الرحمة من الله عليه، ومن العباد طلب الرحمة من الله تعالى عليه، ولما كان المؤمن فعليته الاخيرة هي الصورة النازلة من ولي امره وهي صورة نازلة من محمد (ص) كان طلبه الرحمة من الله على محمد (ص) طلباً للرحمة على فعليته الاخيرة فكان صلوته على محمد (ص) دعاء لنفسه ولذلك ورد فى خبر عن الرضا (ع) : وانما صلوتنا رحمة عليه ولناقربة، ولما كان محمد (ص) مظهر تاماً لله كان من توجهه اليه وطلب الرحمة من الله عليه توجهه الله اليه بمضمون : من تقرب الى شبراً تقربت اليه باعاً ؛ اكثر من توجهه الى الله بعشر او بمائة او بالف او باكثر بحسب استعداد المصلّى، وتوجهه الله اليه ليس الا صلوته ونزول رحمته على العبد، ولما كان الله حقيقة كل ذى حقيقة كان اذا توجه الى شيء توجهه الى الاشياء اليه، فاذا صلى الله على عبد لم يبق شيء الا وصلى عليه خصوصاً الملائكة المقربون لقرّبهم من الله تعالى ولذلك اقتصر فى بعض الاخبار على ذكر الملائكة، وفى بعضها اشير الى انه لا يبقى شيء الا وصلى عليه [وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا] يستفاد من بعض الاخبار ان المراد بقوله سلّموا تسليماً التحية الاسلامية، ومن بعضها ان المراد التسليم والانقياد له فيما جاء به من عند الله، ومن بعضها ان المراد الانقياد له فيما جاء به من خلافة علي (ع)، ومن بعضها ان المراد الانقياد لوصيه (ع) [إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ

وَرَسُولُهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ [الجملة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ وتعليلٌ لقوله : ما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ، وانما قال يؤذون الله مع ان المقصود ابداء الرسول (ص) اشارة الى ان ابداء رسول الله (ص) ابداء لله تعالى [وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا] تعريض بمن آذى علياً (ع) وفاطمة (ع) فانه صلى الله قال : فاطمة بضعة مني فمن آذاها فقد آذاني ، وقال : من آذاها في حيوتي كمن آذاها بعد موتي ، ومن آذاها بعد موتي كمن آذاها في حيوتي ، ومن آذاها فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، وهو قول الله عز وجل : **أَنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ** ، وعن علي (ع) انه قال وهو آخذ بشعره فقال : حدثني رسول الله (ص) وهو آخذ بشعره ، فقال : من آذى شعرة منك فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله ، ومن آذى الله فعليه لعنة الله **[وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا كَتَبْنَا]** بغير معصية منهم استحقوا بها الايداء **[فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا]** كذباً يعني ان اذاهم بنسبة شيء اليهم لم يفعلوه ولم يكن فيهم ، او المقصود ان ايداء المؤمن ليس الا امرأ باطلاً وكل باطل كذب وبهتان **[وَأِثْمًا مُّهِينًا]** نزول هذه الآية في ايداء علي (ع) وفاطمة (ع) لا ينافي عمومها لجميع المؤمنين والمؤمنات ، قال في تفسير البضاوي في هذه الآية : روى انها نزلت في منافقين يؤذون علياً (ع) ، والسر في ذلك ان المؤمن من حيث ايمانه ليس الا ولي امره ، وايداءه من حيث ايمانه ليس الا ايداء ولي امره ، وايداء ولي امره قرين لا يبداء محمد (ص) وعلي (ع) وهو ايداء الله **[يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ]** ادب آخر لنساء النبي (ص) وسائر الامة **[قُلْ لَا زَوْجَ لَكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ]** كن لا يغطين وجوههن وسائر مواضع زينتهن بجلابيبهن فأمرهن الله تعالى بستر الوجوه والصدور بالجلابيب حتى يتميزن عن سائر النساء بذلك ، والجلابيب للنساء ثوبٌ واسعٌ يلبسنه فوق الثياب دون الملحفة او هو الملحفة **[ذَلِكَ أَذْنَى أَنْ يُعْرِفْنَ]** يتميزن من الاماء والقيان وسائر النساء **[فَلَا يُؤْذِينَ]** قيل : كان سبب نزولها ان النساء كن يخرجن الى المسجد وبصلتين خلف رسول الله (ص) فاذا كان بالليل وخرجن الى صلاة المغرب والعشاء الآخرة والغداة يقعدن الشباب لهن في طريقهن فيؤذونهن ويتعرضون لهن **[وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا رَحِيمًا]** فيغفر تقصيرهن فيما سلف ويرحمهن بتعليم آداب المعاشرة لهن **[لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ]** لما اراد تهديد اهل الريبة الذين كانوا يتعرضون للنساء في الطرق ضم معهم المنافقين والمرجفين **[وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ]** الذين يرجفون اي يخوضون في اخبار الفتن ويشيرون الفتن بين الناس **[لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا]** زماناً او جواراً قليلاً ، او مستثنى من الفاعل **[مَلْعُونِينَ]** حال من فاعل لا يجاورونك **[إِنَّمَا تُقِفُوا]** حال آخر منه او من مرفوع ملعونين **[أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا]** يعني ان لم ينتهوا يخرجوا من المدينة بأسوء حال جامعين بين اللعن والطرْد من الرحمة في الدنيا والآخرة وبين التضييق بالقتل والاخذ وبين لعن الناس لهم وبين التضييق عليهم بالقتل اينما تقفوا **[سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ]** من الانبياء (ع) ومرجفي اممهم **[وَلَكِنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ]** قد مر مراراً ان الساعة فسرت بساعة الموت وهي القيامة الصغرى وبساعة ظهور القائم (ع) وهي ايضاً قيامة اخرى اختيارية او اضطرارية وبالقيامة الكبرى وفيهما ايضاً يكون ظهور القائم (ع) ، ولما كان كل ذلك في طول الزمان لا في عرضه ولا يمكن للمحجوبين بحجب الزمان والمكان ادراكها ، ولا يعلمها الا من خرج من حدود الزمان والمكان ولحق بالملأ الاعلى وعلم بعلم الله الذي هو عند الله لا عند

الخلق امره الله ان يجيبهم بالاجمال ، فقال [قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ] وانتم تكونون عند الناس ولا يعلم العلم الذى يكون عند الله الا من كان عند الله وعلم بعلم الله [وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا] بمعنى ان الساعة وان كانت فى طول الزمان والمتقيدون بالزمان متباعدون منها غاية البعد لكنها قريبة منهم غاية القرب لانها بمنزلة الروح للزمان والزمانيات وروح الشيء اقرب من كل شيء اليه [إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ] كان المناسب ههنا ان يكون المراد بالكافرين الكافرين بالساعة [وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجْدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا يَوْمَ تُقَلَّبُ] متعلق بقوله لا يجدون او يقولون [وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ] فى حق على (ع) [وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا] وقرئ ساداتنا على جمع الجمع [وَكُبرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا] قرئ الرسول والسبيل بالالف للوقف على الفتح بالالف واجراء الوصل على حال الوقف [رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ] لضلالهم واضلالهم آياتنا [وَالْعَنَهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا] وقرئ كثيرا بالشاء المثلثة، القمى كناية عن الذين غصبوا آل محمد (ص) حقهم باليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول يعنى فى امير المؤمنين (ع) والسادة والكبراء هما اول من بدأ بظلمهم وغصبهم فأضلونا السبيل أى طريق الجنة والسبيل امير المؤمنين (ع) [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا] فى حقه وآذوه: وكان مناسب المقام من حمل الآيات فى ايداء الرسول وايداء المؤمنين على ايدائه فى على (ع) وايداء على (ع) وفاطمة (ع) ان يكون المعنى لا تكونوا فى ايداء الرسول اوفى ايداء على (ع) كالذين آذوا موسى [وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا] وذلك ان موسى كان حياً لا يغتسل الا فى موضع لا يراه احد فقال بعض انته عتبن وقال بعض: انته ليس له بالرجال، وقال بعض: ان به عيباً امّا برص او أدرة^(١) فذهب مرة يغتسل ووضع ثوبه على حجر فمر الحجر بثوبه فطلبه موسى (ع) فراه بنو اسرائيل عرياناً كأحسن الرجال فبراه الله ممّا قالوا [يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا] لمآنهى المؤمنين عن ايداء الرسول (ص) بنسبة ما لا يليق به اليه من انه يريد ان يجعل ابن عمه اميراً علينا، وليس ما يقوله فى حق على (ع) من الله تعالى او امثال ذلك اراد ان يأمرهم بان يقولوا قولاً صدقاً لا شوب بطلان فيه ولا يتولد منه شين على القائل او المقول فيه او احد من المؤمنين ولا يكون فيه اذى احد من المؤمنين [يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ] التى تعملونها ان كان فيها خلل وفساد يعنى ان اللسان رئيس سائر الاعضاء فان صلح وصلح ما يجرى عليه يصلح الله جميع اعمال الاعضاء [وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ] عن الصادق (ع) انه قال لعباد بن كثير الصوفى البصرى: ويحك، يا عباد غرك ان عف بطنك وفرجك؟! ان الله عز وجل يقول فى كتابه: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يصلح لكم اعمالكم، اعلم، انه لا يقبل الله منك شيئاً حتى تقول قولاً عدلاً، وهذا الخبر يدل على ان اهل العلم والعرفان اذا لم يكونوا مجازين فى القول لا ينبغي ان يقولوا حقاً فان اصل سداد القول بان يكون باذن من الله، ولا سيما اذا كان فيما يتعلق بدين الله، واذا اجيزوا لا ينبغي ان يقولوا الا ما علموه وعرفوه انه حق، فالويل كل الويل لمن تشبه باهل الحق من الصوفية والعلماء! فيجرى على لسانه كل ما خطر على قلبه من غير اذن واجازة من الله فى القول [وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا] يعنى من يطع الله ورسوله فى ولاية على (ع) كما فى الاخبار [إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا] المراد بالامانة كما اشير اليه فى سورتي النساء والمؤمنون وغيرهما وفى هذه السورة قبيل هذا اللطيفة السيارة الانسانية التى

لم يكن فى خزانة الحق تعالى شأنه جوهر ابهى وامثل منها، فأخرجها من خزانته الغيبية وعرضها على سماءات العقول والنفوس وسماءات الافلاك الطبيعية بان امرها عليها ثم عرضها على اراضى العناصر ثم على جبال المواليذ فأبى الكل من حملها لما لم يكن لها بآهل، لان هذه الجوهرة بذاتها كانت تقتضى محتلاً مأمناً عليه حفاظ كثيرة لكثرة سراقها وحسادها ومستعداً للخروج من التقيّد والحدود والوصول الى عالم الاطلاق، وكل تلك المذكورات اما لم يكن مستعداً للخروج من الحدود او لم يكن مستعداً اولاً مأمناً ولا عليه حفاظ، فأشفق كل منها عليها ومن فائها وهلاكها وتضرّع على الله ان يعفيه منها، ثم عرضها على المولود الاخير وغاية الكل ونهاية الجميع فوجده اهلاً لحمله، ونظ الانسان الى استعداد وقوة الخروج عن الحدود فاشتاق اليها وتقبلها وسأل الحفاظ والمعاونين من سنخ الجنة والشیاطين وسأل الحفاظ من سنخ الاناس فأعطاه الله ذلك، وبهذا البيان للامانة يجتمع المختلفات من الاخبار ويتوافق المتخالفات منها؛ فقد فسرت فيها بمطلق التكليف، وبالصلوة، وبالإمامة والامارة، وبالخلافة، وبمنزلة محمد (ص) وآل محمد، وبتمنى منزلتهم، وبمطلق الامانة، وبولاية على بن ابي طالب (ع)، وبشهادة حسين بن على (ع)، وبالخلافة المخصوصة، وباختلاف التفسير فى الامانة يختلف تفسير الانسان بعلى (ع) وحسين (ع) وآدم (ع) وغاصبى الخلافة ومطلق الانسان وهكذا الظلوم والجهول، فمن اراد الاطلاع على اختلاف الاخبار فليرجع الى كتب التفسير والخبر [لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ] تعليل لعرض الامانة ولحملها الانسان كما ان قوله: انّا عرضنا الامانة كان تعليلاً لقوله اتقوا الله وقولوا قولا سديداً اول قوله يصالح لكم ويغفر ذنوبكم كأنه قال: اتقوا سخط الله وعذابه لاننا لم نعرض الامانة على السماوات والارض الا لتمييز المنافق والمشرک عن المؤمن والا لعذاب المنافق وثواب المؤمن او يصلح لكم اعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم لاننا لم نعرض الامانة الا لذلك، وتقديم عذاب المنافق ونسبة العذاب الى الله لكون السورة نازلة فى تفضيح المنافقين ولذلك كان اول السورة نهياً لمحمد (ص) عن طاعة المنافقين، ونقل عنهم ان سورة الاحزاب فضحت نساء قريش من العرب وكانت اطول من سورة البقرة ولكن نقصوها وحرّفوها فادّى تعالى شأنه عذاب المنافقين كأنه هو الغاية، ونسب العذاب الى نفسه لذلك، ولان يختم السورة بثواب المؤمنين ورحمتهم [وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا] فالغاية بالذات ليست الا مغفرة الله ورحمته للمؤمنين فهو استدراك لما يتوهم من كون الغاية بالذات هو عذاب المنافقين او عذابهم ورحمة المؤمنين.

سُورَةُ تَبَا

مَكِّيَّة كُلُّهَا ؛ خَمْسٌ وَخَمْسُونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[أَلْحَمْدُ لِلَّهِ] قد مضى تفسيره فى اول الحمد [الَّذِي لَهُ مَا فِى السَّمَوَاتِ] اى سماءات الارواح

وسماوات الافلاك [وَمَا فِي الْأَرْضِ] اى ارض عالمى المثال وعالم الطّيع فانّ الكلّ بالنسبة الى الارواح اراض وارض العنصر وقد تكرر انّ التّلام فى مثل هذا تستعمل فى المبدئية والمرجعية والمالكية وتكرر ايضاً انه اذا قيل: لزيد ما فى الصندوق، يدلّ على انّ الصندوق وما فيه له خصوصاً اذا كان ما فى الصندوق نفساً [وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ] اى يخصّه الحمد فى الدّار الآخرة او يخصّه فى آخرة مراتب الحمد فانه يترأى ان يكون غيره محمّداً ايضاً مادام الانسان فى الدّنيا او فى مراتب الحمد وبعد النّظر الدقيق وفى دار الآخرة التى يترأى كل شيء كما هو يعلم انّ الحمد خاصّ به [وَهُوَ الْحَكِيمُ] فى فعّاله او فى فعّاله وعلومه [الْخَبِيرُ] بكل شيء مع اتقان العمل والدّقة فى العلم [يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ] اى ما يدخل فى ارض عالم المثال العلوى من اشعة العقول والنفوس، ومن صور علوم العقول والنفوس، ومن الافاضات التّلاتى تفيض عليها من العالم العلوى التى بها قواؤها ورزقها، والتّنى تفيض عنها الى مادونها من عالم الطّيع وعالم الجنّة ويعلم ما يلج فى الارض التى هى جملة عالم الطّيع من اشعة العقول والنفوس وعالم المثال، وممّا يفيض عليها ممّا به بقاؤها ورزقها، ومن الصّور التى تفيض على اجرامها، ومن الوجود الذى يتجدّد على جملة اجزائها آنفاً وعلماً ما يلج فى الارض العنصرية من اشعة العقول والنفوس وعالم المثال واشعة كواكب الافلاك وصور المواليد والقوى والاستعدادات التى تدخل فيها بعد امتزاجها بسائر العناصر وتولّد المواليد منها وهكذا الاستعدادات التى تدخل فى جملة المواليد ويعلم المياه التى تدخل فيها من البحار والانهار والامطار وما يستحيل من الهواء اليها ومن الاجزاء الرّشّية الهوائية التى تدخل فى تجاويها، ومن الحبوب والعروق التى تدخل فيها، ويعلم ما يلج فى الارض التى هى عالم الجنّة من القوى والاستعدادات، ومن الاناسى الذين يدخلون فى عالمهم من الاشقياء الذين يصيرون من سنخهم، وممّا يفيض عليها من العلويّين ومن القوى والاستعدادات التى تتولّد فيها من تأثير العلويّين، ويعلم ما يلج فى عالم البرزخ المسمّى بهور قولياً فى لسان الاقدمين فانه مدينة لها الف الف باب، وفى النزول يدخل فيها كل يوم من ابوابها المشرّقة ما لا يحصى عددهم من الملائكة النّازلة، ويدخل فيها من تلك الابواب ما لا يحصى ممّا يفيض على مادونها من عالم الطّيع وعالم الجنّة، وفى الصّعود يدخل فيها كل يوم بل كلّ آنٍ ما لا يحصى عددهم من الملائكة الصّاعدين والنفوس البشريّة المنخلعة عن الابدان الصّاعدة الى المثال العلوى وعالم الارواح، او النّازلة الى عالم الجنّة والجحيم [وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا] يمكن ان يعلم ذلك بالمقايسة [وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَرْجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ] الذى يرحم عباده وخلقه بان لا يقطع مدد حياتهم ورزقهم منهم مع ما يرى منهم من قبائح اعمالهم ومع ما يعرج منهم الى السماوات من الاعمال السيّئة التى ينبغى ان يعذبوا عليها [الْغَفُورُ] الذى يستر قبائح اعمالهم عن الاناسى والملائكة بل عن انفسهم [وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ] اى القيامة وظهر القائم او الرّجعة انكروها واستبطأوا استهزاء [قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ] قد مضى فى سورة يونس (ع) تفسير الآية وقدم الارض هناك واخترها ههنا، ووجه تقديم السماوات ظاهر، ووجه تقديم الارض مضى هناك [لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ] لا تعب فيه ولا تبعه له، تقديم جزاء المؤمنين ونسبة الفعل الى الله اشعاراً بانّ الغاية جزاء المؤمنين وانه غاية بالذّات منسوبة الى الله بالذّات ولذلك غير الاسلوب ولم يقل وليجزى الذين سعوا فى آيات الله وقال [وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا] الآفاقية من الانبياء والاولياء عليهم السلام بالاستهزاء بهم وتوهينهم وايدائهم وضررهم وقتلهم واخفاء احوالهم واخلاقهم وسنتهم عن الناس

وتلبس احكامهم وآياتنا الآفاقية الاخر باخفائها عن الناس وعن انفسهم وآياتنا التدوينية باخفائها وتحريفها وتأويلها الى ما يوافق باطلهم [مُعَاجِزِينَ] الناس عن اعلان حقهم واطهار آية حقهم او معاجزين المدعين لدلالة الآيات على الحق عن ادعائهم او معاجزين الله وخلفاءه، وقرئ معجزين بمعنى مثبتين عن الايمان وعن النظر الى دلالة الآية على الحق [أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رَجْزٍ أَلِيمٌ] تنوين عذاب للتفخيم والتهويل، والرجز مطلق العذاب وحينئذ يكون من للتعريض، او ببيانته ويكون تنكيره للتفخيم، او المراد منه عبادة الاوثان ويكون من للتعليل او للابتداء، او المراد منه الشرك ويكون التنكير للتفخيم والتنويع ولفظة من كسابقها، والمراد بالشرك العظيم هو الشرك بالولاية، او المراد منه القدر ويكون لفظة من كسابقها واليم قرئ بالرفع صفة لعذاب وبالجر صفة لرجز [وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ] يرى بمعنى يعتقد او يعلم والمراد بالعلم الذى اوتوه هو النور الذى يقذفه الله فى قلب من يشاء ولذلك قال تعالى: اوتوا العلم ولم يقل كسبوا العلم واولى درجات هذا العلم هو النور الذى يجعل الانسان متحيراً فى امره لا يدري ما يقول ولا ما يفعل فيسكت عن الكلام ويتحير فى طلب اصله كيف يطلب، ولذلك قال (ص) حين سئل عن العلم: انه الانصات [الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ] قرئ الحق منصوباً وعليه فالذى انزل اليك مفعول اول ليرى وهو ضمير الفصل والحق مفعوله الثانى وقرئ الحق مرفوعاً وعليه يجوز ان يكون الذى انزل اليك صفة للعلم ومفعول يرى محذوفاً وجمله هو الحق مستأنفة، ويجوز ان يكون الموصول مفعولاً ليرى ويكون يرى متعدياً لواحد، او المفعول الثانى محذوفاً وهو الحق جملة مستأنفة، ويجوز ان يكون الموصول مفعولاً اولاً وجمله هو الحق مفعولاً ثانياً والمراد بالذى انزل اليه (ص) جملة ما انزل اليه او المعهود مما انزل اليه فى ولاية على (ع) والمراد بالذين اوتوا العلم على (ع) او جملة المؤمنين [وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ] عطف على جملة هو الحق او عطف على جملة يرى الذين اوتوا العلم ويكون حينئذ ضمير الفاعل راجعاً الى البعض المستفاد من الذين اوتوا العلم معنى يهدي كل بعض منهم بوجوده وفعله وقوله وخلقه وحاله كعلى (ع) وبعض المؤمنين او ببعضها كبعض آخر منهم [وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] هذه الجملة مقابلة لقوله تعالى ويرى الذين اوتوا العلم وهما معطوفتان وفيهما معنى التعليل وكان المناسب للمقابلة ان يقول ويقول الذين كفروا لكنه للاشعار بثبات اقوال المؤمنين وفعالهم واستمرارها اتى هناك بالمضارع وللدلالة على عدم ثبات اقوال الكافرين وفعالهم فانها كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض اتى بالماضى ههنا [هَلْ نُنَدِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ] بامر عجيب كانوا يعنون النبى (ص) ويستهوون به [إِذَا مَرَّ قُتْمٌ كُلُّ مُمَرِّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ] بالبعث بعد الموت [أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا] فى نسية ذلك الى الله اوفى ادعاء الرسالة من الله [أَمْ بِهِ جِنَّةٌ] اى جنون لا يقول ما يقول عن قصد وشعور [بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ] وضع الظاهر موضع المضمرة اشعاراً بعلّة الحكم [فِي الْعَذَابِ] الذى جعلهم كالمجنون فى عدم الاعتناء بقولهم [وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ] نسبة البعد الى الضلال مجاز عقلى يعنى انتهم مفترون وانتهم كالمجنون لا الرسول [أَفَلَمْ يَرَوْا] اى الم ينظروا اوعموا فلم يروا؟ [إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ] سماء الارواح وارض الاشباح فان الانسان من اول الخلقه متوجه الى عالم الآخرة وعالم الارواح ومدبر عن عالم الاشباح، وايضاً ارض الطبع تحت قدميه فهى كشيء خلفه وسماء الطبع فوق رأسه فهى بما بين يديه اشبه ولفظة من تبعية والمعنى الم ينظروا الى ما بين ايديهم؟ حالكونه بعضاً من السماء وبعضاً من الارض، او ابتدائية والمعنى الم يروا الى ما بين ايديهم من الحوادث الماضية؟

حالكونه ناشئاً من حركات السماء وتأثيرات الارض او من الحوادث الآتية؟ على اختلاف تفسير ما بين ايديهم وما خلفهم والانسان ان نظر الى سماء الطبع وما فيها من الكواكب وما منها من الآثار الحادثة في الارض ونظر الى ارض الطبع وما يحدث فيها بواسطة اشعة الكواكب ودوران الافلاك ايقن ان له مبدءاً حكيماً ومرجعاً باقياً، وكذلك ان نظر الى نفسه وبدنه واتصالهما وتعانقهما وتعاشقهما، ونظر الى انحلال البدن واستكمال النفس بكمالها الثلاثية بها ايقن بفناء البدن وبقاء النفس وان لهما محدثاً مدبراً حكيماً عليماً قادراً مختاراً [إِنْ نَشَأْ نُخَسِفْ بِهِمُ الْأَرْضَ] الجملة بدل عن قوله الى ما بين ايديهم نحو بدل الاشتمال فيكون العامل معلقاً عنه والمعنى الم يروا الى السماء والارض والى اننا ان نشأ نخسف بهم الارض [أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ] او الجملة مستأنفة معترضة [إِنْ فِي ذَلِكَ] النظر والفكر او في ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض او في قدرتنا على خسف الارض واسقاط الكسف من السماء [لَايَةً] دالة على المبدء والمعاد [لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ] الى باطنه مشتغل بنفسه عن غير نفسه او منيب الى ربه بالرجوع الى ولي امره او الى ولي امره بالتوبة على يده والبيعة معه [وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا] جملة حالية او معطوفة على مقدر والمعنى، لم لا ينظرون الى ما بين ايديهم؟ او الى ما خلفهم من الحوادث الماضية؟ حتى ايقنوا بالمبدء العليم الحكيم، والحال اننا آتينا داود منا فضلاً [يَا جِبَالُ] بدل على ذلك والتقدير لقد احدثنا في ماضى آيات عجيبة دالة على كمال قدرتنا وخبرتنا ولقد آتينا داود منا فضلاً [يَا جِبَالُ] حال او مستأنف او بدل تفصيلي من آتينا والكل بتقدير القول اي قلنا يا جبال [أَوْبَى] رجعى نداءه بالتسبيح بصدائك [مَعَهُ وَالطَّيْرُ] قرئ بالرفع عطفاً على الجبال او على المستتر في اوبى واكتفى عن التأكيد بالمنفصل بفصل ما، وقرئ بالنصب عطفاً على محل جبال او على الضمير المجرور على ضعف في العطف على الضمير المجرور بدون اعادة الجار، او مفعولاً معه، وقد مضى الآية مع بيانها في سورة الانبياء [وَأَلَنَّا لَهُ الْحَدِيدَ] مثل الشمعة يطيعه في اى شكل اراد [أَنْ أَعْمَلَ] ان تفسيرية او مصدرية [سَابِغَاتٍ] دروعاً واسعات واكتفى بالسابغات لشهرة صنع الدروع من الحديد من داود (ع) [وَقَدَّرْ فِي السَّرْدِ] في حلقها ونسجها ومساميرها بحيث يمكن لبسها وتمنع السيف والسهم والسنان من النفوذ فيها، ولا يكون ثقيلاً يعجز التلبس عن حملها، ولا خفيفاً لا يمنع المذكورات من النفوذ [وَأَعْمَلُوا صُلْحًا] ضم اهله او عشيرته او امته معه في الخطاب، وتنكير صالِحاً اما للتحقير والاكتفاء منهم بصالِح ما او للتفخيم والاشعار بالصالِح الحقيقي الذي هو الولاية [إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ] اى انا السليمان (ع) [الرَّيْحَ] بمعنى سخرناها له [غُدُوها] اى سيرها في طرف الصبح [شَهْرُورًا وَاحُهَا] اى سيرها في طرف العصر [شَهْرٌ] قبل كانت الريح تحمل كرسية او بساطه فتسير به بالغداة مسيرة شهر وبالعشي مسيرة شهر [وَأَسْلَمْنَا لَهُ الْفِطْرَ] اى الصفر، قيل: اسال له النحاس من معدنه ينبع منه نبوع الماء من ينبوع ولذلك سماه عيناً وكان ذلك باليمن [وَمِنَ الْجَنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ] اى بين يدي سليمان (ع) [بِإِذْنِ رَبِّهِ] الضمير للموصول او سليمان [وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ] فى الدنيا او فى الآخرة [يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُونَ مِنْ مَحَارِبَ] اى قصور ربيعة سميت بها لمنعها من الاستيلاء عليها والقدرة على المحاربة فيها [وَتَمَاثِيلَ] اى صور، عن الصادق (ع): والله ما هي تماثيل الرجال والنساء ولكنها الشجر وشبهه [وَجِفَانٍ] جمع الجفنة بمعنى القصعة [كَالْجَوَابِ] جمع الجابية الحوض الضخم [وَقُدُورٍ]

رَأْسِيَّاتٍ] ثابِتات على الاثْنَيْنِ لا تَنْتَزِلُ عَنْ مَكَانِهَا لِعَظَمِهَا [اعْمَلُوا] اَي قَائِلِينَ اَعْمَلُوا [اَلْاَوْ دَوْشَكْرًا وَاقْلِيلُ مِنْ عِبَادِي الشُّكُورُ] الكَثِيرُ الشُّكْرُ الَّذِي لَا يَغْفُلُ عَنِ النِّعْمَةِ وَالْاِنْعَامِ وَتَعْظِيمِ الْمُنْعَمِ وَصَرْفِهَا فِي وَجْهِهَا وَمَعَ ذَلِكَ لَا يُمْكِنُ لِاحِدٍ اِدَاءَ الشُّكْرِ حَقَّهُ، لِأَنَّ الشُّكْرَ نِعْمَةٌ عَظِيمَةٌ مِنْ كُلِّ نِعْمَةٍ يَشْكُرُ عَلَيْهَا [فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ] اَي الْأَرْضُ وَهِيَ بِتَحْرِيكِ الرَّاءِ دَوِيَّةٌ مَعْرُوفَةٌ تَأْكُلُ الْخَشَبَ وَتَجْعَلُهُ كَالْأَرْضِ وَفَعْلُهَا يَسْمَى اَرْضًا بِمَعْنَى أَكَلَ الْخَشَبَ وَجَعَلَهُ كَالْأَرْضِ لِأَنَّهَا تَجْعَلُ سَطْحَ الْخَشَبِ مِنَ الطِّينِ الَّذِي تَجْعَلُهُ عَلَيْهِ كَالْأَرْضِ وَاضَافَتْهَا إِلَى الْأَرْضِ اِضَافَةً الْفَاعِلِ إِلَى الْفِعْلِ اَوْ اِضَافَةً الْفَاعِلِ إِلَى مَا يَجْعَلُ الْمُنْفَعْلَ مِثْلَهُ، وَمَفْعُولٌ دَلَّاهُمْ رَاجِعٌ إِلَى الْجَنِّ اَوْ إِلَى الْإِنْسِ اَوْ إِلَى الْمَجْمُوعِ [تَأْكُلُ مِنْ سَائَتِهِ] اسْمُ آلَةٍ مِنْ نَسَائِهِ إِذَا طَرَدَهُ اَوْ دَفَعَهُ اَوْ سَاقَهُ [فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتْ الْجِنُّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ] رَوَى عَنْ الرَّضَا (ع): أَنَّ سَلِيمَانَ بْنَ دَاوُدَ (ع) قَالَ ذَاتَ يَوْمٍ لِأَصْحَابِهِ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَهَبَ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِاحِدٍ مِنْ بَعْدِي سَخَرُ لِي الرِّيحِ وَالْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالطَّيْرِ وَالْوَحُوشِ وَعَلَّمَنِي مَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأَتَانِي مِنْ كُلِّ شَيْءٍ، وَمَعَ جَمِيعِ مَا أُوتِيتُ مِنَ الْمَلِكِ مَا تَمَّ لِي سُرُورُ يَوْمٍ إِلَى اللَّيْلِ وَقَدْ أَحْبَبْتُ أَنْ ادْخُلَ قَصْرِي فِي غَدٍ فَاصْعَدَا عَلَاهُ وَانْظُرَا إِلَى مَمَالِكِي وَلَا تَأْذِنَا لِاحِدٍ عَلَيَّ لَثَلَا يَرُدَّ عَلَيَّ مَا يَنْغُصُ عَلَيَّ يَوْمِي، قَالُوا: نَعَمْ، فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ اخَذَ عَصَاهُ بِيَدِهِ وَصَعَدَ إِلَى أَعْلَى مَوْضِعٍ مِنْ قَصْرِهِ وَوَقَفَ مُتَكِنًا عَلَى عَصَاهُ يَنْظُرُ إِلَى مَمَالِكِهِ مَسْرُورًا بِمَا أُوتِيَ فَرَحًا بِمَا أُعْطِيَ إِذْ نَظَرَ إِلَى شَابٍّ حَسَنِ الْوَجْهِ وَاللِّبَاسِ قَدْ خَرَجَ عَلَيْهِ مِنْ بَعْضِ زَوَايا قَصْرِهِ فَلَمَّا بَصُرَ بِهِ سَلِيمَانُ (ع) قَالَ لَهُ: مَنْ أَدْخَلَكَ إِلَى هَذَا الْقَصْرِ؟ وَقَدَّارِدْتَ أَنْ اخْلُو فِيهِ الْيَوْمَ؟ فَبَازَنَ مِنْ دَخَلْتِ؟ قَالَ الشَّابُّ: ادْخَلَنِي هَذَا الْقَصْرَ رَبِّي وَبَازَنَهُ دَخَلْتُ، فَقَالَ: رَبِّي أَحَقُّ بِهِ مِنِّي: فَمَنْ أَنْتَ؟ قَالَ أَنَا مَلِكُ الْمَوْتِ، قَالَ: وَفِيمَا جِئْتَ؟ قَالَ: جِئْتُ لِاقْبُضَ، قَالَ: امْضِ لِمَا أَمَرْتُ بِهِ فَهَذَا يَوْمُ سُرُورِي، وَابْنِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يَكُونَ لِي سُرُورٌ دُونَ لِقَائِهِ، فَقَبِضَ مَلِكُ الْمَوْتِ رُوحَهُ وَهُوَ مُتَكِنٌ عَلَى عَصَاهُ، فَبَقِيَ سَلِيمَانُ (ع) مُتَكِنًا عَلَى عَصَاهُ وَهُوَ مَيِّتٌ مَا شَاءَ اللَّهُ وَالنَّاسُ يَنْظُرُونَ إِلَيْهِ وَهُمْ يَقْدِرُونَ أَنَّهُ حَيٌّ فَانْتَوُوا فِيهِ وَاخْتَلَفُوا، فَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ: قَدْ بَقِيَ سَلِيمَانُ (ع) مُتَكِنًا عَلَى عَصَاهُ هَذِهِ الْيَافِثُ الْكَثِيرَةُ وَلَمْ يَتَعَبْ وَلَمْ يَنْمِ وَلَمْ يَأْكُلْ وَلَمْ يَشْرَبْ، أَنَّهُ لَرَبَّنَا الَّذِي يَجِبُ عَلَيْنَا أَنْ نَعْبُدَهُ، وَقَالَ قَوْمٌ: إِنَّ سَلِيمَانَ (ع) سَاحِرٌ وَأَنَّهُ يَرِينَا أَنَّهُ وَاقِفٌ مُتَكِنٌ عَلَى عَصَاهُ بِسِحْرِ أَعْيُنِنَا، وَلَيْسَ كَذَلِكَ فَقَالَ الْمُؤْمِنُونَ: إِنَّ سَلِيمَانَ (ع) هُوَ عَبْدُ اللَّهِ وَنَبِيُّهُ يَدْبُرُ اللَّهُ أَمْرَهُ بِمَا يَشَاءُ فَلَمَّا اخْتَلَفُوا بَعَثَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ الْأَرْضَ فَدَبَّتْ فِي عَصَاهُ فَلَمَّا أَكَلَتْ جَوْفَهَا انْكَسَرَتِ الْعَصَا وَخَرَّ سَلِيمَانُ (ع) مِنْ قَصْرِهِ عَلَى وَجْهِهِ، فَشَكَرَتِ الْجِنُّ لِلْأَرْضِ صَنِيعَهَا فَلَا جُلَّ ذَلِكَ لَا تَوْجِدُ الْأَرْضَ فِي مَكَانٍ إِلَّا وَعِنْدَهَا مَاءٌ وَطِينٌ وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْ سَائَتِهِ يَعْنِي عَصَاهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتْ الْجِنُّ أَنَّ لَوْ كَانُوا يَكُونُونَ (الْآيَةُ) ثُمَّ قَالَ الصَّادِقُ (ع)، وَاللَّهُ مَا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ هَكَذَا وَأَنْتَمَا نَزَلْتَ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتْ الْإِنْسُ أَنَّ الْجِنَّ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ، وَعَنِ النَّبِيِّ (ص): عَاشَ سَلِيمَانُ بْنُ دَاوُدَ سَبْعِمِائَةَ سَنَةٍ وَاثْنَتَيْ عَشْرَةَ سَنَةً [لَقَدْ كَانَ] جَوَابٌ لِسُؤَالٍ مَقْدَرِيكَ أَنَّهُ قِيلَ: هَذَا الْمَذْكُورُ مِنْ حَوَادِثِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ الدَّالَّةُ عَلَى عِلْمِهِ تَعَالَى وَقُدْرَتِهِ وَحِكْمَتِهِ كَانَ مِنْ نَعَمِ اللَّهِ تَعَالَى وَإِنْعَامِهِ فَهَلْ وَقَعَ مِنْ نَقْمِهِ مَا يَبْدُلُ عَلَى ذَلِكَ؟ فَقَالَ تَعَالَى: لَقَدْ كَانَ [لَسِبًا] لِأَوْلَادِ سَبْأِينَ يَشْعَبُ بْنُ يَعْرَبَ بْنِ قَحْطَانَ، عَنِ النَّبِيِّ (ص) أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ سَبْأٍ أَرَجَلَ هَوَامَ امْرَأَةً؟ فَقَالَ: هُوَ رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ وَلَدَ عَشْرَةَ تَبَامِنْ مِنْهُمْ سِتَّةٌ وَتَشَاءَمُ مِنْهُمْ أَرْبَعَةٌ فَمِمَّا الَّذِي تَيَامَنُوا فَالْأَزْدُ وَكَنْدَةُ وَمَذْحِجٌ وَالْأَشْعَرُونَ وَانْمَارُوحِمِيرُ، قِيلَ: مَا انْمَارُ؟ قَالَ: الَّذِينَ مِنْهُمْ خَشَعٌ وَبَجِيلَةٌ، وَأَمَّا الَّذِينَ تَشَاءَمُوا فَعَامِلَةٌ وَجَزَامٌ وَلَحْمٌ وَغَسَّانٌ [فِي مَسْكِنِهِمْ] وَقُرَى فِي مَسَاكِنِهِمْ وَهُوَ مَوْضِعُ سَكَنِهِمْ، قِيلَ: كَانَ بِالْيَمَنِ وَيُقَالُ لَهُ مَأْرَبٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ صَنْعَاءَ مَسِيرَةُ ثَلَاثَ

[آيَةُ] دالة على قدرة الحق وعنايته بخلقه وثوابه وعقابه في الدنيا والآخرة [جَنَّاتٍ] جماعتان من البساتين [عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ] لبلدهم في مسيرة عشرة ايام كل واحدة كأنها بستان واحد لتضامتها والتفافها مقولاً فيهم [كُلُّوا] او هو مستأنف بتقدير القول كأنه قيل: ما قيل لهم؟- او ما قلت يا رب لهم؟- فقال: قيل او قلنا: كلوا [مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ] هذه ايضاً مستأنفة في مقام التعليل اي هذه بلدة طيبة [وَرَبُّ غَفُورٌ] وقرئ الكلمات الاربع بالنصب على الحالية او على المدح [فَاعْرَضُوا] عن الشكر بل ملئوا عن النعمة كما سيأتى [فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ] قد فسر العرم بالسد الذى يبنى فى الاودية وهو جمع بلا واحد او واحد العرمة ، وبالجرز^(١) الذكر الذى خرب سدهم ، وبالمطر الشديد ، وبوادى كان السد فيه ، قيل: ان بحرأ كان فى اليمن وكان سليمان (ع) امر جنوده ان يجروا لهم خليجاً من البحر العذب الى بلاد الهند ففعلوا ذلك وعقد واله عقدة عظيمة من الصخرة والكلس حتى يفيض على بلادهم وجعلوا للخليج مجارى فكانوا اذا ارادوا ان يرسلوا منه الماء ارسلوه بقدر ما يحتاجون اليه، وكانت لهم جنتان عن يمين وشمال عن مسيرة عشرة ايام فيها يمر المار لا يقع عليه الشمس من التفافها، فلما عملوا بالمعاصى وعتوا عن امر ربهم ونهاهم الصالحون فلم ينتهوا بعث الله عز وجل على ذلك السد الجرز وهى الفأرة الكبيرة فكان تفلح الصخرة التى لا تستقلها الرجال وترمى بها فلما رأى ذلك قوم منهم هر بوا وتركوا البلاد فمزال الجرز تفلح الحجر حتى خربت ذلك فلم يشعروا حتى غشيهم السيل وخرب بلادهم وقلع اشجارهم [وَبَدَّلْنَا هُمْ بَجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَى أُكُلِ خَمْطٍ] مرشح قيل المراد به ام غيلان [وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ] لما كان ثمر السدر ممماً يؤكل وصفه بالقلّة وسمى بدل الجنتين بالجنتين للتهكم [ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا] فتنبها يا امة محمد (ص) ولا تكفروا نعمة النبوة والولاية اللتين هما كبستانين حافتين ليمينكم وشمالكم ولا تكفروا نعمة صفحتى النفس العمالة والعلامة ولا تكفروا نعمة الاسلام الحاصل بالبيعة العامة النبوية، والايمان الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية، ولا تكفروا نعمة احكام الشريعة القلبية، ولا نعمة آثار الطريقة القلبية [وَهَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ] قرئ نجازى بالنون والكفور بالنصب، ويجازى بالياء مبنياً للمفعول والكفور بالرفع [وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا] اي بلاد الشام وقيل مكة [قُرَى ظَاهِرَةً] يعنى متواصلة يظهر بعضها لبعض لقرىها واتصالها [وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ] بحيث ينتقل كل من الغادى والرائح من قرية الى قرية اخرى من غير تعب فى السير [سِيرُوا فِيهَا] حال بتقدير القول او مستأنف جواب لسؤال مقدر بتقدير القول [لِيَأْتِيَ وَيَأْتِيَا] الى الشام والى مكة [أَمِينٍ] من الجوع والعطش ومن السراق وقطاع الطريق [فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا] بلسان الحال حيث عملوا بالمعاصى وكفروا النعمة او بلسان القول والحال جميعاً بان اظهروا الملل من النعمة والعافية وسألوا بعد المسافة فى الاسفار ليتناولوا فيها بحمل الزاد وما يحتاج اليه فى الاسفار على الفقراء، وقرئ ربنا بالنصب وبعد بصيغة الامر من التفعيل وبعد بصيغة الماضى من الثلاثى المجرد، وربنا بالرفع وبعد بصيغة الماضى من المفاعلة، والقراءة المشهورة ربنا بالنصب وبعد من المفاعلة بصيغة الامر، واذا كان بصيغة الخبر كان مقصودهم عدم الاعتداد بالنعمة وطلباً للمزيد مع الكفران [وَوَظَلَّمُوا أَنْفُسَهُمْ] بكفران النعمة [فَجَعَلْنَا هُمْ أَحَادِيثَ] جمع الحديث على التشذوذ، او جمع الاحداث جمع الحدث،

(١)- الفأرة الكبيرة ، والارض الجرز التى لا تنبت .

وقد ورد عن الباقر (ع) انه قال: بل فينا ضرب الله الامثال في القرآن فنحن القرى التي بارك الله فيها وذلك قول الله عز وجل فيمن اقرّ بفضلنا حيث امرهم ان يأتونا فقال: وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها اى جعلنا بينهم وبين شيعتهم القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة، والقرى الظاهرة الرسل والنقلة عنا الى شيعتنا وفقهاء شيعتنا وقوله سبحانه: وقدرنا فيها السّير فالسير مثل للعلم سير به فيها ليالى واياماً مثل ما يسير من العلم فى الليالى والايتام عنا اليهم فى الحلال والحرام والفرائض والاحكام آمنين فيها اذا أخذوا عن معدنها الذى امروا ان يأخذوا منه آمنين من الشكك والضلال والنقلة من الحرام الى الحلال، وال اخبار فى هذا المعنى وارده منهم كثيراً [وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ] الذى اظهره عند قوله لا غوينهم اجمعين وعند قوله لا ضلّتهم ولا منيتهم (الآية).

اعلم، ان تنزيل هذه الآية فى اهل سبا لكن تأويلها فى منافقى امة محمد (ص) فانه ورد عن ابي جعفر (ع) انه قال: لما اخذ رسول الله (ص) بيد على (ع) يوم الغدير صرخ ابلّيس فى جنوده صرخة لم يبق منهم احد فى بر ولا بحر الا اتاه فقالوا: يا سيدنا ومولينا، ماذا دهالك؟ فما سمعنا لك صرخة اوحش من صرختك هذه؟ فقال لهم: فعل هذا النبى فعلاً ان تم لم يعص الله ابداً، فقالوا: يا سيدنا ان كنت لآدم، فلما قال المنافقون ينطق عن الهوى، وقال احدهما لصاحبه: اما ترى عينيه تدوران فى رأسه كأنه مجنون، يعنون رسول الله (ص) صرخ ابلّيس صرخة بطرب فجمع اولياءه فقال: اما علمتم انى كنت لآدم من قبل؟ قالوا، نعم، قال: نعم نقض العهد ولم يكفر بالرب وهؤلاء نقضوا العهد وكفروا بالرسول (ص)، فلما قبض رسول الله (ص) واقام الناس غير على (ع) لبس تاج الملك ونصب منبراً وقعد فى الزينة وجمع خيله ورجله ثم قال لهم: اطربوا لا يطاع الله حتى يقام امام، وتلا ابو جعفر (ع): ولقد صدق عليهم ابلّيس ظنه (الى آخر الحديث) وبهذا المضمون مع اختلاف فى اللفظ اخبار كثيرة [فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ] دفع لما يتوهم من استقلال ابلّيس فى نصرته كما توهمته الابليسية والثنوية يعنى ان سلطانه عليهم ليس الا باذننا وتسليطنا على من شئنا تسليطه عليه وليس هذا التسليط [إِلَّا لِنَعْلَمَ] اى ليظهر علمنا او ليظهر متعلق علمنا [مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ] اولنعلم فى مقام المعلوم من يؤمن بالآخرة متميزاً ممن هو منها فى شك [وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ] دفع لما توهم من قوله لنعلم من حصول العلم له بعد ما لم يكن يعنى لا حاجة لربك الى هذا الامتحان فانه على كل شيء حفيظ فيعلم كل شيء بجميع صفاته وآثاره فتسليط الشيطان ليس الا لظهور معلومه عليكم [قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ شُرَكَاءَ اللَّهِ مِنْ دُونِ اللَّهِ] من دون اذن الله اوحال كونهم عبادة من غير الله يعنى قل ادعوهم فى حوائجكم [لَا يَمْلِكُونَ] حال او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر [مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] فلا يملكون ولا يقدرّون على جلب نفع لكم ولا على دفع ضرر [وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرٍّ] فى شيءٍ منهما ولا فى شيءٍ مما فيها يعنى لا يملكون شيئاً فيها لا بالاستقلال ولا بالشراكة فهو بمنزلة الاضراب والتنزل من الصفة العليا الى الدنيا [وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ] اضراب من العليا الى الدنيا ايضاً كأنه قال بل لا مدخلية لهم فيها بنحو المظاهرة لله [وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ] اضراب آخر كأنه قال: بل ليس لهم شافعية او مشفوعة عنده لانه لا تنفع الشفاعة [عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ] فى الشافعية او فى المشفوعة ولم يأذن لهم فى الشافعية او فى المشفوعة، وقد سبق فى مطاوى ما سلفنا ان الامامات وبيان الاحكام للانام والقضاوات والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجراء التوبة واخذ الصدقات واخذ البيعة من العباد لله والرياسات الدينية كلها نحو شفاعة عند الله وليس شيء

منها جائزاً ومباحاً ألا لمن اذن الله له بلا واسطة كالانبياء (ع) او بواسطة كالاولياء (ع) فالويل ! ثم الويل ! لمن نصب نفسه علماً للناس وتصدى المحاكمات او الفتاوى او الامامة او اخذ الصدقات او اخذ البيعة من العباد من غير اذن واجازة من الله فانه مفتري على الله ومن اظلم ممن افترى على الله كذباً . نسب الى القمى أنه قال : لا يشفع احد من انبياء الله واولياء الله (ع) ورسله (ع) يوم القيامة حتى يأذن الله له الا رسول الله (ص) فان الله عز وجل قد اذن له في الشفاعة من قبل يوم القيامة والشفاعة له وللائمة (ع) ثم بعد ذلك للانبياء، وعن الباقر (ع) في حديث : ما من احد من الاولين والآخرين الا وهو محتاج الى شفاعة رسول الله (ص) يوم القيامة ثم قال : ان لرسول الله (ص) الشفاعة في امته ولنا الشفاعة في شيعتنا ، ولشيعتنا الشفاعة في اهلهم ، وان المؤمن ليشفع في مثل ربيعة ومضر ، وان المؤمن ليشفع حتى خادمه يقول : يا رب حق تخدمتي كان يقبني الحر والبرد [حتى اذ افزع] غاية لمحذوف تقديره فالخلق في الحيرة والوحشة حتى اذا فزع [عن قلوبهم قالوا] اي بعضهم لبعض او قالوا للملائكة اوللشافعين [ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير] وفي خبر عن الباقر (ع) وذلك ان اهل السماوات لم يسمعو اوجهاً فيما بين ان بعث عيسى بن مريم (ع) الى ان بعث محمد (ص) فلما بعث الله جبرئيل (ع) الى محمد (ص) سمع اهل السماوات صوت وحى القرآن كوقع الحديد على الصفا فصعق اهل السماوات فلما فرغ من الوحي انحدر جبرئيل (ع) كلما مر باهل سماء فزع عن قلوبهم يقول كشف عن قلوبهم فقال بعضهم لبعض : ماذا قال ربكم ؟ قالوا الحق وهو العلي الكبير ، وعلى هذا فالتقدير استمع جبرئيل الوحي وصعق الملائكة من سماعه فانحدر جبرئيل حتى اذا مر باهل السماوات وفزع عن قلوبهم قالوا : ماذا قال ربكم ؟ [قل] يا محمد الزمأ لهم على الاقرار بالمبدء الخالق الرازق [من يرزقكم من السموات والارض] بتهية الاسباب السماوية والارضية لارزاقكم الانسانية والحيوانية والنباتية او من السماوات بالرزق الانساني ومن الارض بالرزق النباتي والحيواني [قل الله] اذ لاجواب لهم سواه [وانا اويأياكم لعلى هدى اوفى ضلال مبين] بعد ما ابطال الشركاء وابطل جواز دعوتهم اتى بضلالة اتباع الشركاء بنحو يكون اقرب الى الانصاف وابتعد من المشاغبة ، فان المعنى المستفاد من هذه العبارة بعد ما سبق من اظهار عجز الشركاء معنى قولنا نحن على هدى وانتم في ضلال مبين لكنه اتى بكلمة او التفصيلية المفيدة للتقسيم في جانب المسند اليه والمسند جميعاً لثلاث اشياء الخضم و يشتد مخاصمته وانكاره فكانت قال : انا و اياكم لعلى هدى وفي ضلال مبين بنحو اللف والنشر ، واختلاف حرفي الجر في جانب المسند للاشعار بان المهتدى مستول على صفاته ومحيط بها ، والضال مغلوب لصفاته ومحاط لها [قل] بطريق الانصاف في المجادلة [لا تسئلون عما اجر منا] بنسبة الاجرام الى انفسكم [ولا تسئل عما تعملون] بنسبة العمل دون الاجرام اليهم [قل يجمع بيننا ربنا] في القيامة حتى يكون وعداً وعيداً لكم ولهم [ثم يفتح بيننا بالحق] بحكومة حقته [وهو الفتاح العليم قل اروني الذين الحقتم به شركاء] يعني قل اظهروا شركاءكم لله حتى يظهر عليكم انه ليس لها من وصف الشراكة لله شيء [كلا] كلام من الله لردعهم عن الاشراك واجزاء مقول قوله [بل هو الله] المعبود بالحق لا غيره [العزيز] الغالب الذي لا يجوز ان يكون في مقابله ثان [الحكيم] الذي يعجز عن ادراك دقائق صنعه ولطائف علمه عقول العقلاء فكيف يكون مصنوعه او مصنوعكم شريكاً له مع اتصافه بالجهل وعدم الشعور فضلاً عن الحكمة [وما ارسلناك الا كافة للناس] كاتفة حال مقدم عن الناس بمعنى كلهم نحو جاء الناس كافة كأن معناه حالكون الناس كافة بعمومه كل فرد من الخرج عن

تحتة ، اوصفة لمفعول مطلق محذوف اى رسالة كافة للناس بمعنى مانعة لهم عن اتباع اهويتهم ، اوحال عن مفعول ارسلنا وحينئذ يكون المعنى ما ارسلناك الا مانعا للناس عن اتباع اهويتهم والتاء تكون حينئذ للمبالغة [بشيراً] للمؤمنين ولمن استعدّ للايمان من حيث ايمانهم واستعدادهم [ونذيراً] للكافرين وللمؤمنين والمستعدين من حيث كفرهم وغفلتهم [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] رسالتك اوعوم رسالتك وليس لهم جهة علم حتى يعلموا رسالتك فلذلك ينكرون رسالتك ، عن الصادق (ع) فى حديث: وارسله كافة الى الابيض والاسود والجن والانس، وعنه (ع) انه قال لرجل: اخبرني عن الرسول (ص) كان عامماً للناس؟ اليس قد قال الله عز وجل فى محكم كتابه وما ارسلناك الا كافة للناس، لاهل الشرق والغرب واهل السماء والارض من الجن والانس هل بلغ رسالته اليهم كلهم؟ قال: لا ادرى ، قال: ان رسول الله (ص) لم يخرج من المدينة فكيف ابليج اهل الشرق والغرب؟ ثم قال: ان الله تعالى امر جبرئيل (ع) فاخترع الارض بريشة من جناحه ونصبها لرسول الله (ص) فكانت بين يديه مثل راحته فى كفه ينظر الى اهل الشرق والغرب ويخاطب كل قوم بالستهم ويدعوهم الى الله عز وجل والى نبوته بنفسه فما بقيت قرية ولا مدينة الا ودعاهم النبي (ص) بنفسه . وفى كثير من الاخبار مضمون انه لا يبقى ارض الا نودى فيها بشهادة ان لا اله الا الله ، وان محمداً رسول الله (ص) لكن فى الرجعة اوفى ظهور القائم (ع) [وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ] اى وعد الجمع بيننا ويوم فتح الله [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ] وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ [من الكتب التى تدعون انها نازلة من السماء او من الكتب الدالة على رسالتك] وَلَوْ تَرَى إِذَا الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ [لوشريطة محذوفة الجواب او للتمنى ولا جواب لها والجملة حالية وتسلية له (ص) ولا مته وتهديد لهم وقد مضى بيان للآية فى اول الانعام عند قوله: ولوترى اذ وقفوا على ربهم [يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ] يتحاورون ويتحاربون [يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا] يعنى الاتباع [لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا] مخاطبين لهم [لَوْ لَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ] فانكم صددتمونا عن الايمان [قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا] مجاوبين [لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا] أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ [إِذْ جَاءَكُمْ] الهدى بتوسط الرسل ، او المراد بالهدى الرسل انفسهم [بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ] انكروا ان كانوا صدوهم واسندوا عدم هديهم الى اجرامهم فانه لولا اجرامهم لما اترفهم صد الصادقين ، بمعنى ان استعدادهم الفطرى لقبول تقليد من لا يصح تقليده واجرامهم الكسبى منعهم عن التوجه الى الفطرة الانسانية وقبول قول من يعين تلك الفطرة ويقويها وصرهم الى قبول قول من لا يصح قبول قوله عند من له ادنى شعور والتفات الى الآخرة [وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ] بعدما لم يقدر على جوابهم والمحااجة معهم وعلى نسبة تقصيرهم الى الرؤساء نسبوا تقصيرهم الى مكر الليل والنهار كما هو عادة النساء فى نسبة تقصيرهم الى الغير ، او مقصودهم من هذا الكلام الرد على الرؤساء فى نسبة الضلال الى اجرامهم ، والمعنى ليس ضلالنا باجرامنا بل بتكرار مكرهم فى الليل والنهار وهذا المعنى اوفق بقوله [إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا] اى الرؤساء والاتباع او الجميع [النَّدَامَةُ لَمَّارًا أَوُ الْعَذَابَ] حتى لا يطع كل على الآخر ، وروى انهم يسرون الندامة فى النار اذ ارأوا لى الله ، فقيل: يابن رسول الله (ص) وما يغنيهم اسرارهم الندامة وهم فى العذاب؟ قال: يكرهون شماتة الاعداء [وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ] الاتيان بالماضى فى تلك الافعال لتحقق وقوعها، او للاشارة الى انها

بالنسبة الى محمد (ص) قد وقعت [فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا] وضع الظاهر موضع المضمر اشعاراً بعلّة الحكم و اظهاراً لذنم آخر لهم [هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ] اى نفس ما كانوا اوجزاء ما كانوا يعملون والجملة حالية بتقدير القول او مستأنفة جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: لم يجعل الاغلال فى اعناقهم؟ فقال: ما يجزون الا ما كانوا يعملون لكنه اذاه بصورة الاستفهام لتأكيد النفي [وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا] اى متنعموها [إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ] لان كل الفساد يفشو من المتنعمين واما الاتباع فليس لهم شأن الا النظر الى الرؤساء ومن كان مثيراً فى الدنيا لعدم العقل الانسانى وعدم استعمال العقل الجزئى الذى يكون لهم [وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا] فان كان ماتدّعون حقاً من الرسالة فنحن اولى بذلك لكثرة اموالنا وكثرة اولادنا فان تلك الكثرة تدل على تفضل الله بالنسبة البنا و قربنا منه وتعيّننا فى رياستنا [وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ] لقربنا من الله وفضله علينا فلما لم يرسلنا الله علم انه لا رسالة وانكم كاذبون، ولو فرض صدق ما تقولون من العذاب فى الآخرة فلسنا بمعذّبين لقربنا من الله، او المعنى ما نحن بمعذّبين وانتم تقولون لو عصينا عدّ بنا الله فنحن بسبب عدم العذاب اولى بالرسالة، او المعنى نحن اكثر اموالاً واولاداً، وهذا يدل على فضل الله بالنسبة البنا فلم نكن نحن بمعذّبين لفضل الله بالنسبة البنا، فلا حاجة لنا اليكم والى رسالتكم [قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ] بملاحظة حال نظام الكل وليس لكرامة الغنى ولا لهوان الفقر [وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ] ذلك اولا يعلمون سرّ ذلك [وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِاللّٰهِ تُقَرَّبُكُمْ عِندَ نَازِلُنَا] حتى تكونوا بذلك مستحقّين للرسالة او غير معذّبين [إِلَّا مَنَ آمَنَ] اى الا اموال من آمن واولاده [وَعَمِلَ صَالِحًا] بان يتحمّل المال لله وينفقه لله ويربّي الاولاد لله [فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ] .

اعلم ، ان المؤمن لما كان متوجّهاً الى الله مؤتمراً بأمر الله منتهياً بنهى الله كان توجهه الى الاموال والاولاد من حيث ايمانه تحملاً لمشاقتها من حيث امر الله وعدم اهمالها مع الانزجار عنها من حيث نهى الله وصرف الوجه عن جهة التوحيد بأمر الله ونهيه توجهه الى الله مع مراعاة حقوق كثرات وجوده وكثرات خارج مملكته، والتوجه الى الله بتلك الكيفية تكميل لصفحتى النفس المجردة والمتعلّقة وتتميم لجهة الوحدة والكثرة فيكون مستحقاً من الجهتين وموجباً للاجر من الحيتين فيكون اجره مضاعفاً بالنسبة الى من لم يكن له ذلك بخلاف الكافر فان توجهه الى الاموال والاولاد اغفال عن الفطرة واهلاك للطيفة الانسانية ولذلك كانت عذاباً له فى الحيوّة الدّنيا وسبباً لزهوق ارواحهم وهم كافرون فكانت نعمة عليه لانعمة ، ولذلك ورد عن الصادق (ع) انه قال لمن ذكر الاغنياء ووقع فيهم: اسكت ، فان الغنى اذا كان وصولاً برحمه وباراً باخوانه اضعف الله له الاجر ضعفين لان الله يقول: وما اموالكم ولا اولادكم (فقرأ الى آخر الآية) وورد ان ابا بصير قال: ذكرنا عند ابي جعفر (ع) من الاغنياء من الشيعة فكانت كره ما سمع منا فيهم ، فقال: يا ابا محمد اذا كان المؤمن غنياً رحيماً وصولاً له معروف الى اصحابه اعطاه اجر ما ينفق فى البرّ اجره مرتين ضعفين لان الله عز وجل يقول وما اموالكم (فقرأ الآية الى آخرها) [وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا] مقابل لسابقه باعتبار المعنى كأنه قال الذين آمنوا وعملوا الصّالحات من صاحبى الاموال والاولاد حالهم كذا ، والذين يسعون من صاحبى الاموال والاولاد او من الناس على الاطلاق فى آياتنا الآفاقية التكوينية والتدوينية وآياتنا الانفسية خصوصاً الآيات العظمى من الانبياء (ع) وخلفائهم (ع) [مُعَاجِزِينَ] الله ومعاجزين الانبياء والاولياء (ع) ومعاجزين المؤمنين المقربين

بِالآيَاتِ [أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَضَّرُونَ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ] هذه الآية بالنسبة الى شخص واحد باعتبار وقتين من اوقاته ويدل عليه تقييد بقوله له وسابقتها بالنسبة الى اشخاص متعددة فلا تكرر، وهذه خطاب للمؤمنين وتلك للكافرين ويدل عليه التقييد بقوله: من عباده فلا تكرر ايضاً، وهذه تكرر للاولى وتأكيدها باعتبار ان هذا المطلب مطلب عظيم هم عنه غافلون [وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ] تجرئة على الانفاق وتحذير عن التقدير، عن النبي (ص): من صدق بالخلتف جاد بالعطية، وعن علي (ع): من بسط يده بالمعروف اذا وجده يخلف الله له ما انفق في دنياه ويضاعف له في آخرته، وقيل للصادق (ع): اننى انفق ولا ارى خلفاً، قال: افترى الله عز وجل اخلف وعده؟ قيل: لا، قال: فبم ذلك؟ قيل: لا ادرى؟ قال (ع): لو ان احدكم اكتسب المال من حله لم ينفق درهماً الا اخلف عليه [وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ] ممن تنظرون اليه من وسائط الرزق ومما تعدونه وسائط الرزق من الاسباب السماوية والارضية ومن القوى العمالة فى ايصال الرزق الحقيقى الذى هو الجوهر المتشبه بجوهر البدن الى المرتزق الحقيقى الذى هو خلل الاعضاء، هذا فى الرزق النباتى، وهكذا الحال فى الرزق الحيوانى والانسانى، فان كل من كان غيره من الرازقين ليس الا آلة ايصال الرزق، والرازق حقيقة هو الله تعالى شأنه فانه اعطى المرتزق اسباب الارتزاق وآلاتها، واعطى الرزق الصورى صورة وكيفية بها يرتزق المرتزق، وهو الذى يعطى الرزق بغير عرض ولا غرض ولا منة بخلاف غيره من وسائط الرزق كما قال المولى:

لحمه بخشى آيد از هر كس بكس	خلق بخشى كاريز دانست و بس
خلق بخشد جسم را و روح را	خلق بخشد بهر هر عضوى جدا

وقال ايضاً

روزي بيرنج جوى و بى حسيب	كز بهشت آورد جبريل سيب
بلكه رزقى از خداوند بهشت	بى صداغ باغبان بى رنج كشت
زانكه نفع نان در آن نان داداوست	بدهدت آن نفع بى توسيط پوست

[وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ] عطف على محذوف متعلق بخلقهم او بخير الرازقين اى فى الدنيا ويوم نحشرهم، او متعلق بمحذوف عطف على قل اى اذ كر يوم نحشرهم [جَمِيعًا] الاتباع والمتبعين فى الضلالة [ثُمَّ نَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ] اختار الملائكة من بين المعبودين بالذكر لانهم اشرف المعبودين وابصرهم بحال العابدين واعلمهم بنياتهم، وما اجابوا كان ذلك جواب السائر بن سواء كانوا شاعرين او غير شاعرين [أَهْوَلَاءِ] المدعون لعبادتكم [إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُونَ قَالُوا سُبْحَانَكَ] عن شراكة امثالنا [أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ] نزهوا الله تعالى اولاً عن شراكة امثالهم وانكروا الرضا بعبادتهم ثانياً واضربوا عن ذلك وعن عبادتهم لهم الاستفادة من تنزيه الله ومن اظهار عدم الرضا بفعالهم واثبتوا عبادتهم للجن [أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ] لابنا وانما اشبه عليهم الجنة والملائكة وهما فى ذلك وعبدوا الجنة بزعم انهم الملائكة.

اعلم، انه قد تكرر فيما سبق ان عالم الطبيعة واقع بين الملكوتين العليا والسفلى، وان عالم الجن مثل عالم الملائكة محيط بالدنيا ومتصرف فيها، وانه لا فرق فى ذلك بين الجنة والملائكة، ولذلك اشبه على الملائكة حال ابليس فظنوا انه منهم، وان من راض نفسه بقلّة الطعام والشراب والنوم والكلام والعزلة عن الخلق، فان كان

بيان
للاتصال بالملكوتين
العليا والسفلى

بأمر أمرا لى يتصل بعالم الملائكة ويتشبه بهم فى الاحاطة والاطلاع على ما لم يطلع عليه البشر والتصرف فى العناصر

ومواليها باى تصرفٍ شاء وتقلب الاعيان عن وجوها على انه يخبره الملائكة ويعينونه فيما لم يقدرُوا على العلم به والتصرف فيه وان لم يكن رياضته بأمرٍ أميرٍ إلهيٍّ لو كان لكنه خرج عن تحت امره واستبد في رياضته ومشاهدته برأيه سواء كان تحت أمرٍ شيطانيٍّ أو لم يكن، وسواء كان رياضته بطريق الشرائع وعلى قانون التواميس الالهية أو لم تكن اتصل لامحالة بعالم الجنة والشياطين، وتشبه بهم في الاحاطة والتصرف، وقدر على ما لم يقدر غيره، وعلم ما لم يعلمه غيره، وعبد المتصرف في العالم المشهود له بظن انه الله وأنته ملكٌ عظيمٌ من ملائكة الله وسمى عبادته عبادة الملك ولذلك انكر الملائكة عبادتهم لهم واثبتوا عبادتهم للجن، واعلم ايضاً، ان كل عابد غير الله لا يعبد الا باطاعة الشيطان المعنوي سواء كان المعبود الذي هو غير الله ملائكة الله او غيرهم من الجماد والنبات والحيوان والانسان والجان والشيطان، فالعابد غير الله يعبد أولاً الشيطان وعبادة الشيطان يعبد غير الله فهو في عبادة غير الله عابد للشيطان حقيقة لا لمعبوده لانه لولا الشيطان لم يعبد [قَالِيَوْمَ لَا يَمْلِكُ] الفاء للترتيب في الاخبار اوجزاء شرطٍ مقدرٍ يعنى اذا كان اليوم انكر المعبودون عبادة العابدين وتحير كل في امره واضطرب غاية الاضطراب فالיום لا يملك [بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا] لان الامر كله في ذلك اليوم بيد الله بخلاف يوم الدنيا فانه قد يتوهم ان بعضاً يقدر على نفع بعضٍ او ضررٍ والخطاب للملائكة وعابديهم او لمطلق المعبودين والعبادين، او لمطلق الرؤساء والمرؤسين، او للجنة وعابديهم [وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا] من المعبودين والمطاعين بان لم يكن معبوديتهم ومطاعتهم باذن من الله والعبادين والمطيعين بان لم يكن عبادتهم وطاعتهم واشراكهم باذن من الله [ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ] واذ اتلى عليهم عطف باعتبار المعنى ولذلك التفت من الخطاب الى الغيبة يعنى كانوا اذا قيل لهم: اتقوا النار التي يوعدكم الله قالوا: ان هذا لا كذب، واذ اتلى او صرف للخطاب عنهم الى محمد (ص) وبيان لحال امته وعطف ايضاً باعتبار المعنى، والمعنى كانوا اذا اتلى عليهم آياتنا كذبوا بها واذ اتلى على قومك [اَيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ] في الوعد والوعيد وفي الاحكام المعادية او المعاشية [قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ] بهذا الذي يظهره علينا [أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ] ويجعلكم تابعين لنفسه في مبتدعائه، نسبوا عبادتهم للمعبودين الى عبادة آباءهم استظهاراً بحقيقتها تسليمًا لحقيقة فعل آباءهم [وَقَالُوا مَا هَذَا] الذي يقول [إِلَّا افكٌ مُفْتَرًى] على الله [وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] وضع الظاهر موضع المضمَر ذمًا لهم وبياناً لعلّة الحكم [لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا] الذي يقوله فيما ابتدعه [إِلَّا سِحْرٌ] اى علوم دقيقة، او ان هذا الذي يظهره علينا من المعجزات الاسحر حاصل من تمزيج القوى الطبيعية مع القوى الروحانية، او ان هذا الذي يقول في حق ابن عمه الا صرف لما قاله الله تعالى عن وجهه [مُبِينٌ وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا] يقرأونها حتى ينسبوا صحة مذهبهم وانكار مذهبك الى تلك الكتب [وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ] حتى ينسبوا ذلك الى قول النذير فلا يقولون الا عن عصية بطريقهم، وعن تقليد آباءهم من غير تحقيق لمذهبهم ولما قالوا في مذهبك، ومن غير تحقيق لتقليد هم [وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مَعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ] يعنى ان هؤلاء كذبوك وليس تكذيبهم امرٌ غريباً فان الذين قبلهم كذبوا رسلهم لكن بينهم وبين من قبلهم فرق عظيم، فان من قبلهم اتوا من الاموال والقوة والاولاد وطول الاعمار ما به افتتنوا واغترأوا وانكروا، وهؤلاء ما بلغوا معشار ما آتيناهم من ذلك، او المعنى وما بلغ السابقون معشار ما آتينا هؤلاء من المعجزات والدلائل على صدق الرسل (ع)، او المعنى وما بلغ الرسل (ع) السابقون معشار ما آتينا محمدًا (ص) وآل محمد (ع) من الفضل، عن هشام بن عمارٍ رفعه قال، قال

المعصوم : كذب الذين من قبلهم رسلهم (ع) وما بلغ ما آتينا رسلهم معشار ما آتينا محمدًا (ص) وآل محمد (ع) فيكون الآية تسليّة للرّسول (ص) بخلاف الوجهين السابقين فأنهما يفيدان التسليّة ضمناً، ويكون لتفصيح قومه يعنى ان الرّسل الماضين قد كُذّبوا والحال انك اولى بالتكذيب منهم لان ما آتيناك اولى بالحسد ممّا آتيناهم، وليس التكذيب لامثالك الا من جهة الحسد عليهم، او المعنى ما بلغ الرّسل (ع) معشار ما آتينا محمدًا (ص) من دلائل الصّدق فيكون مثل الوجهين السابقين في الدلالة على تفصيح القوم [فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ] يعنى انتك او انتكم يا امة محمد (ص) ان لم تشاهدوا نكيرى وانكارى عليهم فقد سمعتم اخبارهم وشاهدتم آثار مؤاخذتى لهم فليحذر قومك عن تكذيبك ومؤاخذتى [قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ] بكلمة واحدة واخصلة واحدة [أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ] عن اعوجاجكم او عن فعودكم عنه [مَشْنِئَةً وَفُرَادَى] وهذه بدل من واحدة وقد ورد فى اخبار كثيرة ان المراد بالواحدة ولاية على (ع) وحينئذ يكون ان تقوموا بتقدير اللام او بدلاً منها بدل الاشتمال او بدل الكل من الكل فان الولاية بوجه هي القيام لله وبوجه مستلزمة للقيام لله، روى عن يعقوب بن يزيد انه قال: سألت ابا عبد الله (ع) عن قول الله عز وجل: قل انما اعظّمكم بواحدة؟ قال: بالولاية، قلت: وكيف ذلك؟ قال: انه لما نصب النّبى (ص) امير المؤمنين (ع) للناس، فقال: من كنت مولاه فعلىّ مولاه، اعتبس رجل وقال: ان محمدًا (ص) ليدعو كل يوم الى امر جديد وقد بدأ باهل بيته يملّكهم رقابنا، فأنزل الله عز وجل على نبيّه قرآناً فقال له: قل انما اعظّمكم بواحدة، فقد اذيت اليكم ما افترض ربكم عليكم، قلت: فما معنى قوله عز وجل ان تقوموا لله مشنئاً وفرادى؟ فقال: اما مشنئ يعنى طاعة رسول الله (ص) وطاعة امير المؤمنين (ع)، واما قوله فرادى يعنى طاعة الامام من ذريّتهما من بعدهما، ولا والله يا يعقوب ما عنى غير ذلك، وعلى هذه الرواية يكون مشنئ وفرادى حالين من الله والمعنى قل انما اعظّمكم بواحدة يعنى بولاية على (ع) ان تقوموا لطاعة الله فى مظهره حالكون الله مشنئ باعتبار مظهره كزمان الرّسول (ص) فان الرّسول (ص) وامير المؤمنين (ع) كانا مظهرين فى ذلك الزمان لله وطاعة كل كان طاعة الآخر وطاعة الله، وفرادى كزمان سائر الائمة (ع) فان كلّاً كان فى زمانه مظهرًا لطاعة الله وكان فرداً فان الامام الآخر كان صامتاً غير داعٍ، او يكونان حالين من فاعل تقوموا يعنى ان تقوموا لله حالكون كل منكم ذا وجهين، وجه قبول الرسالة ووجه قبول الولاية كما فى زمان الرّسول (ص)، او ذا وجه واحد هو وجه قبول الولاية، فان احكام الرسالة مقدّمة لقبول الولاية كما ورد: ان الله رخص فيها ولم يرخّص فى الولاية، وعلى التفسير السابقة يكونان حالين من فاعل تقوموا، والاختصاص بهاتين الحالين لان الازدحام يفرّق الخاطر ولا يبقى له حالة الفكر، وبدل على تفسير الواحدة بالولاية قوله تعالى: قل ما سألتكم من اجرٍ فهو لكم فانه ما سأل على رسالته اجرًا الا المودة فى القربى يعنى اتباع اوصيائه وقبول ولايتهم، يعنى ما سألتكم من الاجر على التبليغ من المودة فى القربى فانه نافع لكم لانكم ان اتبعتموهم نجوتهم من عذاب الآخرة وبوركتهم فى دنياكم وانعم عليكم فى عقابكم كما قال: لو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء بحسب الآخرة والارض بحسب الدنيا وليس الايمان الا قبول الولاية كما تكرر فى مطاوى ماسلف [ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا] يعنى بعد القيام لله وخلوص الوهم والمتفكّرة من حكومة الشيطان وتصرفه ينبغى ان تتفكروا [مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ] جملة معلقة عنها تتفكروا يعنى ان تتفكروا فى انه ما بصاحبكم من جنة وتعلموا انه فى كمال العقل والتدبير [إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ] عذاب البرازخ والقيامة والجمعيم [قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ] الذى هو عائد الى ونافع لى

[إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ] فيعلم اننى صادق فيما اقول وان الاجر الذى اطلبه منكم من المودة فى القربى نافع لكم، وان أجرى الذى هو نافع لى ليس الا على ربى وليس فى وسعكم القيام بأدائه [قُلْ إِنَّ رَبِّى يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ، اَوْ يَقْذِفُ بِالْحَقِّ إِلَى أَنْبِيَائِهِ (ع) اَوْ يَقْذِفُ بِالْحَقِّ إِلَى عَلَى الاستمرار [عَلَّامُ الْغُيُوبِ] فيعلم الباطل ولو كان مكموناً فى قلوبكم ونفوسكم فيدمغه ويعلم محال الحق فيلقيه اليها، رضيتم ام لم ترضوا [قُلْ] مستبشراً بمجيء الحق وتهديداً لاهل الباطل [جَاءَ الْحَقُّ] يعنى الولاية فانها حق بحقيقة الله كما تكرر فى ماسلف وكل حق حق بحقيقته [وَمَا يُبْدِىُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ] يعنى زهق الباطل بحيث لا يتمشى منه ابداء ولا اعادة، ويجوز ان يكون لفظه ما استفهامية يعنى اى شىء يبدى الباطل فيكون نفيّاً للابداء مثل الاول مع التأكيد، وقيل: ان المراد بالباطل ابليس فيكون ردّ على الثنوية المعتمدة لابليس وابدائه واعادته، وقيل: المعنى لا يبدى الباطل لاهله خيراً فى الدنيا ولا يعيد خيراً فى الآخرة، او المعنى ما يتكلم الباطل بكلام مبتدء ولا باعادة كلام الغير كالجبال، روى عن الرضا (ع) انه دخل رسول الله (ص) مكة وحول البيت ثلاثمائة وستون صنماً فجعل يطعن بها بعود فى يده ويقول: جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً، جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعيد [قُلْ] بصورة الانصاف معهم [إِنْ ضَلَلْتُ] فليس ضرر ضلالتى عليكم [فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّى] فلا مفاخرة لى فيه عليكم [إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ] يسمع اقوالى ويعلم احوالى واستعدادى واستحقاقى [وَلَوْ تَرَى] لوللتمنى او للشرط والجواب محذوف [إِذْ فَرَعُوا] من الهول او من الصيحة [فَلَا فَوْتَ] لهم من بأسنا واخذ ملائكتنا [وَأَخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ] من تحت اقدامهم بالخسف كما فى الخبر عن الباقر (ع): لكأننى انظر الى القائم (ع) وقد اسند ظهره الى الحجر (الى ان قال) فاذا جاء الى البيداء يخرج اليه جيش السفينانى قيام الله عز وجل الارض فتأخذ باقدامهم وهو قوله عز وجل: ولو ترى اذ فرعوا فلا فوات واخذوا من مكان قريب [وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ] يعنى بالقائم (ع) او بمحمد (ص) [وَأَنَّى لَهُمُ التَّنَافُشُ] اى التناول للايمان [مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ] فانهم كانوا حينئذ فى اسفل مراتب النفس والايمان لا يؤخذ الا فى اعلى مراتب النفس [وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ] بالقائم (ع) او بمحمد (ص) [مِنْ قَبْلُ] اى من قبل ذلك الزمان، ومن قبل ذلك المكان الذى هو اسفل امكنة النفس [وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ] اى يلغون الامر الغائب عنهم بمحض الظن والتخمين، او يقذفون بالغيب الغائب عنهم على الحاضر المشهود لستره [مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ] من الغيب [وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ] بانفسهم الحيوانية عند الموت، اوفى القيامة، او فى كليهما [كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ] اى اسناخهم [مِنْ قَبْلُ] اى من قبلهم او كما فعل باتباعهم من قبل بسبب متابعتهم فانهم باتباعهم للرؤساء قد حرّموا على انفسهم بعض المشتبهات وحرّموا عن جملة المشتبهات الاخرية [إِنَّهُمْ] اى الاشباع والرؤساء او المجموع [كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ] عن النبى (ص) انه ذكر فتنة تكون بين اهل المشرق والمغرب، قال: فيبناهم كذلك يخرج عليهم السفينانى من الوادى اليابس فى فور ذلك حتى ينزل دمشق فيبعث جيشين، جيشاً الى المشرق وآخر الى المدينة حتى ينزلوا بارض بابل من المدينة الملعونة يعنى بغداد فيقتلون فيها اكثر من ثلاثة آلاف، ويفضحون اكثر من مائة امرئة، ويقتلون بها ثلاث مائة كبش من بنى العباس، ثم ينحدرون الى الكوفة فيخربون ما حولها ثم يخرجون متوجهين الى الشام فيخرج راية هدى من الكوفة فتلحق ذلك الجيش فيقتلونهم

لا يفلت منهم مخبر ، ويستنقذون ما في ايديهم من النسبي والغنائم ، ويحلّ الجيش الثاني بالمدينة فينبهونها ثلاثة ايام بليلاتها ، ثم يخرجون متوجهين الى مكة حتى اذا كانوا بالبيداء بعث الله جبرئيل ، فيقول : يا جبرئيل اذهب فأبدِهِم ، فيضربها برجله ضربة يخسف الله عندها ولا يفلت منهم الا رجلان من جهة فلذلك جاء القول : وعند جهينة الخبر اليقين ، فذلك قوله ولو ترى اذ فرعوا (الآية) ، وورد اخبار كثيرة في تفسير الآية بخروج المهدي وجيش السفيناتي نظير ما ذكر عن النبي (ص) .

سُورَةُ فَاطِرٍ

مَكِّيَّةٌ كُلُّهَا ، وَقِيلَ : الْآيَتَيْنِ ، قَوْلُهُ : اِنَّ الَّذِيْنَ يَتْلُوْنَ كِتَابَ اللّٰهِ (الآية) وَقَوْلُهُ : ثُمَّ اَوْرَثْنَا الْكِتَابَ (الآية) خَمْسَ اَوْسَتْ وَاَرْبَعُونَ آيَةً .

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

[اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ] خالفهما [جَاعِلِ الْمَلٰٓئِكَةِ رُسُلًا] الى انبيائه والى اوصيائهم بالوحي والالهام والتحديث والرؤيا الصادقة ، والى الصالحين من عباده بالالهام والتحديث والرؤيا ، والى جميع خلقه بالالهام والرؤيا واصلاح امورهم وجبران نقائصهم واخراج نفوسهم من القوى الى الفعليات [اُولٰٓئِىْ اُجْنِحَتْ] بحسب العوالم التي يسرون فيها ويطيرون بها لاصلاح امورها [مُثْنٰى وَثُلُثَ وَرُبَاعَ] بحسب العوالم الثلاثة ، الملك والملكوت والجبروت ، ولا ينا في هذا ما ورد في اخبار كثيرة ان عدد جناح جبرئيل ست مائة الف جناح ، وان درائيل له ستة عشر الف جناح وغير ذلك فان المراد نوع الجناح وان انواع جناح الملائكة ثلاثة وان كان لكل نوع اعداد عديدة من افراد الجناح ، وورد اخبار كثيرة في اوصاف الملائكة وكثرة عددهم وان لله ملكاً ما بين شحمة اذنه الى عينه مسيرة خمس مائة عام بخفقان الطير ، وان له ملائكة ما بين منكبي كل وشحمة اذنه سبع مائة عام ، وان له ملائكة انصافهم من برد انصافهم من نار ، وان له ملائكة يسدون الافق بجناح من اجنحتهم دون عظم ابدانهم ، وغير ذلك من اوصاف عظمتهم ، وانه ليهبط في كل يوم اوفى كل ليلة سبعون الف ملك فيأتون البيت الحرام فيطوفون به ثم يصعدون الى السماء بعد ما باتون رسول الله (ص) وامير المؤمنين (ع) والحسين (ع) ولا يعودون ابداً [يَزِيدُ فِى الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ] اشارة الى كثرة عددهم او الى كثرة اجنحتهم وان الاختصار على هذا العدد بحسب النوع لا بحسب الشخص ، او ان الاختصار على هذا العدد لبيان الكثرة لا للاختصار في هذا العدد ، او اشارة الى ان كثرة الاجنحة جزء من اجزاء جمال خلقه ويزيد في جمالهم بحسب الصورة والهيئة والخلق وغير ذلك ما يشاء ، وقد ورد عن النبي (ص) انه الوجه الحسن والصوت الحسن والشعر الحسن [اِنَّ اللّٰهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ] من الزيادة في العدد والجمال والاجنحة والاخلاق ، وعن الثمالى قال : دخلت على علي بن الحسين (ع) فاحتبست في الدار ساعة ثم دخلت البيت وهو يلتقط شيئاً وادخل يده من وراء الستر فتأوله من كان في البيت ، فقلت : جعلت فداك هذا الذى أراك تلتقطه اى شيء هو ؟ قال : فضلة من زغب الملائكة نجمعه اذا خلونا نجعله مسبحاً لا ولادنا ، فقلت : جعلت فداك فانتم ليا تونكم ؟ -

فقال : يا با حمزة ليزاحموننا على تكأنتنا^(١) وقد ورد اخبار كثيرة ان الائمة يرون الملائكة ويصافحونهم وقد ذكرنا في سورة البقرة عند قوله تعالى : واثمهما اكبر من نفعهما في ذيل بيان مراتب الانسان والفرق بين الرسول والنبي والمحدث ، وجه ما ورد ان الرسول يرى الملائكة في المنام ويسمع كلامه ويعاينه في اليقظة ، والنبي يرى في المنام ولا يعاين في اليقظة ويسمع الصوت ، والمحدث لا يرى في المنام ولا يعاين ويسمع الصوت ، وقد ذكرنا هناك وجه عدم منافاة هذه الاخبار لما ورد منهم انهم يعاينون الملائكة ، من اراد فليرجع الى ما هناك [ما يفتح الله للناس من رحمة] جملة حالية من قوله : ان الله على كل شيء قدير كأن الاولى كانت لعموم قدرته وهذه لعجز غيره عن ممانعته من نفوذ قدرته ، او مستأنفة جواب لسؤال مقدر لبيان هذا المعنى ، او مستأنفة منقطعة عن سابقها لبيان قدرته وعجز غيره [فلأممسك لها وما يمسك] من رحمة او ما يمسك من رحمة ونعمة ، او ما يمسك من نعمة ولعل هذا المعنى هو المراد لتلا ينسب امساك الرحمة اليه لانه ليس منه الا افاضة الرحمة على الدوام واتما الامساك يعنى عدم وصول الرحمة الى بعض القوابل ليس الا من قبلها لا من قبل الله [فلأمرسئل له من بعده وهو العزيز] الذى لا يقدر على منازعته احد [الحكيم] الذى لا يفعل ما يفعل الا بملاحظة غابات عديدة دقيقة لا يمكن دركها الا له والاباقان فى الصنع بحيث يعجز عن ادراك كيفيته عقول العقلاء [يا أيها الناس اذكروا نعمة الله عليكم] من غاية رحمته بعباده ، كرر تذكير نعمته عليهم حتى لا ينسوها ويقوموا بحق شكرها وناداهم قبل الامر بذكر النعمة ليكونوا ملتذين بنداائه فيصغوا الى امره حق الاصغاء ، وقد تكرر فى ماسبق ان اصل النعمة الولاية التكوينية التى يعبر عنها بحبل من الله والولاية التكليفية التى يعبر عنها بحبل من الناس وكل ما كان متصلاً بتلك الولاية فهو نعمة بسببها ، وكل ما كان منقطعاً عن الولاية كائناً ما كان كان نعمة [هل من خالق غير الله] جملة حالية عن النعمة او عن الله بتقدير القول او مستأنفة جواب لسؤال مقدر بتقدير القول ، او مستأنفة لمدح النعمة [يرزقكم من السماء] بتهية الاسباب السماوية [والأرض] بتهية الاسباب الارضية ، او من السماء بالرزق الانسانى والأرض بالرزق الحيوانى والنباتى [لا اله الا هو] حالية او مستأنفة لبيان حال الله او لتعليل حصر الرزق فيه او للمدح [فأنى تؤفكون] اى تصرفون عنه [وإن يكذبوك] فلا تحزن عليهم فان الرسول لابد وان يكذب لعدم سخيته لهم وهكذا كانت سنتنا قديماً [فقد كذبت رسل من قبلك] فندكر حالهم وحال امهم فى تكذيبهم حتى لا تحزن على تكذيب قومك [والى الله ترجع الأمور] يعنى اليه تنتهى انت ومكذبوك فيجازى كلا بحسبه او الى الله ترجع الأمور بعد النظر الدقيق فاليه يرجع تكذيبهم بمعنى ان ليس تكذيبهم الا بامر تكوينى وترخيص من الله لمصلحة عائدة اليك والى امتك فلا تضيقن لذلك [يا أيها الناس] ناداهم تلطفاً بهم لتهييجهم للاستماع وصرف الخطاب عنه (ص) الى المكذبين بعد تسليته ردعاً لهم عن تكذيبهم او الى مطلق العباد وعداً ووعداً لهم [إن وعد الله] بالثواب والعقاب [حق] لاخلف فيه [فلا تغرنكم الحياة الدنيا] فتغفلوا عن وعد الله ولا تعملوا له [ولا يغرنكم بالله الغرور] اى الشيطان بان يمنيكم المغفرة ويؤخركم التوبة [إن الشيطان لكم عدو] فاذا كان عدواً لكم [فاتخذوه عدواً] ولا توافقه فيما يأمركم به وكونوا منه على حذر [إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير]

(١) التكاؤن بضم التاء والتحرير كهمزة ما يتكئ عليه ومنه حديث اهل البيت : وأنهم يعنى الملائكة ليزاحموننا على تكأنتنا . (مجمع البحرين)

تعليل لعداوته وتأكيده للامر بالحذر منه [الَّذِينَ كَفَرُوا] جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: فما حال حزبه؟ - فقال: [لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ] ووضع الظاهر موضع المضمحل ليكون إشارة الى ان حزبه كافرون ولكفرهم صاروا من اصحاب التسعير [وَالَّذِينَ آمَنُوا] بالكفر به والبيعة مع ولي امره البيعة الخاصة او العامة [وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ] بالبيعة الخاصة ان كان المراد بالايمان البيعة الاسلامية او بالعمل بالشروط المأخوذة عليه في بيعته ان كان المراد بالايمان البيعة الخاصة [لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ] أفمن زين عطف على محذوف تقديره من اتبع الشيطان ولم يرقح عمله كمن اتبع ولي امره ورأى قبائح اعماله ونقائصها فممن زين [لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا] فضلاً عن رؤية قبحه كمن لم يزين عمله بل رأى اعماله الحسنة قبيحة في حضرة مولاه [فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ] تعليل لقوله زين كأنه قيل: زين لا اتباع الشيطان عملهم وقبح لا اتباع الرّحمان اعمالهم لان الله يضل عن الطريق المستوى الذي هو عدم رؤية حسن العمل المنسوب الى النفس [وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ] الى الطريق المستقيم الذي هو رؤية النقص والقبح من العمل المنسوب الى النفس كائناً ما كان اذا كان الامر كذلك [فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ] فلا تهلك نفسك لتتابع الحسرات لاجل اتباعهم للشيطان [إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ] تعليل للنهي [وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ] عطف على قوله ان الله يضل من يشاء وتعليل لهداية بعض واضلال بعض ورؤية بعض حسن اعماله السيئة ورؤية بعض قبح اعماله الحسنة كأنه قال: الله الذي يرسل رياح اهوية النفوس فتثير سحاباً فيحیی به بعض النفوس ويهلك بعضها [فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ] الثفات من الغيبة الى التكلم [إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ] مستعد للاحياء [فَأُحْيَيْنَاهُ بِهِ الْأَرْضَ] اى ارض ذلك البلد بالنبات واخضرار الاشجار [بَعْدَ مَوْتِهَا] عن النبات وعن اخضرار الاشجار وكذلك يرسل الله الرياح النفسانية والعقلانية ورياح حوادث الزمان ويسوق سحب الرحمة بها الى بلاد نفوسكم اليابسة عن نبات الايمان فيحیی به النفوس المستعدة ويهلك النفوس الجافة القاسية [كَذَلِكَ النُّشُورُ] من قبور نفوسكم وغلاف ابدانكم ومن قبور براز حكم فان القوى والاستعدادات المكمونة في الابدان والنفوس مثل الحبوب والعروق المكمونة في الاراضى وخروجها من القوة الى الفعلية بأمطار الرحمة الالهية، كخروج الحبوب والعروق بالنبات والاشجار والاوراق بأمطار السحاب [مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ] منقطع عن سابقه لفظاً ومعنى لا بداء حكم ونصح، او جواب لسؤالٍ ناش من سابقه كأنه قيل: فما يفعل من كان يريد العزة ايطلبه من غير الله؟ مع ان احياء نبات الارض بيده او لا يطلبه الا من الله؟ - فقال: من كان يريد العزة فلا يوجد العزة الا عند الله [فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا] فلا يطلب العزة احد من احد الا من الله لعدم وجدانه عند احد غير الله [إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ] الكلم لكونه اسم جنس جمع يعامل معه معاملة المفرد المذكّر والجملة جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: لا يمكن لنا الوصول الى الله حتى نطلب العزة من عنده، فقال: ان كان لا يمكن لكم الوصول الى الله بذواتكم يصل اليه كلماتكم الطيبة والاقوال الصالحة من الاذكار العالية واقوالكم لاصلاح ذات البين والنصح للعباد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وتعليم العلوم وهداية الخلق الى الطريق وغير ذلك من الاقوال [وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ] الاركانى [يَرْفَعُهُ] فقولوا قولا طيباً واعملوا عملاً صالحاً تعزوا، وعن الصادق (ع): الكلم الطيب قول المؤمن: لا اله الا الله، محمد رسول الله (ص)، على ولي الله (ع) وخليفة رسول الله (ص)، والعمل الصالح الاعتقاد بالقلب ان هذا هو الحق من عند الله لاشك فيه من رب العالمين، وعنه (ع) في هذه الآية قال: ولا بتنا اهل البيت، و اومى بيده الى صدره، فمن لم يتولنا لم يرفع الله له عملاً، وعن الباقر (ع) قال:

قال رسول الله (ص): ان لكل قول مصداقاً من عمل يصدق به فاذا قال ابن آدم وصدق قوله بعمل رفع قوله بعمله، واذا قال وخالف عمله قوله ردّ قوله على عمله الخبيث وهوى في النار، ولما كان اصل جميع الكلم الطيب هو كلمة الولاية والقول بها والاعتقاد بها صحّ تفسير الكلم بالولاية، ولما كان اصل جميع الصالحات هو عمل الولاية التي هي البيعة الخاصة بالولاية التي يترتب عليها جميع الخيرات وجميع الاعمال الصالحات ولا يصير الصالح صالحاً الا بها صحّ تفسير العمل الصالح بها مع ان الآية عامة لجميع الكلمات وجميع الاعمال [وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ] عطف باعتبار المعنى كأنه قال: فالذين يعملون الصالحات يرفع أقوالهم وأعمالهم الى الله ويعزّون بها والذين يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ كقريشٍ ومكرهم في دار الندوة، او كمنافق الامّة ومكرهم في دفع خلافة عليّ (ع) ولكل من يَمْكُرُ التَّسْبِيَةَ بالنسبة الى العباد او الى قوى نفسه واهل مملكته، فان كل من يعصى ربه فهو يَمْكُرُ في ارتكاب معصيته لاختفاء النفس قبح فعله عليه واطهارها حسنةً لديه [لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ] بالفعل لكنه لا يحسّ به مثل صاحب الخدر الذي يحرق عضوه النار ولا يحسّ به فان السيئة نفسها عذاب عاجل للطيفة السيارة الانسانية ولاختفائها تحت فعليات النفس لانحسّ به [وَمَكْرُؤٌ شَدِيدٌ] يهلكك او يفسد لانه من النفس والنفس ولوازمها هالكة فاسدة، تسليّة للرسول (ص) في مكرهم به او بعلّي (ع) [وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ] عطف باعتبار المعنى او على مقدّر كأنه قال: فإله اعزكم بالكلم الطيب والعمل الصالح، والله اذلكم بمكر السيئات، والله خلقكم [مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا] بالذكورة والانوثة او جعلكم اصنافاً من الذكر والانثى، والابيض والاسود، والدميم والحسن، والشقي والسعيد [وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى] منكم او من مطلق الحيوان [وَلَا تَضَعُ] جنينها [إِلَّا بِعِلْمِهِ] فلا يعزب عنه شيء فكيف يعزب عنه مكر اولئك او عمل المؤمنين [وَمَا يَعْمرُ مِنْ مَّعْمَرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ] معناه ما يبلغ عمر معمر عمره الطبيعي او قريباً منه او ازيد، وما ينقص من عمره الطبيعي والعمر القريب منه الا حال كونه ثابتاً في كتاب هو الكتاب الذي كتبه الملائكة المصوّرة حين تصوّره في رحم امه، او الكتاب الذي هو عالم العقول، او الكتاب الذي هو عالم النفوس الكلية او الجزئية، او المعنى الا حال كونه يكتب بعد اعطاء العمر ونقصانه في كتاب هو كتاب اعماله الذي يكتبه الملائكة الموكلة عليه، او هو كتاب المحو والاثبات الذي يكتب فيه ما يظهر من استعداد المستعدين من اهل عالم الطبع فيه بعد ظهور الاستعداد، وهذه الآية بهذا الوجه تدلّ على ثبوت البداء الذي ورد في اخبار كثيرة.

تحقيق البداء

اعلم، ان الآيات والاخبار تدلّ بالصرّاحة والاشارة على ثبوت البداء لله وقد ورد في الاخبار نسبة التردّد في الامر اليه تعالى، وورد ما يدلّ على تأثر الله من فعل العباد مثل اجابة الدعوات وتغيير الامر والعمر بالصدقات والصّلات والتشكر والكفران وسائر الحسنات والسيئات، وكل ذلك يدلّ على ان الله قد يظهر فعلاً ثم يتركه ويظهر غيره كالنّادم من فعله الاول والمظهر لغيره، ويدلّ بعضها على كون فعل الله تابعاً لفعل العباد، ولذلك انكرت الفلاسفة كل ذلك وأولوا ما ورد في الآيات والاخبار من امثال ذلك لان ذلك كله يدلّ على عجز الله ونقصانه في فعله، وجهله بعاقبة بعض افعاله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. فنقول: بيان ذلك يستدعي تحقيق العوالم وبيان حقيقة كل عالم وبيان ان العوالم كلّها مراتب علم الله وارادته وان بعض العوالم لضيقه لا يسع ظهور جميع فعليات ما في العالم الاعلى ولا يظهر فعليات ما في العالم الاعلى فيه الا على التعاقب، كما ان عالم الطبع لا يسع ظهور فعليات جميع الصّور فيه الا على التعاقب، فاعلم، ان العوالم بوجه ثلاثة، وبوجه ستة، وبوجه سبعة، لانها اما مجردة ذاتاً وفعللاً عن المادّة والتقدّر، او مجردة ذاتاً متعلّقة فعلاً او متعلّقة ذاتاً وفعللاً بالمادّة، والاولى هي عوالم العقول الطولية المعبر عنها في لسان الشّرع بالملائكة المقرّبين وعوالم العقول العرضية التي يعبر عنها بارباب الطلسمات والصفات

صفاً، والثانية هي عوالم النفوس الكلية والجزئية المعبر عنها بالمدبرات امراً، والملائكة الركع والسجد، وعوالم المثال العلوى والسفلى، والثالثة هي عوالم الطبع التى وجودها وجود تعلقى مادى، وانّ العوالم كلها معلولة لله تعالى، وانّ العلوية ليست كما توهّمها المتوهّمون مثل علوية البناء للنار، والنار للنار، والشمس للتبييض والتسويد، بل هي بالتشأن بمعنى انّ المعلول لا بدّ وان يكون شأنه من العلة ومتقوماً بها لأنّ تقابلها مقابل التضائف والمتضائفان غير منفكّين فى الخارج وفى الذهن فلو لم يكن العلة داخله فى قوام المعلول والحال انّ المعلوية عين ذات المعلول كان تصوّر المعلول لمن تصوّره بكنهه منفكاً عن تصوّر العلة، والعلوية فى الحقّ الاولّ تعالى عين ذاته كما انّ المعلوية فى الممكن عين ذاته، وانّ ذات العلة علم واردة كآله كما انه وجود كآله، ولمّا لم يكن قوام المعلول فارغاً من العلة كان قوامه علماً واردة لله تعالى وانّ المجردات الصرفة كلّما كان لها بالامكان كان حاصلها لها بالفعل لعدم القوة والاستعداد فيها وانّ النفوس الكلية من حيث ذواتها وتجرّدها الذاتى كلّما كان فى العقل بالفعل كان فيها ايضاً بالفعل لكن بنحو البساطة والوجود الوحدانى لا بنحو الكثرة ولذلك كانت النفوس الكلية لوحاً محفوظاً من التغيّر والتبدّل لا يتطرق اليها المحو والاثبات، وانّ النفوس الجزئية العلوية التى لها تعلق بعالم المادة بتوسط عالم المثال العلوى لضيقها عن الاحاطة بالجزئيات الغير المتناهية ليس كلّما فيها بالقوة يكون بالفعل بل يتعاقب عليها الفعليّات وتخرج من القوى والاستعدادات بحسب قرب استعداداتها الى الفعليّات من اجل تعلقها بالماديات، وبحسب تقريب تشبّهاتها المتعاقبة بالعلويّات استعداداتها الى الفعليّات كالنفوس الخيالية للانسان فى انها تتعاقب عليها الفعليّات لاجل ضيقها وعدم احاطتها بجملتها دفعةً وقرب استعداداتها الى الفعليّات الطيبة او الرديّة باعداد العبادات والمعاشرين والافكار الطيبة والرديّة وغير ذلك، وانّ النفوس الجزئية العلوية كالنفوس الجزئية البشرية لها وجه الى الماديات به تأثير منها وتستعدّ لاخذ الفعليّات من العلويّات، ووجه الى المجردات به تأخذ من المجردات ما قرب استعداداتها منه، وكلّما استعداد مادى من الماديات لحصول صورة او كيفية فيه يفيض صورة تلك الصورة والكيفية من المجردات على تلك النفوس الجزئية العلوية ولكن لضيقها لا يثبت فيها جميع شروطها وجميع معدّاتها وموانعها، فاذا اتصل بعض النفوس البشرية كنفوس الانبياء واصفيائهم (ع) فى النوم واليقظة بتلك النفوس الجزئية يشاهد فيها ما ثبت فيها من الصور والكيفيات ويرى فيها وقوع الحادثة فيخبر احياناً بتلك الحادثة، ثم يرى بعد ذلك تخلف تلك الحادثة وعدم وقوعها ويرى محوها من تلك النفوس وثبت ضدّها فيها فيقول على سبيل المشاكلة: بدا لله تعالى فيها او يقول حقيقة: بدا لله تعالى لانّ تلك المرتبة من النفوس هي علم الله وارادته ومحو الارادة الاولى وثبت الارادة الثانية ليس الا البدء وليس ذلك من جهل وعجز فى الفاعل بل هو من ضيق القابل، وقد يثبت فى تلك النفوس صورة الحادثة مع جميع الشرائط والمعدّات والموانع لكن المتصل بها الضيق مداركه عن الاحاطة بجميع ما فيها لا يدرك جميع الموانع والشروط فيخبر بصورة الحادثة ثمّ تتخلف الحادثة فيقول: بدا لله تعالى، ولمّا كان تلك النفوس المتأثرة من الماديات وباعداد الماديات يفيض عليها من المجردات وكانت هي من مراتب ارادته تعالى صحّ نسبة التردّد بواسطتها الى الله تعالى وصحّ تأثير الصدقات والدعوات والصلوات فيها وتغيير ما فيها ومحو الميثب وثبت الغير الميثب فيها بواسطة ذلك، وما قاله الفيلسوف من: انها من الاتفاقيات ولا تأثر للعلوى من السفلى، لا يصحّ اليه، بعد شهود اهل الشهود وامكان ذلك فيها، وما ورد عن الصادق (ع) انه يبعث عبد المطلب امةً واخدةً عليه بهاء الملوك وسيماء الانبياء (ع) وذلك انه اول من قال بالبدء فالمقصود انه اول من حقق البدء فى حقه تعالى وآلا فأكثر الانبياء (ع) والسلف كانوا قائلين بالبدء كما وصل الينا من اخبارنا [إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ] كما ذكرنا ان ذلك من لوازم وجود النفوس الجزئية العلوية

لا حاجة له فيه الى تعمل وتمهيد اسباب [وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ] قدمضى فى سورة الفرقان بيان للبحرين [وَمِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَاجِرَ] الفلك المواخر التى يسمع صوت جريها او تشقّ الماء بجؤجؤها ، او المقبله والمدبرة بريح واحدة [لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ] اى من فضل الله بالتجارات الرابعة [وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ] النعمة التى اودعها الله تعالى فى الفلك والبحرين [يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ] قدمضى بيان هذه الكلمة فى اول سورة آل عمران [وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى] قدمضى الآيه فى اول الرعد وفى غيرها [ذَلِكُمْ] الموصوف بتلك الاوصاف [اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ] عالم الملك مقابل الملكوت ، او الملك بمعنى كل مملوك لا شركة لغيره فى عالم الملك كما يقوله الثنوية ، ولا فى شيء من المماليك كما يقوله بعض العابدين للملائكة وجميع الثنوية [وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ] من دون اذنه كمن يدعو مقابلى ولى الامر او حالكونهم بعضاً من غيره لكل معبود سواه ولم يأذن تعالى فى اشراكه [مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ] اى الجلد الرقيقة التى تكون على ظهر النواة ، او شقّ النواة ، او القشرة التى تكون فيه او النكة البيضاء التى فى ظهرها [إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكُمْ] الاوصاف مترتبة فى الترتل كأنه تعالى اضرب عن كل الى الآخر [وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ] على الاطلاق وهو الخبير مجملة الامور وهو الله تعالى [يَا أَيُّهَا النَّاسُ] ناداهم تلطفاً بهم وتثبيتاً لغناه وفقدهم [أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ] تعريف المسند لارادة الحصر ردّاً لمن قال: ان الله فقير ونحن اغنياء [وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ] اعلم ، ان الفقر والحاجة فى الممكن عين ذاته الوجودية ، بمعنى ان وجوده وجود تعلقى والتعلق عين ذاته لا ان وجوده شيء والتعلق صفة له وهذا النحوم الوجود لا يكون له شأن الا الفقر والفاقة والتعلق ، وان وجوده تعالى وجود غنى بذاته عن كل ما سواه وان الغنى عين ذاته تعالى كسائر صفاته وهذا النحوم الوجود لا شأن له سوى الغنى ولا يتجاوز الغناء عنه الا به تعالى وكل من كان الغناء عين ذاته يكون حميداً على الاطلاق بمعنى انه لا يكون حميد الا وهو لولاه لو وجد صفة كمال لم تكن هى الله تعالى كان مفقراً اليها فاقداً لها ولم يكن غنياً على الاطلاق [إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ] هذه من القضايا التى يكون فيها وضع المقدم دائماً كأنه قال: لكنه يشاء ذلك او من القضايا الفرضية التى لا وضع لمقدمها كأنه قال: لكن لم يشأ ذلك فلم يذهبكم ، على ان يكون المعنى ان يشأ يذهبكم قبل آجالكم [وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ] اى شديد حتى يكون متعذراً او متعسراً عليه وهذه الجملة تأكيد لغناه وفقدهم اليه [وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى] اى نفس قابلة لان ترزوزاً [وَزَرَأُ أُخْرَى] فلا تغترّوا بما قيل لكم: نحن نحمل خطاياكم ، وقوله تعالى وليحملن اثقالهم واثقالاً مع اثقالهم لا يتنا فى ذلك لان معناه ليحملن اثقالاً ناشئة من اضلالهم مع انه لا يخفف من اثقال من اضلّوهم شيء لانهم يحملون اثقال من اضلّوهم فيصير الاتباع خالين من الاثقال [وَأِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ ائْتَالِهَا] الحمل بالكسر ما يحمل يعنى ان تدع كل ما يمكن ان يدعى من الله وخلفائه ومن الشركاء الله ومن الشركاء فى الولاية ومن كل نفس بشرية ومن كل ما يحمل شيئاً من اصناف الحيوان [لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ] المدعو [ذَاقُرْبَى] له رحيماً عليه بفطرة قرابته [إِنَّمَا تُنذِرُ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: فما لهم لا يخافون من سوء العاقبة

مع هذه الانذارات؟- فقال : انما تنذريا من ينذر ، او يا محمد (ص) [الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ] يعنى تنذر من كان فطرته الانسانية التى شأنها خشية الرب باقية فيهم حال كونهم بالغيب من الرب اوحالكون الرب بالغيب منهم [وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ] الفطرية التى هى الحبل من الله الذى هو الولاية التكوينية يعنى ان الانذار من جهات الكفر لا ينفع الا من كان هذه حاله لا غيره [وَمَنْ تَزَكَّى] فى مقام وآتوا الزكوة لكنه عدل الى هذا لافادة هذا المعنى مع شيء زائد [فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ] فيجازيهم على اقامة الصلوة وابتاء الزكوة [وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ] فى تميز الاشياء وفى تميز الحسن والقيح والضار والنافع حتى يتساوى الذين لا يخشون ربهم مع الذين يخشون فى الانذار [وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ] حتى يستوى الذين يستنير قلوبهم بنور العلم فيخشون ربهم بذلك مع غيرهم [وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحَرُّ] قيل : المعنى ولا الجنة ولا النار ، وقيل : ولا الليل ولا النهار ، او المعنى ولا البرد ولا التسموم ، فان الحرو راسم للتسموم وكل ذينك المتقابلين كناية عن المؤمن وايمانه والكافر وكفره ، او هو ممثل به والمؤمن وايمانه والكافر وكفره هو الممثل له [وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ] اى الاحياء بالحيوة الایمانية الفطرية او الایمانية التكليفية اللتين يعبر عنهما بالحبلين وبالولاية التكوينية والتكليفية [إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ] التى هى قبور اجسادهم الميتة وهؤلاء حالهم حال من كان ميتا واقفا فى قبره ، او ماتت بمسمع من كان منغمرا فى قبور نفوسهم الحيوانية وابدانهم الطبيعية [إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ] سمعوا او لم يسمعوا [إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ] اى بالولاية فانها الحق المطلق وكل ماسواه حق بحقيقته [بَشِيرًا وَنَذِيرًا] للمؤمن والكافر [وَلَنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ] يعنى ما اهلنا امة من الامم بل بعثنا فى كل امة نذيرا من نبي او وصي نبي ، فى حديث عن الباقر (ع) : لم يمت محمد (ص) الا وله بعث نذير قال : فان قيل : لا ، فقد ضيع رسول الله (ص) من فى اصلاص الرجال من امته ، قيل : وما يكفيهم القرآن؟ قال : بلى ، ان وجدوا له مفسرا ، قيل : وما فسر رسول الله؟ قال : بلى ، قد فسر له لرجل واحد وفسر لامة شأن ذلك الرجل وهو على بن ابي طالب (ع) . اعلم ، انه تعالى جعل غاية خلق العالم بنى آدم ، وجعل غاية خلق بنى آدم ولاية على بن ابي طالب (ع) سواء كانت ظاهرة فى هيكल النبوة او الرسالة او الخلافة وليس المراد بالنذير الا الرسول والنبي او خليفتهما ، فلو لم يكن فى العالم حينئذ نذير بطل الخلق ولم يكن لها غاية ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ، فلم يكن عالم الا وكان فيه آدم ، ولم يكن آدم الا وكان له نذير وهكذا لم يبق العالم بلا آدم ولا نذير [وَلَا تُكْذِبُوكَ] فلا تحزن فان هذه سنة قديمة [فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ] قد مضى فى آخر آل عمران هذه الكلمات [ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا] برسلهم وكذبوهم [فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ] بالعقوبة لهم تهديد للمكذبين [أَلَمْ تَرَ] الخطاب خاص بمحمد (ص) ولا اشكال فانه يرى ان الله انزل من السماء ماء ، او عام فالعنى انه ينبغى ان يرى كل راء ذلك لانه لو لم يكن بصره محجوبا كان يرى ذلك فهو ملوم على ان لا يرى [أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ] لما كان انزال الماء من السماء بتوسط الاسباب الطبيعية الظاهرة على الابصار والعقول اتى بالله بلفظ الغيبة كانه تعالى عند ذلك غائب عن الابصار والظاهر عليها هو الاسباب بخلاف اخراج الثمرات فان الاسباب الطبيعية فيه خفية عن الابصار فكان الناظر اليه لا يرى توسط الاسباب ويرى المسبب عنده

فلذلك التفت من الغيبة الى التكلّم [مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ] جمع الجُدّة بالضمّ الطريقة مثل الجادة وهو عطف على محل معمولي أنّ، او عطف على جملة الم تر فأنه في معنى انت ترى البتّة، احوال والمقصود أنّ انزال الماء من السماء واخراج الثمرات المختلفة من الماء الواحد واختلاف جدد الجبال المتحدة في الحجرية كلّها تدلّ على قدرته وعلمه وادارته [بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا] اى الوان البيض بالكُدرة والشفافة، وكذلك الحمر باختلاف الوانها [وَعَرَابِيْبٌ سُودٌ] جمع الغريب تأكيذا لاسود وكان حقّه ان يقول سود غرابيب لكنه عكس للتأكيد ولقصد بيان الغرابيب [وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ] الضمير راجع الى البعض المستفاد من لفظة من [كَذَلِكَ] متعلّق بمختلف اى مختلف الوان المذكورات مثل اختلاف جدد الجبال واختلاف الثمار [إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ] جواب لسؤال مقدّر كأنه قيل: لم لا يخشى الناس من الله مع هذه الدلائل وتلك الانذارات؟ فقال: لا ينفع الدلالات والانذارات لمن لم يقذف الله فى قلبه نور العلم، ولما كان اغلب الناس خالين من نور العلم لا ينفع هذه فيهم .

اعلم، انّ الانسان له مراتب ولكل مرتبة منه خوف ورجاء ونحو من العلم غير ما للمرتبة الاخرى؛ فالولى مراتبه مرتبة نفسه الامارة، وفي تلك المرتبة لا تسمى ادراكاته الا ظنونا ولا يكون ادراكاته الا محصورة على لوازم الحيوة الدنيا فان ذلك مبلغها من العلم ولا يكون خوفه ورجاؤه الا فيما يتعلق بالحيوة الدنيا، وثانية مراتبه مرتبة نفسه اللوامة وفي تلك المرتبة يختلط ادراكاته من الظنون والعلوم والتذوق والوجدان لانه قد يظهر حينئذ بشأن النفس الامارة فيحكم عليه باحكامها، وقد يظهر بشأن النفس المطمئنة فيحكم عليه باحكامها، وثالثة مراتبه مرتبة النفس المطمئنة وفي تلك المرتبة يكون ادراكاته علوما وذوقا وجدانا، وخوفه يكون من الله ومن سخطاته وفراقه ويسمى ذلك الخوف خشية لانّ الخشية حالة حاصلة من امتزاج استشعار القهر واللطف والخوف والمحبة، وما لم يصل الانسان الى ذلك المقام لم يحصل له محبة ما لله فلم يحصل له خشية ما منه وكان خوفه خوفا صرفا من قهره فقط اذا كان له خوف، ورابعة مراتبه مرتبة قلبه وفي تلك المرتبة يكون ادراكاته شهودا وذوقا وجدانا ويكون خوفه هيبه فانّ المشاهد لا يرى الله الا محيطا بنفسه وليس شأن المحاط الا الهيبة من المحيط وبعد ذلك يكون التسطوة والتسحق والمحق [إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ] تعليل لخشية العلماء فانّ العزة يستلزم الخوف الذى هو احد جزئى الخشية، والغفران يستلزم المحبة التى هى جزء آخر منها، عن الصادق (ع) يعنى بالعلماء من صدّق قوله فعله ومن لم يصدّق قوله فعله فليس بعالم، وعن السجّاد (ع): ما العلم بالله والعمل الاّ الفان مؤتلفان، فمن عرف الله خافه وحشّه الخوف على العمل بطاعة الله، وانّ ارباب العلم واتباعهم الذين عرفوا الله فعملوا له ورغبوا اليه وقد قال الله: إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ [إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ] جواب سؤال مقدّر كأنه قيل: فما لمن يخشى الله؟ فقال: انّ الذين يخشون الله لكنّه ابد له بما ذكر فى الآية للاشعار بانّ الذين يخشون الله يتلون كتاب الله [وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً] قد مضى فى اوّل البقرة بيان هذه الكلمات والاختلاف بالمضى والاستقبال فى تلك الافعال لا يخفى وجهه على الفطن [يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ] لن تفسد والمعنى انّهم بانفسهم يرجون ذلك او يرجى لهم تجارة لن تبور فينبغى ان يرجوا بانفسهم ذلك [لِيُوفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ] تعليل للرجاء اوللّ التجارة، اول قوله لن تبور اول قوله يتلون والمعطوفات عليه [وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ] فلا يحاسبهم على مساوئهم فيصير ترك المحاسبة زيادة من فضله [شُكُورٌ] فيزيدهم لا محالة

بمقتضى شكره [وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ] عطف على أن الذين يتلون كتاب الله أو على مدخول أن وجه المناسبة بينهما أن السامع كأنه تردّد في أن كتاب الله الذي مدح الله ناليه هو مطلق احكام النبوات من احكام نوح وهود وصالح و ابراهيم وموسى وعيسى (ع) ومطلق الكتب السماوية من صحف ابراهيم والتوراة والانجيل والقرآن فعطف وقال: أن الذي اوحينا اليك من كتاب النبوة ومن صورة القرآن [هُوَ الْحَقُّ] لاحق سواء فلا يتوهم متوهم أن المذكورات ايضاً حتى ينبغي تلاوتها فانها صارت منسوخة [مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ] ولما توهم من حصر الحق فيما اوحى اليه بطلان المذكورات اضاف اليه قوله مصدقاً لما بين يديه من الشرائع والكتب حتى يحقق بذلك حقيقتها ايضاً [إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ] فيعلم بواطن امورهم [بَصِيرٌ] فيعلم ظواهر امورهم فلو لم يكن فيك ما يقتضى ايحاء مثل هذه النبوة التي هي خاتم النبوات والرسالات ومثل هذا الكتاب الذي هو خاتم الكتب ومهيمن عليها لما اوحى اليك [ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ] عطف على أن الذين يتلون كتاب الله باعتبار عقد الوضع او على الذي اوحينا اليك من الكتاب باعتبار عقد الوضع ايضاً، والمراد بالكتاب هو احكام الرسالة والنبوة والقرآن صورتها، وإيراثها عبارة عن قبولهم تلك الاحكام بالبيعة العامة الصحيحة الاسلامية، او قبولهم تلك البيعة الخاصة اليمانية [الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا] بقبولناهم اى بقبول خليفتنا لهم بالبيعة [فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ] بوقوفه في مريض بهيمته وسبعيته وشيطنته من غير خروجه الى انسانيته [وَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ] وهو الذي خرج الى انسانيته ولم يبلغ الانتهاء في ذلك ولم يرجع لتكميل غيره [وَمِنْهُمْ سَابِقٌ] لكل من سواه [بِالْخَيْرَاتِ] جميعاً [بِإِذْنِ اللَّهِ] او بجنس الخيرات وهو الذي بلغ منتهى ما ينبغي ان يبلغ بحسب شأنه واستعداده ثم رجع لتكميل غيره فانه سبق غيره بجملة الخيرات او ببعضها .

وهذه الآية بهذا التفسير تشمل كل من باع البيعة العامة الاسلامية الصحيحة لالبيعة الفاسدة كالذين باعوا مع خلفاء الجور سواء باع البيعة الخاصة اليمانية ام لا ، وسواء ترقى عن مقامه الذي كان فيه قبل البيعة او لم يترق ، اولاً لتشمل الا الذي باع البيعة اليمانية فان المسلم وان كان له نسبة البتوة الى من باع معه البيعة الاسلامية ، ونسبة الاخوة الى من باع تلك البيعة لكنّها لغاية خفائها كأنها لم تكن ولذلك كانت تلك النسبة لم يبلغ سلطانها الى الآخرة ولا يحصل منها الا حفظ الدّم والمال والعرض وجريان المناكح والمواريث، والاجر لا يكون الا على الايمان، فالوارث من النبيّ او خليفته ليس الا من باع معه البيعة اليمانية وبتلك البيعة يتحقّق نسبة الابوة والبتوة بينهما، ونسبة الاخوة بينه وبين سائر المؤمنين ويكون سلطانها باقياً الى الآخرة، هذا بحسب ظاهرها الآية فان الدّاخلين في الاسلام والدّاخلين في الايمان بقدر قوّة نسبتهم وضعفها الى الرسول (ص) وارثون منه كتاب الرسالة وارثون منه كتاب القرآن لكن ورد أخبار كثيرة جدّاً في تخصيص الوارثين والمصطفين باولاد فاطمة (ع) ، وان الآية نزلت في الفاطميين وانهم مغفور لهم على ظلمهم ، وانه لا يدخل فيهم من اشار بسيفه ودعا الناس الى ضلال ، وفي بعض الاخبار انها لآل محمد (ص) خاصة ولعلّ التخصيص بالفاطميين او بآل محمد (ص) للاشارة الى شمول الآية للبايعين البيعة الخاصة اليمانية دون البايعين البيعة العامة فانه ورد عنهم (ع) ان شيعة الفاطميين والعلويّين والهاشميّين، ولو خصّصت الآية باولاد فاطمة (ع) اولادها الجسمانيين كما في بعض الاخبار من التلويح اليه لما كان بعيداً فانهم الوارثون حقيقة والمصطفون واقعاً، وغيرهم من شيعةهم وارثون بايراثهم ومصطفون باصطفائهم وتبعيتهم ، وورد ان الظالم لنفسه الذي لا يقرّ بالامام ، والمقتصد العارف بالامام ، والسابق بالخيرات الامام ، وفي بعض الاخبار فسر الظالم بمن لا يعرف حقّ

الامام ، وعن الصادق (ع) : الظالم يحوم حول نفسه ، والمقتصد يحوم حول قلبه ، والسابق يحوم حول ربه ، وبهذه المضامين اخبار كثيرة ، ويستفاد من جملتها ان ذرية فاطمة (ع) الجسمانيين ان لم يعرفوا امامهم ولم يبايعوا معه كانوا مغفوراً لهم ، والبائعين مع الامام البيعة الخاصة ان لم يخرجوا من حدود انفسهم ووقفوا في مهاوى انفسهم مغفور لهم بمحض حصول النسبة اليمانية من غير الوصول الى دار الايمان ، لكن : اقول لكم اخواني : لا تغتروا بامثال ذلك حتى لا تجتهدوا في الخروج من مهاوى انفسكم وتقفوا على ملذات البهيمة ولا تعرفوا من الفقر الا الحلق والدلق لانكم لو ابقيتم النسبة الى الموت كان ذلك لكم بل لكم المغفرة بل الترقى الى الدرجات العالية ولوجتكم بسينات الجن والانس ، لكن ابقاء تلك النسبة مع عدم المبالاة بحفظها وعدم الاجتهاد في الخروج عن مقام البهيمة في غاية الاشكال ولوقطعت تلك النسبة العياذ بالله لكان عذاب المنقطع النسبة عذاباً لا يعذب الله احداً بذلك العذاب ، فكونوا على حذر من قطعها ، حفظني الله واياكم ورفقني واياكم [ذَلِكَ] الاصطفاء والايثار او التسبق بالخيرات [هُوَ الْقَضْلُ الْكَبِيرُ جَنَاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا] قرئ برفع جنات عدن مبتدأ وخبر ، او قرئ بنصبها منصوباً على شريطة التفسير ، او بدلاً من الكتاب بدل الاشتمال ، وعلى الوجهين تكون الجملة جواباً لسؤال مقدر ، وقرئ يدخلونها مبنياً للمفعول [يُحَلَّلُونَ فِيهَا مِنْ آسَاورٍ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْ لَوْ] قرئ بالجر والنصب [وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ] لائق بالجنة لان جنس حرير الدنيا [وَقَالُوا] بعد مارأوا مقامهم وطهارتهم عن كل ما لا يليق بالانسان [الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ] على ما يلين انسانيتنا [إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ] لانه اذهب وستر علينا ما يحزننا [شُكُورٌ] اعطانا على قليل اعمالنا بواسطة نسبتنا الى اوليائنا ما كنا لانتصور اعطائه [الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ] اى دار القامة [مِنْ فَضْلِهِ] لا باستحقاقنا وهى اخيرة مراتب الجنات فان غيرها دار العبور [لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ] لغوب لغب لغباً كالنصر ولغوياً بضم التلام وفتحها كمنع وسمع وكرم اعياشد الاعياء ، وعن النبي (ص) فى حديث يذكر فيه ما اعد الله لمحبي على (ع) يوم القيامة انهم اذا دخلوا منازلهم وجدوا الملائكة يهنئونهم بكرامة ربهم حتى اذا استقروا قرارهم قيل لهم : هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟ قالوا : نعم ، ربنا رضينا فارض عنا ، قال : برضاي عنكم وبحبكم اهل بيت نبى حللتهم دارى وصافحتهم الملائكة فهنيئاً هنيئاً عطاء غير مجذوذ ليس فيه تنغيص فعندها قالوا : الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن (الآية) وعن أبى جعفر (ع) ان رسول الله (ص) سئل عن قول الله عز وجل : يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ، قال : فقال : يا على ان الوفا لا يكونون الا ركباناً (وساق الحديث الى ان قال) فاذا دخل الى منزله فى الجنة وضع على رأسه تاج الملك والكرامة والبس حلل الذهب والفضة والدر منظمه فى الاكليل تحت التاج (قال) والبس سبعين حلة باللون مختلفة وضروب مختلفة منسوجة بالذهب والفضة واللؤلؤ والياقوت الاحمر فذلك قوله عز وجل : ويحللون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير وهذا الحديثان يدلان على شمول الاصطفاء واثار الكتاب لذرية فاطمة (ع) سواء كانوا جسمانيين او روحانيين [وَالَّذِينَ كَفَرُوا] بالله او بمحمد (ص) او بآله (ع) او بالايمان او بالكتاب او بنعمة الولاية او بمطلق النعم فانه مقابل قوله ثم اورثنا الكتاب لانه بمنزلة ان يقال : ان الذين آمنوا لهم كذا ، والذين كفروا [لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فِيمُوتُوا] فيستر يحوا من عذابها [وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ] من الكفر بالولاية او بسائر ما ذكر ، روى عن على (ع) انه

قال: قال رسول الله (ص): يا علي ما بين من يحببك وبين ان يرى ما يقرب به عيناه الا ان يعاين الموت، ثم تلا: ربنا اخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل يعني اعداء علي (ع)، وهذا الحديث يدل على ان المراد بالذين كفروا من كفر بالولاية وهو يدل على شمول الآية لمطلق المؤمنين بالولاية [أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ] بتقدير القول مثل قوله ربنا اخرجنا [مَا تَذَكَّرْ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ] فسرا العمر الذي يتذكر فيه بشماني عشرة سنة، وفي خبر ان العبد لفي فسحة من امره ما بينه وبين اربعين سنة وبعد ذلك يوحى الله الى ملائكته اني قد عمرت عبدي عمراً فغلظا وشددا وحفظا عليه قليل عمله وكثيره وصغيره وكبيره، وفي خبر: العمر الذي اعذر الله فيه الى ابن آدم ستون سنة، وفي آخر عن النبي (ص): من عمره الله ستين سنة فقد أعذر الله [وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ] جملة حالبة [فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ] يدفع العذاب عنهم [إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ] جواب لسؤال مقدر كأنه قيل: لا يظهر عداوة علي (ع) والكفر به على ظاهر الاكثر فهل يعلم الله ذلك؟- فقال: ان الله عالم غيب السماوات فكيف لا يعلم ما في قلوب عباده [إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ] تأكيد للازم الجملة السابقة ولذلك لم يأت باداة الوصل [هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ] لنفسه فانه جعلكم على مثاله او خلائف للماضين وهذه منقطة عن سابقها وتمهيد لما بعدها، او هو جواب لسؤال مقدر ناش من سابقها كأنه قيل: هو يعلم ما في الصدور؟- فقال: هو الذي جعلكم خلائف فكيف لا يعلم ما في صدوركم [فَمَنْ كَفَرَ] بالله او بالنبوة او بالولاية او بنعمة الخلافة او بمطلق النعم [فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ] لا على غيره لان الله عادل وعالم بكفر الكافر وایمان المؤمن [وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا] فان مقت الرب مورث لامحالة لخسار العبد [قُلْ] لهؤلاء المشركين بالله او بالولاية او للمشركين اهويتهم بأمر ربهم [أَرَأَيْتُمْ] قد مضى تحقيق هذه الكلمة وانها تستعمل بمعنى أخبروني [شُرَكَاءُ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي] بدل من ارايتهم [مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ] فضلا عن السماء [أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا] فيه اذن منافي اشراكهم [فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ] من الكتاب او من الله في الاشراك حتى يكونوا معذورين في اتباع الشركاء يعني ان هذا امر عظيم لا ينبغي ان يأخذه العاقل من دون دليل يدل عليه من كون الشريك خالفاً لشيء من مواليد الارض او شريكاً في شيء من اجزاء السماء، او اسبابها المؤثرة في الارض، او كونه ذا حجة من الله يدل على شراكته او كون الشرك ذا حجة من الله تعالى وليس لهؤلاء شيء من ذلك [بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ] اي المشركون او الشركاء في الولاية [بَعْضُهُمْ] كل بعض منهم او رؤسائهم [بَعْضًا] اي كل بعض او رؤسائهم [إِلَّا غُرُورًا] وعداً لا حقيقة له بان يقول شركاء الولاية اتباعهم: نحن شفعاؤكم قالوا او حالاً فان ادعاء الامامة والخلافة ادعاء للشفاعة او بان يقول رؤساء الضلالة: نحن نتحمل خطاياكم، او يقولوا: نحن نحفظكم من محمد (ص) او من البلايا، او ننصركم فيما دهاكم، او بان يقول الاتباع: نحن معكم ونغزو عدوكم وغير ذلك من الوعد الكذب [إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا] اي يمسك سماوات الطبع وارضه من الزوال عن امكنتهما، او المراد يمسك سماوات الارواح وارضى الاشباح من الزوال عن مقامهما، او سماوات العالم الصغير وارضه من الزوال والجملة جواب لسؤال مقدر كأنه قيل: فما للشركاء دخل في السماوات والارض في العالم الكبير ولا في العالم الصغير؟- فقال بنحو الحصر: ان الله لا غيره يمسك السماوات والارض ان تزولا [وَلَكِنَّ زَايِغًا مِمَّنْ هُمَا]

مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ] من بعد الله او من بعد الزوال [إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا] فلذلك لا يعجل في عذاب الشركاء وعابديهم [غُفُورًا] يغفر لمن تاب منهم [وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ] يميناً غليظاً [لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ] من اليهود والنصارى وهذا يدن النساء وكل من كان على شيتهن بأن يقولوا: لو كان كذا لكان كذا، فيمشون ويعيشون على قول: لو كان كذا، قيل: ان قرشاً لما بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم (ع) قالوا: لعن الله اليهود والنصارى لو اتانا رسول لنكونن اهدى من احدى الامم [فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ] يعنى محمداً (ص) [مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا] عن النذير فضلاً ان يكونوا مهتدين او اهدى [اسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ] مفعول له [وَمَكْرُ السَّيِّئِ] عطف على استكباراً او هما مصدران وفعلاهما محذوفان [وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ] لان الماكر حين يمكر ليس الا سخرية للشيطان ومحاطاً به ومحكوماً له ، والدخول تحت حكومة الشيطان عذاب عاجل لانسانية الانسان قبل وصول مكروه الى الممكور، وبعد وصول مكر الماكر الى الممكور يكون ارتفاعاً للممكور اما في الدنيا والآخرة ، اوفى الآخرة ، وتترلاً للماكر فيهما اوفى الآخرة فقط [فَهَلْ يَنْظُرُونَ] اى ينتظرون [إِلَّا سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ] في الرسل والمكذبين الماكرين بتعذيبهم واحاطة وبال مكرهم بهم [فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا] وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَحْوِيلًا] عن المستحق الى غير المستحق [أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ] حتى يشاهدوا آثار الرسل وآثار مصدقيهم ومكذبيهم [فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ] فيعتبروا بهم ويتأسوا بالمصدقين ويجتنبوا عن مثل افعال المكذبين واقوالهم وقد مضى مكرراً تفسير الارض والتسير فيها بارض القرآن والاخبار والتسير الماضية وبارض العالم الصغير [وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً] فهو لاء اولى لضعفهم بان يجتنبوا عن مثل افعالهم [وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ] عن انفاذ امره وامضاء سنته [فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ] إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا] بجملة الاشياء فيعلم تكذيب المكذب واستكباره ومكره وتصديق المصدق وتسليمه [قَدِيرًا] على ما يريد [وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا] كانه توهتهم ان الله ان كان عالماً بهم وقدير على مؤاخذتهم فلم لا يؤاخذهم ؟! فعطف قوله ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا] رفعاً لذلك التوهتهم [مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرٍهَا] اى ظهر الارض [مِنْ دَابَّةٍ] بشؤم اعمال بنى آدم ومؤاخذه دواب الارض بمؤاخذتهم [وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فِإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا] فيجازى كلّا باعماله ولا يفوت احد منهم.

سُورَةُ بَنِي إِسْرَءِيلَ

مكيّة كلّها ، وقيل : الآيّة منها وهى قوله : واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله (الآية) نزلت بالمدينة وهى ثلاث وثمانون آية ، وقد ورد فى فضلها اخبار كثيرة وانّها قلب القرآن ، وعن ابى عبد الله (ع) انه قال : من قرأ سورة يس فى عمره مرة كتب الله له بكلّ

خلق في الدنيا وبكل خلق في الآخرة وفي السماء بكل واحد الفى الف حسنة ، ومحا عنه مثل ذلك ولم يصبه فقر ولا غرم ولا هدم ولا نصب ولا جنون ولا جذام ولا وسواس ولا داء يضره ، وخفف الله عنه سكرات الموت واهواله وولّى قبض روحه ، وكان ممن يضمن الله له السعة في معيشته والفرح عند لقائه والرضا بالشواب في آخرته ، وقال الله تعالى لملائكته اجمعين من فى السماوات ومن فى الارض : قد رضىت عن فلان فاستغفر واله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[يس] قد مضى فى أول البقرة وفى غيرها ما يكفى لبيانها ، وقد ورد فى الاخبار ان يس ونون من اسماء محمد (ص) ، وقيل ههنا : ان يس معناه يا انسان بلغة طي ، وقرئ يس ونون باظهار النون فى الوصل على الاصل ، وقرئ بادغام النون فى الواو على خلاف الاصل ، وقرئ بكسر النون بناء كجبر ، وبفتحها بناء كاين ، او باضمار حرف القسم ومنع الصرف وبالضم بناء كحيث ، او اعراباً على تقدير هذه يس [وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ] اقسام تأكيد واقسم بالقرآن تفخيماً له ليكون دليلاً على رسالته لان رسالته بالقرآن ، وكون القرآن حكيماً لاشتماله على دقائق العلوم بل دقائق العمل [إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ] وهو الولاية التكوينية والتكليفية وهى الطريق المستقيم الى كل خير والطريق الموصل الى الله وهذه الكلمة تثبت له (ص) على ما هو عليه ولا مته وردع لمنكره [تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ] قرئ بالرفع خبراً لمحذوف اشارة الى القرآن وكون التنزيل بمعنى المنزل ، او اشارة الى التنزيل المشهود له ، وقرئ بالنصب مصدرراً لفعله المحذوف او مفعولاً لا عنى او امدح محذوفاً ، وقرئ بالجر على البدل من القرآن ، وازاد التنزيل الى العزيز الرحيم رفعاً لخوفه عن غيره وتقوية لخوفه ورجائه منه [لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ] عن الله وعقابه وثوابه وامره ونهيه ، وفى خبر منسوب الى الصادق (ع) اشعار بان المعنى لتنذر بولاية امير المؤمنين (ع) فهم غافلون عنها وذلك ان الولاية غاية الرسالة واصل جملة الاحكام والوعيدات [لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ] بدخول النار او بالعذاب [عَلَى أَكْثَرِهِمْ] وفى الخبر المذكور انه قال : ممن لا يقرّون بولاية على امير المؤمنين (ع) والائمة من بعده (ع) [فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] بولاية على (ع) بالبيعة على يده او ايدى خلفائه (ع) ، وفى ذلك الخبر انه قال بولاية امير المؤمنين (ع) والاولياء من بعده فلمّا لم يقرّوا كانت عقوبتهم ما ذكر الله [إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا] هى صور اعمالهم اوجزاء اعمالهم بناء على تجسّم الاعمال وجزاء العامل بصورة اخرى بصورة مناسبة لصورة الاعمال المجسّمة ، والاثان بالماضى اتماماً للتحقق وقوعه او للاشارة الى ان الاغلال تكون فى اعناقهم فى الدنيا لكن مداركهم خدرة لا يدركونها وذلك ان الاغلال الاخرية مأخوذة من الاخلاق الدنيوية وهى فى الدنيا محيطة بهم وفى الآخرة تظهر بصورة الاغلال [فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ] لسعتها واحاطتها بجميع ابدانهم [فَهُمْ مُّقْمَحُونَ] اقمح الغل الاسير ، ترك رأسه مرفوعاً لضيقه [وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ] يعنى من جهة دنياهم او من جهة آخرتهم [سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ]

سَدًّا] حتى لا يبصروا من جهة دنياهم شيئاً يعتبروا به ولا من جهة آخرتهم [فَأَغْشَيْنَاهُمْ] من جميع جوانبهم [فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ] قدامهم وخلفهم ولا ايمانهم وشمالهم لا غشايتهم بالتسدين، ولا يبصرون ماتحت اقدامهم لمنع الغل ذلك، ولا ما فوق رؤسهم لذلك، وذكر في نزول الآية اشياء من اراد فليرجع الى المفصلات [وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ] وفي الخبر المنسوب الى الصادق (ع) انه قال: فهم لا يؤمنون بالله وبولاية علي (ع) ومن بعده وقد سبق بيان هذه الكلمات في اول البقرة [إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ] قد مضى مكرراً ان الذكر هو الولاية التكوينية والتكليفية وان محمداً (ص) وعلياً (ع) لكونهما متحدين مع الولاية يكونان ذكراً، وان القرآن ايضاً صورة الولاية، وان الذكر اللساني والخيالي صورة ذلك الذكر فالمقصود بالتذكر ههنا هو الولاية التكوينية التي هي عبارة عن الفطرة الانسانية ومن اتبع الفطرة الانسانية علم بحسب فطرته بالله، ومن علم بالله خشيه، ولا ينفع الانذار الا لمن توجه الى فطرته وقذف الله في قلبه نور العلم وخشى ربه [فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ] عظيمة لجميع مساوئه [وَأَجْرٍ كَرِيمٍ] لا نقصان ولا نفاذ فيه ولا منته فيه على المأجور [إِنَّا نَحْنُ نُغْنِيهِ الْمَوْتَى] تعليل وتسليه ووعد وعيد [وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا] من الاعمال التي لا تبقى بصورها عليهم [وَأَثَارَهُمْ] من العلوم والاخلاق وآثار الاعمال التي عملوها فبقي آثارها على نفوسهم [وَكُلُّ شَيْءٍ] غير المذكورات [أَخْصَيْنَاهُ] اى كتبناه [فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ] هو اللوح المحفوظ، او القلم الاعلى، او الامام الذي هو بنفسه علم الله بكل شيء فان الله بكل شيء عليم في بيوت اذن الله ان ترفع وتلك البيوت هي ائمة الناس [وَأَضْرِبْ لَهُمْ] اى اذكر لهم [مَثَلًا] اى حالاً شبيهة بحالهم حتى يتنبهوا بفتح احوالهم وافعالهم [أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ] اى مثل اصحاب القرية وهو بدل من مثلاً بجعل اضرب متعدياً لواحد ومفعول اول لا ضرب ومثلاً مفعول ثانٍ له والقرية انطاكية ارسل اليها عيسى (ع) او ارسل الله اليها كما في بعض الاخبار [إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ] إِذْ أَرْسَلْنَا إِذِ الْاُولَى بَدَل مِنْ اَصْحَابِ الْقَرْيَةِ بَدَلِ الْاَشْتِمَالِ، وَاِذِ الثَّانِيَةِ بَدَلِ مِنَ الْاُولَى [إِلَيْهِمْ أَثْنَيْنِ] فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا اى قويتنا هما [بِثَالِثٍ] هُوَ شَمْعُونُ اَوْ نَبِيُّ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَكَانَ اسْمُ الرَّسُولَيْنِ يَحْيَى وَيُونُسَ (ع) [فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ] نقل عن الباقر (ع) ان الله ارسل الى مدينة انطاكية رجلين فجاءاهم بما لا يعرفون فغلظوا عليهما فاخذوهما وحبسوهما في بيت الاصنام (الى آخر الحديث المذكور في التفاسير) وفي رواية بعث عيسى (ع) هذين الرسولين فأتيا انطاكية ولم يصلا الى ملكها واطالت مدة مقامهما فعخرج الملك ذات يوم فكبرا فاخذهما الملك وحبسهما في بيت الاصنام فبعث عيسى (ع) شمعون الصفارأس الحواريين فدخل شمعون البلدة منكراً ونصر الرسولين وادخل الملك واهل البلدة في الدين كما في التفاسير [قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا] اثبتوا لهما البشرية وحصرهما فيها باعتقاد انتهاتنا في الرسالة من الله المجرد من المواد ونقائصها [وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ] لان الرحمن لا ينزل الى البشر [إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ] بمنزلة النتيجة [قَالُوا] بعد ما اصرروا على الانكار بتاكيدات عديدة [رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ وَمَا عَلَيْنَا لَآلِ الْبَلَاءِ الْمُبِينِ] لغاية انكارهم لم يقتصر على المدعى وتأكيده [قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا] عما تقولون وهو الذي تطيرنا به [لَنَرَّجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُمْ] علاوة عن الرجم [مِنْ أَعْدَابِ آلِمْ] قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ] قدمضى هذه الكلمة

مكررة [أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ] تطيرتم او توعدتم [بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ] في جميع الامور فلا غرو في ان تعدّونا بعد ان تذكّرتم باننا لانقول الا الحق [وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى] هو حبيب التجار مؤمن آل يس قيل: انه آمن بمحمد (ص) وبينهما ستمائة سنة، وكان في غار يعبد الله فلمّا بلغه خبر الرّسل اظهر دينه، وعن النّبى (ص) انه قال: الصّدّيقون ثلاثة: حبيب التجار مؤمن آل يس، وحز قيل مؤمن آل فرعون، وعلى بن أبى طالب [قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا] فلذلك كانوا احقّاء بالاتباع لعدم نظرهم الى دنياكم فليس لهم هم الا آخرنكم [وَهُمْ مُّهْتَدُونَ] لظهور اهتدائهم من اقوالهم وافعالهم [وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِى فَطَرَنِي] والفاطر اولى بالعبادة من كل معبود [وَالِىهِ تُرْجَعُونَ] ومن كان رجوع الخلق اليه آخر الامر اولى بان يعبد [ءَاَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا] والمعبود لابد وان يدفع عن العابد وان لم يدفع فلا اقل ان يشفع عند من يريد به ضرراً [وَلَا يُنْقِذُونِ] منه [إِنِّى إِذًا لَفِى ضَلَالٍ مُّبِينٍ] اظهر (ع) دينه حيث لا يرى في التقيّة خير العباد ولا نصر الرّسل (ع) فقال: [إِنِّى أَمِنْتُ بِرَبِّكُمْ] الخطاب للرّسل (ع) اولاهل القرية مع التسليم الى بطلان دينهم وحقيّة دينه [فَاسْمِعُونِ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ] يعنى قالت الملائكة او الله له بعد قتله بشارة له قبل الدّخول اواكراماً واعزازاً [قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِى يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّى وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ] فى حديث نصّح قومه حيّاً وميتاً.

[الجزء الثالث والعشرون]

[وَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ] كما انزلنا يوم بدر والخندق بل كفيينا امرهم بصيحة [وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ] ما نافية او موصولة معطوفة على جند اى وما انزلنا على قومه ما انزلنا على السابقين من الاحجار والامطار والرياح [إِنْ كَانَتْ] اخذتنا [إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً] صاح بها جبرئيل [فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ] يا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ [يا قوم حسرة على العباد او جعل الحسرة مناداة على عادة العرف] ما يأتى بهم من رُسولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ [تعريض بأمة محمد (ص) وتنبيه لهم] أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ وَإِنْ كُلٌّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ] قد مضى نظير الآية فى آخر سورة هود عند قوله: وان كلاً لما يوفيتهم ربك اعمالهم [وَأَيَّةٌ لَهُمْ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ] وهو دليل على علمنا وقدرتنا واهتمامنا بهم وعدم اهمال شيء بلاغاية وان احياءنا لهم ليس الا لغاية متقنة [وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ لِيَسْأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ] عطف على ثمره والضمير راجع الى المذكور والمراد من ما عملت ايديهم انواع العصيرات وما يجففونه من الثمار او ما يصنعونه من مطلق الحبوب والاثمار، او لفظة ما نافية والجملة حالية [أَفَلَا يَشْكُرُونَ] وينبغى ان

يشكروا ويلاحظوا المنعم في تلك النعم ، ويعظموه بطلب امره ونهيه وامثالهما [سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا] اى اصناف المواليد [مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ] من انواع النبات والاشجار [وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ] من اصناف المعادن والحيوان التى لم يروها ولم يسمعوها بها [وَأَيَّةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ] نزيله مستعار من سلخ الشاة [فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ] عن الباقر (ع) يعنى قبض محمد (ص) وظهرت الظلمة فلم يبصروا فضل اهل بيته [وَالشَّمْسُ تَجْرِي] مبتدء وخبرٌ ويدل على كونها آية ذكر الجملة في ذيل تعداد الآيات او الشمس عطف على الليل [لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا] اى لمستقرٍ لجريها من منطقتها بحيث لا يتجاوزها الى غيرها والا فلا سكون لها حتى يكون لها مستقر [ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ] الذى لا يمنع من امضاء امره وارادته مانع [الْعَلِيمِ] الذى يعلم مصالح كل شيء وغاياتها المترتبة عليه فيوجده مشتملاً على تلك المصالح والغايات لعدم المانع له من ايجاده كذلك [وَالْقَمَرُ قَدَرُنَاهُ مَنَازِلَ] الثمانية والعشرين المشهورة المعروفة عند العرب ولذلك لم يذكر من اوضاع الفلك الا تلك المنازل فان العرب كانوا يأخذون احكام النجوم من تلك المنازل وكون القمر فيها ونظره الى سائر الكواكب فيها [حَتَّىٰ عَادَ] بعد انتهاء سيره الى المنزل الاول [كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ] العرجون العثكول من النخل او العنب عليه التمر او العنب مقصوده تشبيهه في دقته واعوجاجه بالعرجون اليابس الدقيق المعوج [لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ] لتباين افلاكهما واختلاف مجاريهما وسرعة سير القمر وبطء سير الشمس ، او المعنى لا الشمس ينبغي لها ان تفوق القمر فلا تدعه ان يظهر نوره كما ان شمس الارواح لا ينبغي لها ان تفوق اقمار النفوس والمثال فيفنيها [وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ] فاتفقا بحيث لم يكن يدع النهار يظهر ، و آية الليل التى هي القمر لا ينبغي لها ان تدرك آية النهار وهي الشمس ، او المعنى ليس وجود الليل سابقاً على وجود النهار ، روى عن الاشعث بن حاتم ، قال : كنت بخراسان حيث اجتمع الرضا (ع) والفضل بن سهل والمأمون بمرو فوضعت المائدة فقال المأمون : ان رجلاً من بنى اسرائيل سأل بالمدينة فقال : النهار خلق قبل ام الليل ، فما عندكم ؟ قال : فأداروا الكلام فلم يكن عندهم في ذلك شيء فقال الفضل للرضا (ع) : اخبرنا بها اصلحك الله ، قال : نعم ، من القرآن ام من الحساب ؟ قال الفضل : من جهة الحساب ، فقال : قد علمت يا فضل ان طالع الدنيا السرطان والكواكب في مواضع شرفها فزحل في الميزان والمشتري في سرطان والشمس في الحمل والقمر في الثور فذلك يدل على كينونة الشمس في الحمل في العاشر من الطالع في وسط السماء فالنهار خلق قبل الليل ، وفي قوله تعالى : لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار اى قد سبقه النهار [وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ] يعنى كل من الشمس والقمر وسائر اصناف النجوم في فلك يسبحون ، حمل الجمع على كلٍّ اما باعتبار تقدير المضاف اليه اصناف النجوم ، او لجعل كل من النجوم جماعات ، فان كلاً له نفس ذات جنود ، وجمع العقلاء لكون كل ما في السماء عقلاء ، وعن الصادق (ع) خلق النهار قبل الليل ، والشمس قبل القمر ، والارض قبل السماء ، وفي خبر : وخلق النور قبل الظلمة [وَأَيَّةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِكِ الْمَشْحُونِ] باصناف الحيوان او باصناف الاجناس ، والذرية من الذر بمعنى النثر ، او من الذر بمعنى الخلق ، او بمعنى التكثير تطلق على ولد الرجل وعلى نسل الثقلين وعلى النساء ، يستوى فيها المفرد والجمع وقد تجمع والمراد بها ذرية الموجودين باعتبار حمل آبائهم ولم يقل : حملنا انفسهم ، لان حمل الذرية يستلزم حملهم فهو يفيد حملهم مع الامتنان عليهم بحمل ذرياتهم ونسائهم ، والمراد بالفلك سفينة نوح (ع) ، والمراد بالذرية الآباء لانها من الذر بمعنى الخلق ، والمراد

بالفلك سفينة نوح كما قيل، او المراد بالتذرية الاولاد والنساء، والمراد بالفلك السفن الجارية، والامتنان بحمل
التذرية والنساء لانهم ضعفاء لا يقدر على السير في البحر بنحو آخر ولا على السير في البر بالمشي، والقرينة على ذلك
قوله [وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ] من الدواب لتيسير المشي في البر لهؤلاء الضعفاء [وَاِنْ نَشَاءُ نُغْرِقْهُمْ] ^١
والتأدية بالشرط المستقبل دليل المعنى الاخير [فَلَا صَرِيحٌ لَهُمْ] بمنع الغرق ودفعه عنهم [وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ] ^٢
بعد الغرق [إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ] الاستثناء منقطع بمعنى لكن لم نغرقهم رحمة منا او لكن نرحمهم
رحمة منا، او الاستثناء متصل من قوله لا صريح لهم ولا هم ينقذون، او متصل من نغرقهم بمعنى الاحال كوننا نرحمهم
رحمة منا [وَاِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ] من حوادث الدنيا وعذابها، او من عقبات الآخرة وعقوباتها
[وَمَا خَلْفَكُمْ] يعلم بالمقايسة، وعن الصادق (ع) معناه اتقوا ما بين ايديكم من الذنوب وما خلفكم من العقوبة
[لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ] عرضوا ولم يقبلوا حذف الجواب بقرينة قوله [وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا] ^٣
كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ] لانهم تمرنوا على الاعراض [وَاِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ] على المحتاجين
[قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله او بمحمد (ص) او بعلي (ع) وولايته [لِلَّذِينَ آمَنُوا] مخاطبين لهم [أَنْتُمْ مَن] ^٤
لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ [تخصيص المؤمنين بالخطاب اما للتهكم بهم كأنهم تعرضوا بانكم مقررون بالله وانه رازق
كل ممرزوق فلو كان الامر كما تدكرون كنتم انتم اولى باطعامه، او مقصودهم ابداء العذر في عدم الاتفاق بان الله اولى منا
بالاعطاء فلما لم يشأ الله اطعامهم كنا اولى بعدم الاطعام [إِنْ أَنْتُمْ] في هذا القول اوفى الاقرار بالله او بمحمد (ص)
او بعلي (ع) [إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ] اى وعد العذاب الذى تعدوننا انتم وصاحبكم او
وعد القيامة واحياؤنا للجزاء وعذابنا عندها [إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] فى ان لنا مبدءً وانه يبعثنا بعد موتنا، وان
محمدًا (ص) رسول منه وان ما يقوله صدق [مَا يَنْظُرُونَ] اى ما ينتظرون [إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً] هى النفخة
الاولى يعنى ان انتظارهم ليس الا النفخة الاولى التى هى نفخة الامانة وبعد النفخة الاولى يكون الموعود [تَأْخُذُهُمْ] ^٥
وَهُمْ يَخِصِّمُونَ] يَخِصِّمُونَ، قرئ يَخِصِّمُونَ بفتح الياء وكسر الخاء وتشديد الصاد، وبكسر الياء كذلك، وبتفتح الخاء
والياء وتشديد الصاد وباسكان الخاء وتشديد الصاد، وقيل: انه غلط والكل مغير اختصم، وقرئ من الثلاثى المجرد
يعنى تأخذهم حال كونهم مخاصمين فى معاملاتهم، فى حديث: تقوم الساعة والرجلان قد نشرا ثوبهما يتبايعانه فما يطويانه
حتى تقوم، والرجل يرفع اكلته الى فيه فماتصل الى فيه حتى تقوم، والرجل يلبط حوضه ليسقى ماشيته فما يسقيها حتى
تقوم، وقيل: هم يخاصمون هل ينزل بهم العذاب ام لا؟ [فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ] ^٦
عن القمى ذلك فى آخر الزمان يصاح فيهم صيحة وهم فى اسواقهم يتخاصمون فيموتون كلهم فى مكانهم لا يرجع احد
الى منزله ولا يوصى بوصية [وَنُفِخَ فِي الصُّورِ] اعنى النفخة الثانية وقد سبق فى سورة المؤمنون بيان وتفصيل
للصور والنفخ، ولمكث الخلائق بين النفختين، وكيفية النفخ واحياؤهم [فَاِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ] اى من القبور
الترابية او من القبور البرزخية، عن الباقر (ع): ان القوم كانوا فى القبور فلما قاموا حسبوا انهم كانوا نياماً [إِلَىٰ رَبِّهِمْ] ^٧
يَنْسِلُونَ] يسرعون [قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا] نسب الى على (ع) انه قرأ من بعثنا من الجارة والمصدر
[هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ] قالوها تحسراً وفى حديث الباقر (ع) السابق: قالت الملائكة: هذا

ما وعد الرحمن وصدق المرسلون [إِنْ كُنْتُمْ] أى النفخة او البعثة [إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً] هى النفخة الاخيرة [فَاِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُخْضَرُونَ] بيان لتسهيل امر البعث واستغنائهم عن الاسباب [فَاَلْيَوْمَ لَا تَنْظِلُمْ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تَنْجَزُونَ] الا ما كنتم تعملون [إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ] يعنى ان اصحاب الجنة فارغون من الحساب وفي شغل عظيم فخيم متلذذون به بخلاف اصحاب الشمال فانهم في الحساب وفي العذاب معذبون ، عن الصادق (ع) : شغلوا باقتضاض العذاري [هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ] أى السرر المزينة جمع الأريكة وهى سرير فى حجلة وكل ما يتكأ عليه من سرير ومنصة وفراش اوسرير منجد مزين فى قبة او بيت [مُتَكِئُونَ] عن الباقر (ع) انه قال : قال رسول الله (ص) : اذا جلس المؤمن على سريره اهتز سريره فرحاً [لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ] عظيمة لذيدة لا يمكن وصفها [وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ] ما يشتهون او ما يتمنون من قولهم ادع على ماشئت، او ما يدعونه فى الدنيا من الجنة ونعيمها بسبب ايمانهم ، او ما يدعونه فى الدنيا من لقاء الله [سَلَامٌ] بدل من ما يدعون او خبر مبتدئ محذوف أى هو سلام او مبتدئ خبر محذوف أى لهم سلام [قَوْلًا] حال موطنة [مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ] صفة قولاً وهو فوق كل نعم الجنان [وَامْتَاذُوا] أى يقال امتاذا [الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ] يعنى بعد ما جمعهم الله يؤمر اهل الجنة بالدخول فى الجنة ويقال لاهل النار : امتاذا وع اهل الجنة، عن القمى : اذا جمع الله الخلق يوم القيامة بقوا قياماً على اقدامهم حتى يلجمهم العرق فتنادوا : يا رب حاسبنا ولوالى النار قال : فيبعث الله عز وجل رياحاً فتضرب بينهم وينادى مناد : وامتاذا اليوم ايها المجرمون فيميز بينهم فصار المجرمون فى النار، ومن كان فى قلبه الايمان صار الى الجنة [أَلَمْ أَعْهِدْ إِلَى كُمْ] حال او مستأنف جواب لسؤال مقدّر بتقدير القول، او ابتداء كلام من الله للحاضرين [يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ] عبادة طاعة كعبادة اكثر الناس له فيما يأمره وينهاه ، او عبادة عبودية كعبادة الابليسيّة [إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ وَأَنْ اِعْبُدُونِي] عبادة طاعة فى طاعة خلفائى وعبادة عبودية بالاستكانة لى [هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا] قرئ جبلاً بكسر الجيم والباء وتشديد التلام ، وقرئ جبلاً بضم الجيم و سكون الباء وتخفيف التلام ، وقرئ بضم الجيم والباء وتشديد التلام ، وقرئ جبلاً بضمتهما وتخفيف التلام ، ومعنى الجميع الخلق والخلق الكثير [كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ] هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ اِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ [عن الباقر (ع) وليست تشهد الجوارح على مؤمن انما تشهد على من حقت عليه كلمة العذاب ، فاما المؤمن فيعطى كتابه بيمينه قال الله عز وجل فاما من اوتى كتابه بيمينه فاولئك يقرؤن كتابهم ولا يظلمون فيها] وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ] يعنى مسخنا عينهم فى الدنيا حتى لا يبصروا فى الدنيا ومسخنا عينهم فى الآخرة [فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ] للسلوك عليه [فَأَنَّى يُبْصِرُونَ] الطريق وما فيه فضلاً عن غيره [وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ] بتبديل صورهم الانسانية الى الصور الاخر [عَلَى مَكَانَتِهِمْ] على منزلتهم واثابتن فى امكنتهم [فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ] ولا رجوعاً [وَمَنْ نَعْمَرُهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ] أى فى خلقه بان نجعل اعضاءه وقواه فى الانتقاص ، او ننكسه بين الخلق بان نجعله منحنيًا او منتقصاً من اعضاءه وقواه والجملة حالية لتأييد القدرة على الطمس والمسخ [أَفَلَا يَعْقِلُونَ] افلا يتنبهون فيصيرون عقلاء ، او افلا يفكرون فيعقلون ان الانتقاص فى الخلقة ينتهى الى الفناء [وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ]

حتى يكون القرآن الذى يجرى على لسانه شعراً موزوناً مقفىً ، او كلاماً شعرياً لا حقيقة له وكان يتزين بتمويهات وتخيلات لا حقيقة لها ، فان الشعر يطلق على الكلام الموزون ، وعلى الكلام الشعري الذى يكون باطلاً وظاهراً بصورة الحق بتمويهات وتزيينات ، ونسبوا كليهما اليه ، ولما كان الشعراء فى اغلب الامر بقوة فصاحتهم وطلاقة لسانهم يأتون بكلام منظوم او منثور يجذب قلوب السامعين ورأوا منه مثل ذلك قالوا : انه شاعر وكلامه شعر ، ولما ارادوا ان يقولوا ان كلماته محض تخيلات من غير حقيقة له قالوا : انه شاعر كما قالوا : انه مجنون يعنى انه آت بكلام مموه لا حقيقة له كما ان المجنون يأتى بكلام لا حقيقة له لكن فرق بين الشاعر الآتى بالكلام المموه ، والمجنون الآتى بالكلام الظاهر البطلان الغير المموه ، ولا يستفاد من هذا ذم الشعر على الاطلاق بل ذم ما أرادوا من نسبة الشعر اليه (ص) ، فانه (ص) مدح الشعر واصفى الى الشعراء ومدح الحسان بن ثابت ، وروى انه كان يتمثل بقول الشعراء لكن كان يغير الشعر ولم يأت به موزوناً ولكن الرواية من طريق العامة وقد نسب الى ائمتنا (ع) اشعار كثيرة ونسب اليهم (ع) انهم كثيراً ما كانوا يتمثلون بالاشعار وكانوا يصلون الى من كان يقول فيهم شعراً [وَمَا يَنْبَغِي لَهُ] يعنى انا لم نعلمه كلاماً شعرياً ولم يكن شأنه ان نعلمه ذلك ولم يكن بنفسه ان يأتى بذلك [إِنْ هُوَ] اى القرآن الجارى على لسانه [إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ] كلام جامع لطرفى الدنيا والآخرة ولاحكام القالب والقلب والروح [مُبِينٌ] ظاهر صدقه وجامعيته ، او مظهر لصدقه وجامعيته بمضامينه [لِيُنْذِرَ] القرآن او محمد (ص) [مَنْ كَانَ حَيًّا] بالفطرة كما عن على (ع) انه فسر به بمن كان عاقلاً يعنى من كان حياً بالحياة الانسانية بان كان حبل الله فيه ظاهراً غير منقطع ولا محتجب تحت حجب الاهوية ، او من كان حياً بالحياة التكليفية الحاصلة بالبيعة الخاصة الولوية المورثة للحبل من الناس ، وانذار الحى ليس الا من جهة كفره السائر لذينك الحبلين [وَيَحِقُّ الْقَوْلُ] بدخول النار [عَلَى الْكَافِرِينَ] لم يقل ويعذب او يورث العذاب للاشعار بان العذاب ليس من قبل الله ولا من قبل خلقائه انما هو من قبلهم وناش من سوء اعمالهم ، و المخلفاء لما كانوا موازين للعباد واعمالهم كانوا مظهرين بسوء اعمالهم ولواحقها [أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا] يعنى ملائكتنا العمالة فانهم ايدى الله [أَنْعَامًا] خصص الانعام بالتذكر من جملة ما ينتفع الانسان فى معاشه او معاده به لما فيها من المنافع المعاشية من المأكول والمشروب والملبوس والمركوب فهى نافعة له فى جميع جهات معاشه دون غيرها وينتفع بها فى جهات معاده [فَهُمْ لَهَا مَا لِكُونَ] بخلاف سائر ما ينتفع به من انواع النبات والاشجار والمعادن فان اكثرها غير مملوكة لهم [وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ] بحيث تنقاد لصبيانهم [فَمِنْهُمْ حَبُوبُهُمْ وَمِنْهُمْ يَأْكُلُونَ] من البانها ولحومها [وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ] آخر من منافع ظهورها واشعارها واوبارها واصوافها وجلودها [وَمَشَارِبُ] من البانها [أَفَلَا يَشْكُرُونَ] اى لا ينظرون الى ذلك؟! ولا يتفكرون ان خلق امثال ذلك مشتملة على ما يناسب الجهة التى ينبغى ان ينتفع الانسان بها ليس الا من عليم حكيم بصير قدير مدبر ذى عناية بالانسان فلا يشكرون تلك النعم؟! [وَاتَّخَذُوا] عطف على فلا يشكرون يعنى افلا يشكرون؟! بل يكفرون بان اتخذوا ، او عطف على مجموع افلا يشكرون يعنى انهم لا يشكرون البتة وينبغى ان يشكروا واتخذوا بدلاً من الشكر [مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً] كفراناً به وبنعمه ، ويجوز ان يكون عطفاً على لم يروا او على أولم يروا [لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ] بالآلهة مع ان الله ناصرهم فى جليلهم وحقيرهم ومعطيهم فى قليلهم وكثيرهم [لَا يَسْتَطِيعُونَ] جواب سؤال مقدّر اوصفة لآلهة [نُصِرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُّحْضَرُونَ] يعنى انهم جند للآلهة وينصرون الآلهة لان الآلهة ينصرونهم ومحضرون

عند الآلهة كأن الشياطين أو نفوسهم تحضرهم عند الآلهة والآلهة لعبادتهم جند فأتوا متابعا أو يتهم وآثارها محضرون في النار، والعابدون جند للآلهة محضرون معهم في النار [فَلَا يَحْزُنُكَ قَوْلُهُمْ] في الله وفيك أوفى خلافة خليفتك والآخر هو المراد لانه غاية الرسالة [إِنِّي أَنْعَلِمُ] جواب سؤال مقدر في مقام التعليل [مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ] فلا تبال بما قالوا فاننا قادرون وسامعون لا قوالهم وعالمون بما ينون ويستحقون [أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ] قدرة جماد من اضعف الاشياء [فَإِذَا هُوَ] رجل قادر قوي ناطق [خَصِيمٌ] يعني ذو عقل وعلم ونطق وقدرة وقوة على الدفع [مُبينٌ] ظاهر او مظهر [وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا] هو قوله من يحيى العظام بعد اخذها وفتنتها [وَنَسِيَ خَلْقَهُ] من نطفة بلا سبق اثر منه والحال ان احياءه بعد بقاء روحه وسائر آثاره من المادة والبدن المثالي والنفس الحيوانية والنفس الانسانية والروح والعقل اسهل [قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ] من دون اثر منها [وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ] فيعلم ما بقى منها مما ذكرنا ويعلم كيفية وصلها وفصلها ووضعها في مواضعها .

اعلم، ان الانسان له بدن طبيعي هو مركب لبدنه المثالي وله بدن مثالي هو مركب لنفسه الحيوانية وهي مركب لنفسه الانسانية وهي مركب لروحه وعقله، والباقي منه هو عقله وروحه ونفسه الانسانية ونفسه الحيوانية وبدنه المثالي والفاني منه هو بدنه الطبيعي وهو مادة معتبرة في الانسان بنحو الابهام، وانما التشخص والتحصيل له ليس الا بتلك المراتب الباقية، الا ترى ان بدنه الطبيعي من اول استقرار نطفته الى آخر عمره في الفناء والانحلال والبقاء لا يبقى منه شيء الى آخر عمره ومع ذلك هو هو من غير تبدل لشخصيته وتحصله، وذلك لما كررنا ذكره ان شيية الشيء هي فعليته الاخيرة وما سوى فعليته الاخيرة مأخوذة بنحو الاجمال في شخصيته، وفي الاخبار اشعار بما ذكر فانه ورد عنهم (ع) : ان اجزاءه الاصلية تبقى مستديرة عند صدره يعني ان اجزاءه الغير الاصلية غير معتبرة فيه بنحو التفصيل، وعن الصادق (ع) : ان الروح مقيمة في مكانها، روح المحسن في ضياء وفسحة وروح المسيء في ضيق وظلمة، والبدن يصير ترابا كما منه خلق، وما تقذف به السباع والهوام من اجوافها مما اكلته ومزقته كل ذلك في التراب محفوظ عند من لا يعزب عنه مثقال ذرة في ظلمات الارض، ويعلم عدد الاشياء ووزنها، وان تراب الروحانيين بمنزلة الذهب في التراب، فاذا كان حين البعث امطرت الارض مطر النشور فتربوا الارض ثم تمخض مخض السقاء فيصير تراب البشر كمصير الذهب من التراب اذا غسل بالماء، والزبد من اللبن فيجمع تراب كل قالب الى قالبه فينتقل باذن الله القادر الى حيث الروح فتعود الصور باذن المصور كهيئتها وتلج الروح فيها فاذا قد استوى لا ينكر من نفسه شيئا، وعنه (ع) في نزول الآية قال : جاء ابي بن خلف فاخذ عظما باليا من حائط ففتته ثم قال : يا محمد (ص) اذا كنا عظما ورفاتا ائنا لمبعوثون خلقا؟ فنزلت [الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا] هو الشجر المرخ يؤخذ منه عود ان فيسحق باحدهما الآخر فيوقد النار، ويسمى العود الاعلى زندا والآخرى السفلى زنده [فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ] وليس الذي خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم [ابتداء فكيف بهم اعادة] [بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ] شانه الخلق كثيرا ابتداء واعادة [العليم] بكل ما يلزم خلق الخلق في الابتداء والاعادة، عن الصادق (ع) : واما الجدل بالتي هي احسن فهو ما امر الله به نبيه (ص) ان يجادل به من جحد البعث بعد الموت وحياءه له فقال حاكيا : وضرب لنا مثلا ونسي خلقه (الآية) فأراد من نبيه (ص) ان يجادل المبطل الذي قال : كيف يجوز ان يبعث هذه العظام وهي رميم؟! .

قال: قل يحييها الذي أنشأها أول مرة أفيعجز من ابتدأه لامن شيء ان يعيده بعد ان يبلى بل ابتدأه اصعب عندكم من اعادته ثم قال: الذي جعل لكم من الشجر الاخضر نارا اي اذا اكمن النار الحارة في الشجر الاخضر الرطب ثم يستخرجها فعرفكم انه على اعادة من بلى اقدر ثم قال: او ليس الذي خلق السماوات والارض بقادر (الآية) اي اذا كان خلق السماوات والارض اعظم وابعدى او هامكم وقدركم ان تقدروا عليه من اعادة البالي، فكيف جوزتم من الله خلق هذا الاعجب عندكم والاصعب لديكم ولم تجوزوا منه ما هو اسهل عندكم من اعادة البالي [إِنَّمَا أَمْرُهُ] اي شأنه [إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ] قد مضى في اوائل البقرة عند قوله بديع السماوات والارض ما يغني عن بيان هذه الآية [فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ] قد مضى في سورة هود عند قوله تعالى: ما من دابة الا هو آخذٌ بناصيتها ما يغني عن بيان هذه الكلمة، وهكذا مضى بيان اجمالي لها في سورة المؤمنون عند نظير الآية [وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ] قد مضى مكرراً هذه الكلمة .

سُورَةُ الصَّافَّاتِ

مَكِّيَّةٌ كُلِّهَا، مائة واحدى وثمانون آيةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[وَالصَّافَّاتِ صَفًّا فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا] اقسام تعالى بأصناف الملائكة فان الملائكة اصناف، صنف يقال لهم المقرَّبون والمهيَّتون والقيام لا ينظرون وهم العقول الطولية بلسان الفلاسفة، وصنف يقال لهم الارواح وارباب الانواع وارباب الطلسمات واليهم الاشارة في الاخبار بقولهم (ع): ان في العرش لديكاً اذا صاح صاحبت الذي كان في الارض، وان في العرش لثوراً وهم العقول العرضية بلسان الفلاسفة وهم صفوف عند الله، ولكونهم صفوفاً سمَّوهم العقول العرضية اقسام الله تعالى بهم، وقيل: المراد مطلق الملائكة والانبياء ومن صف لله وعبيده، وقيل: المراد بهم الملائكة تصف انفسها صفوفاً في السماء كصفوف المؤمنين في الصلوة، او تصف اجنحتها في الهواء اذا ارادت النزول الى الارض، وقيل: المراد المؤمنون يقومون مصطفين في الصلوة وفي الجهاد، وصنف يقال لهم النفوس الكلية والنفوس الجزئية وهن المدبرات امرأ وهن الملائكة ذوات الاجنحة، وهم الملائكة الذين يدبرون الطبائع والمواليد ويزجرون الطبائع بقسرها على خلاف طبيعتها، بفصلها عن احيازها، ووصلها بغير اجناسها، وجبسها مع غير جنسها، كما في المواليد، وحركتها على خلاف طبائعها كما في الفلكيات، ويزجرون المكلَّفين من الجنة والناس كما ورد ان لكل انسان ملكاً يزجره، وقيل: هم الملائكة الموكلة بالسحاب تزجرها وتسوقها، وقيل: المراد زاجر القرآن وآياته الناهية، وقيل: المراد المؤمنون يصيحون عند قراءة القرآن لان الزجرة الصيحة، وصنف من الملائكة ينزلون على الانبياء والاوصياء (ع) باحكام العباد وهم الملائكة الموكلون على العلوم والوحى، وهم التالون ذكراً عظيماً

على الانبياء (ع)، او المراد الملائكة النازلة على المؤمنين بالبشارة بعد ظهور السكينة عليهم، والسكينة هي الذكر العظيم فيكون التالي من التلو، وقيل: المراد الملائكة الذين يتلون كتاب الله الذي كتبه لملائكته وفيه ذكر الحوادث فيز يدون يقيناً بوجود المعبر على وفق الخير، وقيل: المراد المؤمنون يقرؤون القرآن في الصلوة [إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ] وحدة خارجة من الوحدات المعروفة بل وحدة لا يبقى كثرة ألا وتكون فانية فيها، ولا يكون فيها شوب كثرة بوجه من الوجوه بخلاف الوحدة الجنسية فانتها في عين الوحدة تكون فيها كثرة الانواع والاصناف والاشخاص والتركيب ولا اقل من الوجود والمهية والوجوب والامكان وهكذا حال الوحدة النوعية والصفية والشخصية، وبخلاف الوحدة العددية التي لها ثانٍ ومقابل، وبخلاف الوحدة الاجتماعية الطبيعية او الصناعية او الاعتبارية التي ليس فيها إلا الكثرة، وبخلاف الوحدة الاتصالية الطبيعية او الصناعية او الاعتبارية [رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] من اصناف الملائكة والكواكب واصناف المواليد [وَرَبُّ الْمَشَارِقِ] جمع مشرق الكواكب فان كل كوكب له مشرق خاص به، بمعنى ان قطعة من الفلك تكون في مدة دوره مشرقاً له ويكون له في كل يوم بل في كل آن ايضاً مشرق خاص به، اوجمع المشرق بمعنى ذى الضياء فان الكواكب كلها مشرقة اما بذواتها كالشمس، او بكسبها الضوء من مشرق آخر كالقمر، وبحسب التأويل كل مرتبة عالية بالنسبة الى دانيتها مشرق للشمس الحقيقية، وكل مرتبة عالية متألثة ومشرق بالنسبة الى دانيتها والمراتب غير متناهية فالماشوق بهذا المعنى غير متناهية [إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزَيْنَةٍ أَلَكُوا كِبٍ] جواب سؤال مقدر في مقام التعليل، اوفي مقام بيان الحال والمراد بالسماء الدنيا السماء الطبيعية لا السماء الدنيا الى الارض بالنسبة الى سائر السماوات فلا ينال في كون اكثر الكواكب في السماء الثامنة، او المراد بالسماء الدنيا عالم المثال وسماواته، او المراد الصّدر المنشرح بالاسلام، والمراد بالكواكب الكواكب المضئية الطبيعية او كواكب القوى والمدارك الجزئية والكلية في مراتب نفس العالم الكبير او نفس العالم الصغير، والمدارك المستنيرة بنور الاسلام والايمان مانعة للشياطين من العروج الى تلك السماوات والتصرف فيها كما قال تعالى [وَحِفْظًا] عطف باعتبار المعنى كأنه قال: زينناها للزينة وللحفظ، او عطف على مقدر كأنه قال: زينناها زينة وحفظاً، او مصدر لمحدوف معطوف على زيننا [مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ] مرد كنصر وكرم مُروداً ومرادة اقدم وعنا، او بلغ الغاية التي يخرج بها من جملة ما عليه ذلك الصنف، و مرده قطعه ومزق عرضه، وعلى الشيء مرن وقد مضى بيان الشيطان في اول الكتاب في تفسير الاستعاذة وسبق في سورة الحجر كيفية ردع الشياطين بالشهب [لَا يَسْمَعُونَ] لا يستمعون يعني لا يقدرّون على الاستماع [إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى] لا انهم لا يريدون الاستماع بقرينة ما يأتي وذلك انهم ظلمانيون بفطرتهم والملا الأعلى نورانيون بفطرتهم ولا يقدر الظلمة على قرب النور ولا بطل ذاتها [وَ] اذا ارادوا استراق السمع [يُقَذَّفُونَ] اي يرمون بالشهب التي هذه الشهب المحسوسة انموذج منها وصورتها و ألاف الشهب التي يرمون بها شهب مناسبة لعالم المثال يعني عالم الجن وعالم الملائكة [مِنْ كُلِّ جَانِبٍ] اي من جوانب السماء ومن جوانبهم اذا قصدوا صعود السماء المحسوسة فانها لكونها مظهراً لسماء عالم الملائكة لا يقدرّون على الصعود اليها إلا بنحو استراق السمع فانهم يصعدون الى قربها لاستراق السمع، وهكذا اذا قصدوا صعود سماء عالم المثال الكلية وعالم المثال الجزئي الانساني، ولما كان عالم الانسان نسخة مختصرة من العالم فلينظر المراقب المجاهد ولير صعود الشياطين الى مقام صدره ولير شهب تذكراته وطردهم بها عنه حتى يعلم كيفية صعودهم الى سماء العالم الكبير وطردهم عنها بشهبا [دُحُورًا] الدحور والدحور بضم الدال الطرد والابعاد والدفع وهو مفعول له احوال يجعله بمعنى مدحورين او بحمله على الذات مبالغة، او بتقدير ذوى

دحورٍ او يجعله مفعولاً مطلقاً لفعله المحذوف وجعل المحذوف حالاً ، او مستأنف بتقدير فعله [وَلَهُمْ عَذَابٌ
وَأَصِيبٌ] وَصِيبٌ مرض ودام وثبت يعنى لهم عذاب واصب مطلقاً او بعد استراق السمع وطردهم عن السماء بالشهب
[إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ] اى اختلس المسموع او السماع [فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ] يثقبهم بنفسه او يثقب
الجو بضوئه [فَاسْتَفْتَيْهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا] من الملائكة والجن والسموات والارض وما بينهما
والمشارق والكواكب والشهب [إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ] من اضعف شيء يعنى [مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ] اى لازق فهم اضعف
من اكثر المخلوق بحسب المادة واصغر بحسب الصورة واهون بحسب القوة وهم بشر كون بنا وبعضون، وغيرهم مع قوتهم
وعظمتهم يوحدوننا ويطيعوننا [بَلْ عَجِبْتَ] قرئ بالخطاب وبالتكلم، والاضراب عن الامر باستفتائهم بمعنى انه
لا ينبغي الاستفتاء لعدم الحاجة اليه بل ينبغي التعجب منهم ومن حالهم، واداه بالماضى المتحقق للاشعار بشدة اقتضاء
المقام ذلك كانه قد وقع [وَيَسْخَرُونَ] والحال انهم يسخرون منك اومن الله او من توحيد الله او ممن يوحد الله
[وَإِذَا ذُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ] هذه الجملة مع الجملة السابقة والجمال الآتية حالات من عجبت وهى المتعجب منها
[وَإِذَا رَأَوْا آيَةً] معجزة او آية من الآيات العظمى الذين هم الانبياء والاولياء (ع) او آية من آيات الكتاب التدويني
او اذا رآوا آية في عالمهم الصغير [يَسْتَسْخِرُونَ] يبالغون ويشندون فى السخرية بها او بصاحب الآية [وَقَالُوا
إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ] قالوا ذلك تعجباً من هذا القول [وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا] إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ
أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ] صاغرون [فَيَا تَاهِي] اى البعثة والبعث والتأنيث باعتبار المسند
[زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ] اى صيحة واحدة هى النفخة الثانية [فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ] يبصرون او ينتظرون الحساب او
ينتظرون ما يفعل بهم [وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ] يوم المجازاة [هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ
تُكَذِّبُونَ] من قول بعضهم لبعض اومن قول الله عز وجل والاملائكة [أَحْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا] حال او مستأنف
بتقدير القول، واصل الظلم الظلم لآل محمد (ص) وكلما نشأ من هذا الظلم فهو ظلم، واول الظلم لآل محمد (ص)
هو ستر الولاية التكوينية التى هى حبل من الله وينشأ منه الظلم التكليفى وترك الولاية التكليفية، وفسر الظلم ههنا بظلم
آل محمد (ص) [وَأَزْوَاجَهُمْ] المناسبات لهم [وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ
الْجَحِيمِ] استعمال الهداية للتهكم بهم [وَقِفُوهُمْ] فى الموقف [إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ] عن ما فعلوا وعن النبأ
العظيم الذى هو ولاية امير المؤمنين (ع) كما فسره ، نسب الى النبى (ص) والى الباقر (ع) فى تفسيره انه لا يجاوز قدماً
عبد حتى يسأل عن اربع : عن شبابه فى ما ابلاه ، وعن عمره فيما افناه ، وعن ماله من اين جمعه وفيما انفقه ، وعن حبنا اهل
البيت (ع) [مَا لَكُمْ] جواب سؤال بتقدير القول [لَا تَنْصَرُوا بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ] متقادون لحكم الله
او للعذاب او مسلمون بعضهم بعضاً [وَأَقْبَلْ بَعْضُهُمْ] اى التابعون [عَلَى بَعْضٍ] اى المتبوعين : او قبل كل
بعض على كل بعض [يَتَسَاءَلُونَ] يسألون ويجابون [قَالُوا] اى الاتباع [إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ]
الجملة بدل عن قوله يتساءلون او مستأنفة جواب لسؤال مقدر اوحال والمراد بالاتيان عن اليمين الاتيان بصورة اعمال -
الدين وبصور اوامر الله ونواهيه فان النظر الى رؤساء الضلالة الذين ادعوا الدين والايمان والامامة ورياسة الدين من
غير اذن واجازة فانهم منعوا عباد الله الذين فطرتهم فطرة الايمان والاسلام عن طلب الدين وطلب من يأخذ دينهم عنه

فانهم لو تركوهم لجالوا حتى يجدونا كما في خبر [قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ] لانتم كنتم على صورة الاسلام من غير الايمان بشروطه وعهوده ولم تكونوا على الايمان الحقيقي ولا على الاسلام الحقيقي بل كنتم متحلين بصورة الاسلام والايمان الفطري الذي هو جبل من الله لم يكن يكفي بدون الاسلام التكليفي والايمان التكليفي الذي هو جبل من الناس [وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ] سلطنة على باطنكم وايمانكم وحجة واضحة لظاهرهم [بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَافِينَ] عن الامام والايمان وكنا ندعوكم الى الضلال فجعلتم صورة دعوتنا التي كانت بصورة اعمال الذين خديعة لنفوسكم ووسيلة لماربكم النفسانية [فَحَقَّ عَلَيْنَا] اي علينا وعليكم [قَوْلُ رَبِّنَا] بالعذاب [إِنَّا لَذَائِقُونَ] اي العذاب والجملة بمنزلة النتيجة لسابقها [فَأَغْوَيْنَاكُمْ] الفاء للتسبيبة [إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ] في موضع التعليل [فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ] كما كانوا في الغواية مشتركين [إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ] بمطلق المجرمين او بهذا الصنف من المجرمين يعني المشركين [إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ] عن سماعه وقبوله [وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَيْنَا لِشَاعِرٍ مُجْنُونٍ] من غير تحقيق لقوله ودينه ومن غير تعمق في وصف آلهتهم ودينهم [بَلْ] ليس بشاعر يأتي بالباطل بتمويه الحق ولا بالخيالات الفاسدة بصورة المعقولات الحقّة وليس بمجنون مخبط كما سولت لكم انفسكم ولكن [جَاءَ بِالْحَقِّ] يعني كلما يأتي به من الاقوال والافعال والاحكام من الله كان حقاً [و] دليل حقيقته انه [صَدَقَ الْمُرْسَلِينَ] الذين اعتقد نموهم [إِنَّكُمْ لَذَائِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ وَمَا تَجْزَوْنَ] في ذلك الذوق [إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ] بنفسه على تجسّم الاعمال او بجزائه [إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ] استثناء منقطع ان كان الخطاب خاصاً بالمشركين او متصل ان كان لجملة العباد [أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ] يعلمه الخدم لهم من الملائكة والغلمان والحوار [قَوَاهُ وَهُمْ مُكْرُمُونَ] بحسب الرزق والمسكن والمقام والمعاشر [فِي جَنَّاتٍ النَّعِيمِ عَلَى سُرُرٍ مَتَقَابِلِينَ] يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَائِسٍ فيها خمر [مِنْ مَعِينٍ] من شراب معين او نهر معين اي جار سائل، شبه حالهم في الجنة بحال اهل الدنيا وشرابهم الخمر [بَيضَاءَ] بخلاف خمر الدنيا فانها حمراء كدرة [لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ] مصدر او وصف تأنيث لذ بمعنى اللذيذ [لَا فِيهَا غَوْلٌ] بخلاف خمر الدنيا فان فيها غول الصّداع والخمار [وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ] نزف كعنى ذهب عقله اوسكر، وقيل المعنى لاهم عنها بطردون [وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطُّرْفِ] يقصرن اطرافهن على ازواجهن لا يتجاوزنها الى غيرهم كبعض ازواج الدنيا [عَيْنٌ] جمع عيناء مؤنث اعين، عين كفرح عظم سواد عينه في سعة وفسر بشدة سواد العين في شدة بياضها [كَأَنَّهُنَّ بَيضٌ مَكْنُونٌ] عن الاغبرة [فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ] اذاه بالماضي اشارة الى تحقق وقوعه اولاته كان واقعا بالنسبة الى محمد (ص) [يَتَسَاءَلُونَ] يتحدث كل لكل او يسأل بعضهم و يجب بعضهم [قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ] بدل من اقبل بعضهم او من يتساءلون او مستأنف جواب لسؤال مقدّر [إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ يَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ] اذ امتننا وكنا تراباً وعظاماً [إِنَّا لَمَدِينُونَ] قال هل انتم مطّلعون [اي قال القائل لجلسائه: هل انتم مشرفون سأل اشرافهم على اهل النار ليطلعوا على حال قريته اوقال الله: هل

انتم مشرفون على اهل النار يعني اشرفوا اوقال قائل قول انتى كان لى قرين لندمائه بطريق السؤال هل انتم مطلعون على حاله حتى نخبروني بحاله [فَاطَّلَعَ] القائل [فَرَأَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ] اى وسطها [قَالَ تَاللّٰهِ اِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينَ] انه كدت لتردبنى [وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّىْ] اى ولاية لى امرى فانها النعمة حقيقة او انعام ربى بالولاية [لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِّينَ] فى العذاب معك [أَفَمَنْ أَحْزَنُ بِمِصْرَتَيْنِ] يستهزء بالقرين برّد قوله عليه وانكار ما كان يقوله فى الحياة الدنيا [الْأَمْوَاتَتْنَا الْاُولَى] من الحياة الدنيا يعنى رأيت موتات بعد موتك الاولى التى كنت تقول ليس موة الا موتتنا الاولى وقد مضى فى اول البقرة عند قوله تعالى كيف تكفرون بالله وكنتم امواتاً فاحياكم تفصيل للموتات والحياتات [وَمَنْ أَحْزَنُ بِمُعَذِّبَيْنَ اِنَّ هَٰذَا] المقام الذى للمؤمن القائل او هذا النعيم او هذا الحجاج^(١) والالتذاذ بالغبلة [لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لِمِثْلِ هَٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ] وهذا الكلام من المؤمن القائل اومن الله [أَذَلِكْ خَيْرٌ نُّزُلًا] اشارة الى المشار اليه الاول والانيان باسم الاشارة البعيدة لتفخيمه [أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ] الزقوم كتنور شجرة بجهنم ونبات بالبادية له زهرياسمينى الشكل وطعام اهل النار وشجرة بارىحاء ولها ثمر كالتمر حلو غصص ولنواه دهن عظيم المنافع فى علاج الامراض البلغمية والرياح الباردة ويقال اصله الا هليلج الكابلى نقلته بنوامية وزرعته بارىحاء ولما تمدى غيرته ارض اربحاء عن طبع الا هليلج، والزرقم، اللقم، والترقم، التلقم كذا فى القاموس [إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ] روى ان قريشاً لما سمعت هذه الآية قالت: ما نعرف هذه الشجرة قال ابن الزبعرى: الزقوم بكلام البر بالتمر والزبد وفى رواية بلغة اليمن، فقال ابو جهل لجاريته يا جارية زقمينا، فاتته الجارية بتمر وزبد فقال لاصحابه: ترقموا بهذا الذى يخوفكم به محمد (ص) فيزعم ان النار تنبت الشجر والنار تحرق الشجر فانزل الله سبحانه هذه الآية انا جعلناها فتنه للظالمين [إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ] فى تناهى القبح فانه كما يشبه المتناهى فى الحسن من الانسان بالملك والحور يشبه المتناهى فى القبح بالشياطين والعفارىت [فَإِنَّهُمْ لَا يَكُلُونُ مِنْهَا] لغاية جوعهم وشدة احتياجهم الى الاكل [فَمَا لِيُونِ مِنْهَا الْبُطُونَ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا] ما يعاها والغسق والصد يدخلها [مِنْ حَمِيمٍ] ماء حميم يقطع امعائهم [ثُمَّ إِنَّ مَرَجَهُمْ لِأَلَى الْجَحِيمِ] لتسيم العذاب وتغليظه فان الزقوم وهذا الشراب هو نزل لهم الذى يعد لهم فى اول ورودهم [إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ] فى موضع التعليل يعنى انهم وجدوا آباءهم على غير الطريق الذى يوصل الى الجنان ومعذلك اتبعوهم فاستحقوا بذلك هذا العذاب [فَهُمْ عَلَىٰ أَثَارِهِمْ يُهَرَّعُونَ] يسرعون مع علمهم بانهم ضالتون، والانيان بالاهراع المبني للمفعول الذى هو بمعنى كونهم محمولين على الاسراع والاضطراب للاشارة الى انهم ماتتبتوا فى ذلك التقليد كأن نفوسهم اخذت الاختيار منهم وحملتهم على التقليد من غير ملاحظة حجة وبرهان وهودم آخر لهم [وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذِرِينَ] المكذبين وهذا بآياك اعنى واسمعى باجارة يعنى ان قومك ينبغى ان ينظروا الى مكذبي الانبياء السلف حتى يعتبروا بحالهم ويخافوا من عاقبة تكذيبك [الْأَعْبَادُ لِلّٰهِ الْمُخْلِصِينَ] استثناء منقطع او متصل باعتبار المعنى كأنه قال: كان عاقبة الناس اسوء عاقبة الا عباد الله المخلصين اى المصدقين للانبياء (ع) [وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا] شروع فى بيان حال المنذرين

(١) - الحجاج كقتال مصدر بمعنى المحاجة .

والمندرين تنميماً للتهديد وتسلياً للرسل (ص) يعنى نادينا بالدعاء على قومه بعدم اتقادوا فى التكذيب والانكار والايذاء بقوله: رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّاراً [فَلَنَعْمَ الْمُجِيبُونَ] يعنى فأجبناه فوالله لنعم المجيبون نحن [وَنَجِّينَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ] اى اذى قومه ومن الغرق [وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ] فى المجمع عن ابن عباس وقتادة، فالناس كلهم بعد نوح (ع) من ولد نوح فالعرب والعجم من اولاد سام بن نوح والترك والصقالبة والخزروى أجوج ومأجوج من اولاد يافث بن نوح، والسودان من اولاد حام بن نوح قال الكلبي: لما خرج نوح (ع) من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء ألا ولده ونساءهم الى ههنا كلام المجمع، لكن عن الباقر (ع) فى هذه الآية يقول: الحق والنبوّة والكتاب والايمان فى عقبه وليس كل من فى الارض من بنى آدم من ولد نوح (ع) قال الله عز وجل فى كتابه احمل فيهما من كل زوجين اثنين واهلك الامن سبق عليه القول منهم ومن آمن وما آمن معه الا قليل وقال ايضا ذرية من حملنا مع نوح، فاقول معنى الآية على هذا جعلنا ذريته هم الباقين بالكتاب والنبوّة وان كان غيرهم ايضا باقين بالحياة الحيوانية [وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ] الذين اتوا بعده جاريًا على الستهم [سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ] سلام على نوح بفعل تركنا وهو مستأنف من الله ومفعول تركنا محذوف اى تركنا عليه فى الآخر بن المدح والثناء له وفى العالمين متعلق بقوله على نوح على ان يكون خبرًا للسلام او بسلام او هو ظرف مستقر خبر للسلام او متعلق بقوله تركنا عليه او بدل من قوله فى الآخرين والمعنى تركنا عليه فى جميع العوالم ذلك وهذا معنى قول الانبياء (ع) اجعل لى لسان صدق فى الآخرين ويستفاد من بعض الاخبار ان الله يقول تركت على نوح دولة الجبارين يعنى تركت بعده على ضرره باعتبار وصيته ووصية دولة الجبارين الذين تجبروا على اوصيائه ويعزى الله محمدًا (ص) بذلك وعلى هذا يكون قوله سلام على نوح مستأنفًا من الله، فانه ورد عن الصادق (ع) فى حديث: وبشرهم نوح بهود (ع) وامرهم باتباعه وان يقيموا الوصية كل عام فيظنوا فيها ويكون عيدًا لهم كما امرهم آدم (ع) فظهرت الجبرية من ولد حام ويافث فاستخفى ولد سام بما عندهم من العلم وجرت على سام بعد نوح (ع) الدولة لحام ويافث وهو قول الله عز وجل وتتركنا عليه فى الآخرين، يقول تركت على نوح دولة الجبارين ويعزى الله محمدًا (ص) بذلك، قال فى هذا الخبر وولد لحام السند والهند والحشب، وولد لسام العرب والعجم وجرت عليهم الدولة وكانوا يتوارثون الوصية عالم بعد عالم حتى بعث الله عز وجل هودًا (ع) [إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] بترك لسان الصدق لهم فى الآخرين وبقاء العلم والكتاب والنبوّة فى عقبهم وباعطاء البركة فى عقبهم [إِنَّهُمْ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ] يعنى من العباد المشرف بتشريف الاضافة اليها [ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ] عطف على نجيناه [وَأَنَّ مِنْ شِيعَتِهِ] اى ممن شايع نوحًا فى الرسالة واجراء احكام الله على العباد وتحمل اذى القوم والصبر على الابتلاء بهم [لَأَبْرَاهِيمَ] هذا ظاهر الآية الشريفة ويكون الشيعة من المشايعة والاتباع كما فسرنا لفظها به، وعن الباقر (ع) يهتكم الاسم، قيل وما هو؟ قال الشيعة، قيل: ان الناس يعيروننا بذلك، قال: اما تسمع قول الله تعالى وان من شيعته لابراهيم وقوله: فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه لكن قد ورد من طريق الخاصة اخبار كثيرة ان المقصود ان من شيعة على (ع) ابراهيم (ع) وهذا مما يخص بفهمه من خوطب بالكتاب وسر ذلك، كما ورد عن الصادق (ع) ان الله لما خلق ابراهيم (ع) كشف له عن بصره فرأى الانوار الخمسة فقال: ما هذه الانوار؟ فقال الله تعالى: هذه نور محمد (ص) وعلى (ع) وفاطمة (ع) والحسن (ع) والحسين (ع) ورأى تسعة انوار قد حفوا بهم فقال: ارى تسعة انوار قد حفوا بهم فقال: هؤلاء الائمة (ع) من ولد على (ع) وفاطمة (ع) وسماهم

له، فقال ابراهيم : الهى وسيدى ارى انواراً قد اُحدقوا بهم لا يحصى عددهم الا انت ، قيل : يا ابراهيم هؤلاء شيعتهم شيعه امير المؤمنين (ع) فعند ذلك قال ابراهيم : اللهم اجعلنى من شيعه امير المؤمنين (ع) قال ، فقال تعالى : وان من شيعته لا ابراهيم .

اعلم ، ان جميع الانبياء والمرسلين (ع) وجميع الاوصياء والصالحين من جمله شيعه امير المؤمنين (ع) فانه بعلوته ومقام ولايته الكلّيه امام الكل حتى رسولنا الختمى (ص) من حيث رسالته لا من حيث ولايته فانه (ص) متحد مع على (ع) من حيث ولايته كما مضى مكرراً ان الولاية الكلّيه روح للنبوّه والرساله كلّيه كانت اوجزيه وروح للولايات الجزئيه تماماً ، وعلى هذا يجوز ان يكون الشيعة من شاع بمعنى اتبع ، ويجوز ان يكون من الشعاع ويكون اصله شعه بتشديد العين ثم تخفف بابدال العين الاول ياء كما فى احسست واحسيت [اذ جاء] ظرف للخبر [ربّه بقلب سليم] قد مضى فى سورة الشعراء بيان للقلب السليم [اذ قال لآبيه] بدل من اذا لاولى او ظرف لجاء او لسليم [وقومه ما اذا تعبّدون افاكاً الهه دون الله تريدون فما ظنكم برب العالمين] حتى صرفتم عنه الى المصنوع الذى صنعتموه بانفسكم [فنظر نظره فى النجوم] فرأى نظراتها [فقال انى سقيم] ورد فى الخبر ان ابراهيم (ع) كذب ثلاث كذبات : قوله ، انى سقيم وقوله ، بل فعله كبير هم هذا وقوله ، فى ساره انها اختى والمقصوداته كذب فى الظاهر ولم يكن منه كذب لانه اراد الاصلاح والمصلح ليس بكاذب ، او انه ورى عن ذلك كله فانه نظر فى النجوم ونظر الى حركاتها وافنائها بحر كاتها لكل حادث فقال : انى ساسقم يعنى ساموت ونظر فى النجوم فرأى ان نوبه حماه قريبه فقال : انى سقيم يعنى ان نوبه حمى قريبه ، ونظر فى النجوم ايها ما لهم انه يحاسب مثلهم ويحكم بنظرات النجوم فقال : انى سقيم ايها ما لهم وكان مقصوده انى سقيم غير كامل بعد فى الانسانيه فانه لم يكن بعد له مقام الامامه التى هى كانت آخر مقاماته ، او كان مقصوده انى سقيم القلب حزينه مما تفعلونه من عباده ما لا ينفعكم ولا يضرّكم ، وعن الصادق (ع) انه حسب فرأى ما يحل بالحسين (ع) فقال : انى سقيم لما يحل بالحسين (ع) وعن الصادقين (ع) والله ما كان سقيماً وما كذب ، وقيل : كان اغلب اسقامهم الطاعون وكانوا يخافون السرايه فقال : انى سقيم لثلاثي خرجوه الى عيد لهم وكان موسم عيدهم حتى يبقى مع الآلهه فيفعل بهم ما اراد من كسرهم [فتولّوا عنه مذبرين] الى عيد لهم [فراغ الى الهتهم] راغ الرجل مال [فقال] لهم تهكمّا بهم [الاتا كلون] الطعام الذى عندكم [مالكم لا تنطقون] ولا تجيبونى [فراغ عليهم ضرباً] مفعول له لراغ ، او مفعول مطلق لفعله المحذوف ، او حال عن فاعل راغ [ياليمين] فكسرهم كلهم الا كبيراً لهم كما سبق فى سورة الانبياء [فاقبلوا اليه] اى الى ابراهيم (ع) [يزفون] قري مبنيّاً للفاعل من زف اذا اسرع ، ومبنيّاً للمفعول من زف العروس الى زوجها اذا اهداها اليه [قال] لهم بعد ما وصلوا اليه [اتعبّدون ما تنحّتون] وتركون الله الذى ينبغى ان يعبد [والله خلقكم وما تعملون] ما تصنعون من الاصنام وغيرها فان موادها بخلقته وصنعها باقداره [قالوا] بعد ما حاجتهم وحاجته كما سبق فى سورة الانبياء (ع) [ابئواله بنياناً فاقوه فى الجحيم] اى النار الشديده [فارادوا به كيداً] باحراقه بالنار [فجعلناهم الاسفلين] بابطال كيدهم وجعله حجة عليهم [وقال انى ذاهب الى ربى سيهدين] عن الصادق (ع) يعنى بيت المقدس وعن امير المؤمنين (ع) فى بيانه فذهابه الى ربه توجهه اليه عباده واجتهاداً وقربة الى الله

جل وعزّ، ولا يبعد ان يكون مراده الذهاب الى ربّه البشريّ في الدين والايمان او الذهاب الى مقام الحضور عند ربّه الملكوتيّ الذي يعبر عنه بالفكر والتسكينة والحضور [رَبُّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ] بعضاً من الصّالحين يكون انيسألي في وحدتي، ومعينألي عبادتي ودعوتي، وكان منظوره (ع) طلب الولد [فَبَشِّرْهُ بِأَسْمَاءٍ] يعني اجنّاه الى مسؤوله بعد يأسه ويأس زوجته من الولد [بِغُلَامٍ حَلِيمٍ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ] يعني لما اعطيناه وبلغ السعيّ معه في اعماله يعني بلغ المراهقة او مبلغ الرجال رأى في المنام ان الله يأمره بذبحه و [قَالَ] لولده [يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ] لما صارت رؤياه مكررة قال أرى [أَنِّي أَدْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى] قرى بفتح التاء والراء وبضمّ التاء وكسر الراء [قَالَ يَا أَبَتِ افْعَلْ] الاتيان بالتصغير ولحوق التاء بالاب لظهار التشفقه [مَا تُؤْمَرُ] لم يقل ما رأيت او ما ترى اظهارة لما اعتقده من ان الرؤيا لم تكن الا من الله ولم تكن الا امرأ له بما رأى [سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ] فَلَمَّا أَسْلَمَا استسلاهما لامر الله واسلم اسمعيل (ع) نفسه وابراهيم (ع) ابنه وقرأ على (ع) والصادق (ع) فلما سلما من التسليم [وَتَلَّاهُ] صرعه [لِلْجَبِينِ] اي على الجبين [وَنَادَيْنَاهُ أَن يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا] بالعزم والاتيان بالمأمور وجواب لما محذوف اي وقع ما وقع من الاستبشار ورفع الدرجات له وصدور المكالمات عنه وحدوث الحزن له بمنعه من تلك الرياضة العظمى والفيض العظيم وجواب الله تعالى عن ذلك كما ورد في الاخبار [إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ [يعني ان هذا الامتحان بالامر بذبح الولد هو الامتحان العظيم، او هذه المصيبة التي هي ذبح الولد، او هذا الصبر والتوفيق لامثال مثل هذا الامر العظيم لهو النعمة العظيمة من الله] وَقَدْ يَنْبَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ [اي عظيم الجثّة او عظيم القدر، قد اختلف الاخبار في ان الذبيح كان اسمعيل (ع) واسحاق (ع) والمشهور من الاخبار انه كان اسمعيل (ع) وانه كان جدّ نبينا محمد (ص) وان السلطنة كانت في اولاد اسمعيل (ع) والنّبوة في اولاد اسحاق، وان البشارة لابراهيم (ع) كانت اولاً باسمعيل (ع) من هاجر، وثانياً باسمحاق (ع) من سارة، وان هاجر كانت جارية لسارة فوهبتها لابراهيم (ع)، وان هاجر لما حملت باسمعيل وولدت له اغتبطت سارة عليها لانها لم يكن لها ولد حينئذ فكانت تؤذي ابراهيم (ع) فاشتكى الى الله فقال الله تعالى: ان المرأة مثل عظم الضلع لو ذهبت تقيمها كسرتها ولو ابقيتها استمعت بها، نح هاجرو اسمعيل من عندها، فذهب بها وبولدها بأمر الله ودلالة جبرئيل (ع) الى مكة ولم يكن بهما ماء ولا عمارة ولا احد، وان بين بشارة ابراهيم (ع) باسمعيل وبين بشارته باسمحاق كانت خمس سنين، وروى عن الصادق (ع) انه سئل: كم كان بين بشارة ابراهيم (ع) باسمعيل وبين بشارته باسمحاق؟ قال: كان بين البشارتين خمس سنين، قال الله سبحانه فبشّرناه بغلام حلیم يعني اسمعيل وهي اول بشارة بشّر الله بها ابراهيم (ع) في الولد، ولما ولد لابراهيم (ع) اسحاق (ع) من سارة وبلغ اسحاق ثلاث سنين اقبل اسمعيل (ع) الى اسحاق (ع) وهو في حجر ابراهيم (ع) ففتحاه وجلس في مجلسه فبصرت به سارة فقالت: يا ابراهيم (ع) ينحني ابن هاجر ابني من حجرك و يجلس هو مكانه لا والله لا تجاورني هاجرو ابنها في بلاد ابدافنحهما عنّي، وكان ابراهيم (ع) مكرماً لسارة يعزّها ويعرف حقّها وذلك لانها كانت من ولد الانبياء (ع) وبنت خالته فشق ذلك على ابراهيم (ع) واغتم لفراق اسمعيل (ع)، فلما كان في الليل اتى ابراهيم (ع) آت من ربّه فأراه الرؤيا في ذبح ابنه اسمعيل (ع) بموسم مكة فأصبح ابراهيم (ع) حزينا للرؤيا التي رآها فلما حضر موسم ذلك العام حمل ابراهيم (ع) هاجرو اسمعيل (ع) في ذي الحجة من ارض الشام فانطلق بهما الى مكة ليذبحه في الموسم، فبدأ بقواعد البيت الحرام فلما رفع قواعده خرج الى منى حاجاً وقضى نسكه بمعنى ثم رجع الى مكة فطاف البيت اسبوعاً ثم انطلقا فلما صارا في السعي قال: ابراهيم (ع) لا اسمعيل (ع): يا بني انتي

أرى في المنام أنتى اذبحك في الموسم عامى هذا فما ذاترى؟ - قال : يا ابت افعل ما تؤمر، فلما فرغا من سعيهما انطلق به ابراهيم (ع) الى منى وذلك يوم النحر فلما انتهى الى الجمرة الوسطى واضجعه لجنبه الايسر واخذ الشفرة ليذبحه نودى ان يا ابراهيم (الآية) وقد ذكر كيفية ذبحه واثبات الفداء له في المفصلات، وهكذا ذكر الاخبار المختلفة في ذلك الباب في المفصلات من اراد فليرجع اليها [وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ] قد سبق بيانه قبيل هذا [كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] لما سبق هذه الكلمة في هذه القصة وكان السامع كأنه تلقاها بالقبول ولم يبق له حالة شك وسؤال انا هاهنا بدون التأكيد [إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ] وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنْ الصَّالِحِينَ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ] وفي هذا وفي قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا (الى قوله) فمنهم ظالم لنفسه (الآية) اشعار بان اعقاب الانبياء (ع) قد يكونون على الظلم وان ظلمهم ليس شيئا لا بائهم وقد ذكر بيان لظلم النفس هناك [وَلَقَدْ مَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ] بانجائهما وانجاء قومهما من شدة الاستعباد ونصرهما واعطاء الكتاب والنبوة وبقاء لسان الصدق في الآخرين وغير ذلك وعلى هذا فقوله تعالى [وَنَجَّيْنَاهُمَا] الى آخر المعطوفات عطف فيه معنى التفسير لقوله منّا [وَقَوْمَهُمَا مِنْ الْكُرْبِ الْعَظِيمِ] الذى هؤلاء الاستعباد وقتل الاولاد والتفريق بين الرجال والنساء وتجسس حياء النساء للعباب او الولد وخوف قتل فرعون لهم بعد خروجه من مصر واخذهم لهم واستعباده ثانياً وخوف الغرق بعد دخول البحر [وَنَصَرْنَاهُمْ] بانجائهم من عدوهم واغراق عدوهم [فَكَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ] وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ] البالغ في ظهور الصدق وكون صاحبه صادقاً والمراد به النبوة والرسالة واحكامهما والتوراة صورتها [وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ] وهو الصراط الانسانى الذى فطريته فطرى الولاية وتكليفية تكليفى الولاية وبالجملة هو اشارة الى الولاية كما ان الكتاب اشارة الى النبوة والرسالة [وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ سَلَامٌ عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ] كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ] إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ] وَإِنَّ الْيَأْسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ] قيل : هو ادريس النبى (ع)، وقيل : كان نبياً من انبياء (ع) بنى اسرائيل من ولد هارون بن عمران ابن عم اليسع، بعث بعد حزقيل، ولما فتح يوشع الشام بواها بنى اسرائيل وقسمها بينهم فاحل سبطاً منهم بعلبك وهم سبط الياص (ع)، وقيل : ان الياص (ع) صاحب البرارى، والخضر صاحب الجزائر ويجتمعان فى كل يوم عرفة بعرفات، وقيل : انه ذو الكفل [إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ] مناصحاً لهم بصورة الشفقة [أَلَا تَتَّقُونَ أَتَدْعُونَ بَعْلًا] اسم صنم كان لهم وكان من الذهب، وقيل : البعل اسم الرب بلغة اليمن والمقصود ادعون رباً غير الله [وَتَدْرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ] قد سبق بيان لكونه تعالى احسن الخالقين [اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ] للحساب اوفى النار [إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ] وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ] قد روى من طريق الخاصة اخبار كثيرة بان القراءة آلى يس بفتح الالف ومده وكسر التلام وان المراد بهم آل محمد (ص) وان يس من اسمائه وقد ذكر محاجتهم على علماء العامة بهذه القراءة بحيث لم يكونوا ينكرونها وكانوا معترفين بصحة القراءة بذلك، ويكون يس اسماء من اسماء محمد (ص) وقد روى من طريقهم القراءة بذلك وانه فى بعض مصاحفهم مكتوب بفصل الآل من يس وكان المنظور كان من الاثيان بال محمد (ص) بهذا اللفظ في ذيل الياص (ع) ان لا يسقطوه، لوقال سلام على آل محمد (ص)، ولما كان محمد (ص) واهل بيته (ع) شرف كل ذى شرف وفخر كل ذى فخر ومقام كل ذى مقام كان السلام على آل

محمد (ص) سلاماً على كل ذي سلام وشرفاً لكل ذي شرف ولسان صدق لكل صادق، فصيح ان يقال تركنا على الياس في الآخرين لسان صدق هو سلام على آل محمد (ص) وقرى الياسين بوصل التلام في الكتابة فقبل انه اسم لياس مثل سيناوسينين، وقيل: انه جمع له لكنه بعيد لان الاعلام اذا جمعت اتى بها معرفة بالتلام [إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ وَإِنَّ لَوْ طَالَ لِحْنُ الْمُرْسَلِينَ] قد سبق قصته في سورة هود وحجرو غيرهما [إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَخْرِينَ وَانكُم] يا اهل مكة [لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ] يعنى على آثارهم فان منازلهم كانت سدوم في طريق الشام [مُصْبِحِينَ وَبِاللَّيْلِ أَفْلا تَعْقِلُونَ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ] قد اشرنا في سورة يونس (ع) ان قصته وقصة قومه ودعاه الى قومه وفراره عنهم بعد دفع العذاب عن قومه ودخوله الفلك وابتلاءه ببطن الحوت مذكورة في المفصلات، من اراد فليرجع اليها، عن الباقر (ع) انه قال: لماركب مع القوم فوقفت السفينة في اللجة واستهموا فوقع السهم على يونس ثلاث مرات، قال فمضى يونس (ع) الى صدر السفينة فاذا الحوت فاتح فاه فرمى بنفسه، وعن الصادق (ع) ما تقارع قوم ففوتوا امرهم الى الله عز وجل الا خرج سهم المحق وقال: اى قفصة اعدل من القرعة اذا فوتوا الامر الى الله ليس الله عز وجل يقوم فساهم فكان من المدحضين يعنى المغلوبين في القرعة، دحض برجله، فحصى، وعن الامربحث ودحض برجله زلقت، الشمس زالت، والحجة بطلت [فَأَلْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ] من الام بمعنى عدل، او من الام ما يلام عليه اوصار ذا لائمة [فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ] تعريض بالامة يعنى اذا ابتليت ببليّة فاكثروا من تسبيحه وتهليله وذكره حتى ينجيكم منها [فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ] اى المكان الخالى عما يغطيه من شجر او نبت او بناء او جبل [وَهُوَ سَقِيمٌ وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ] وهو كل شجرة تبقى من الشتاء الى الصيف ليس لها ساق كذا قيل: وقيل: المراد الدباء (١) [وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ] بل يزيدون، عن الصادق (ع) يزيدون ثلاثين الفا [فَأَمْنُوا بِعَمَّتَانَهُمْ إِلَى حِينٍ] ستمى لآجالهم [فَاسْتَفْتَيْهِمْ] بعد ما ذكرت لهم هذه القصص التى فيها عبر لكل من يعتبر [أَلَيْسَ بِكَ] الذى فعل ما فعل بالام السالفة ومكذبهم ومصدقيهم وانبياهم (ع) [الْبَنَاتُ] الثلاثى من اخس الاولاد [وَلَهُمُ الْبَنُونَ] الذين هم اشرف الاولاد حتى يعلموا انهم مخطئون فى تلك النسبة فيتنبهوا فيعلموا انهم مخطئون فى نسبة الولد اليه [أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ] الذين هم اشرف الخلائق وبريثون من نقائص الذكورة والانوثة [إِنَّا نَأْتِيهِمْ بَنَاتٍ بِأَنْوَاعِ النَّقَائِصِ] وَهُمْ شَاهِدُونَ حتى يتنبهوا ان قولهم هذا ليس الا عن محض خرص وتخمين، وبتفكروا ان العاقل لا ينبغي ان يتفوه فى مثل هذا المطلب العظيم بالظن والتخمين [أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ أَفْكِهَمَ لَيَقُولُونَ] قولا عظيما لا ينبغي ان يقال، يقولون: [وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ] من غير احتمال صدق فى قولهم [أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ] قبح ما تقولون وتنسبون الى الله فان نسبة الولد الى الله تخرجه عن الوجوب الى الامكان، وعن الغنى الى الحاجة، وعن التنزه الى التدنس، وعن التجرد الى كونه ماديا، وغير ذلك من النقائص، وبعد نسبة الولد اليه لا تذكروا قبح ما تقولون من ان اولاده بنات لابنون [أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ] حجة

(١) الدباء بالضم والمد = القرع ؛ الواحدة دباء ويقال له بالفارسية: كدو .

[مُبين] واضح او موضح انكر قولهم لربنا البنات، والملائكة بنات الله، ثم انكر نسبة الانوثة الى الملائكة الذين هم منزّهون عن دنس الذكورة والانوثة ثم انكر شهودهم حين خلق الملائكة والحال ان الانوثة والذكورة لاتعلمان الا بالشهود، ثم انكر نسبة الولد اليه وصرح انها من جملة افكهم وصرح بانهم كاذبون تأكيداً، ثم عيّرهم على نسبة البنات اليه والبنين الى انفسهم مع انه اذا نسب البنات اليهم ظلت وجوههم مسودة، ثم عيّرهم على عدم تذكر قبح ذلك مع انه يتذكر قبح امثال ذلك كل ذي شعور، ثم عيّرهم على القول بلا حجة خصوصاً امثال هذا القول، ثم طالبهم بالحجة الزاماً لهم على الاقرار بعدم الحجة، كل ذلك لتأكيد قبح هذا القول ولتأكيد تعبير قائله [فَاتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ] في هذا القول ونسبة الولد الى الله، فان الصادق لابد له من حجة على دعواه او ان كنتم صادقين في ادعاء الحجة والكتاب [وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا] قيل : انهم تارة يقولون الملائكة بنات الله، وتارة يقولون : الجن بنات الله، وبعضهم يقولون : الجن بنات الله، وبعضهم يقولون : الملائكة بنات الله، وقيل : ان مرادهم بالجن، الملائكة سموهم جنّاً لاستتارهم، وقيل : قالوا ان الله صاهر^(١) الجن فخرجت الملائكة، وقيل : قالوا، الله والشيطان اخوان والله خالق الخير، والنور والشيطان خالق الشر والظلمة، وقيل : المراد بالنسبة النسبة في العبادات فان بعضهم يعبدون ابليس ويقولون انه احق بالعبادة من الله وامثله في العبادات [وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ اِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ] في الحساب اوفى النار، وضمير انهم للجنة او للمشركين او للمجموع [سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ] في حقه من الولد والنسبة والمصاهرة [إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ] استثناء من فاعل يصفون او من مرفوع لمحضرون واستثناء منقطع [فَإِن كُنتُمْ مَّا تَعْبُدُونَ] من الملائكة والجنة والشياطين وغير ذلك من المعبودات [مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ] اى على ما تعبدون او على الله او على هذا الوصف [بِفَاتِنِينَ] بمفسدين الناس ومضليهم والجملة جزاء شرط محذوف اى اذا كان الله منزّها عما تقولون بافواهكم من غير تحقيق والمنزّه عن المادّة ونقائصها لا يمكن للمادّي التصرف فيه فانكم ومعبوداتكم لا تقدرون افتتان الناس على خلاف امره التكويني [إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ] داخل فيها محرق بها يعنى من كان بالفعل داخل نار الجحيم وان لم يكن شاعراً بالدخول لكون مداركه خدرة غير متأثرة بحرقها [وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ] هذا قول الملائكة رداً على عابديهم والجملة حالية بتقدير القول او معطوفة والمعنى انهم يقولون ما منّا الا له مقام معلوم، وقيل : هذا قول جبرئيل (ع) للنبي (ص) وعن الصادق (ع) قال : انزلت في الاثمة والاولياء من آل محمد (ص) والمعنى ما منّا احد الا له مقام في العبوديّة لانتجاوزه فكيف نكون معبودين مراقبين لعابديننا وحافظين لهم وناصرين لهم؟ [وَأَنَّا لَنَحْنُ الصّٰفُّوْنَ] في العبادات والخدمة لانه يصف العباد لنا [وَأَنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ] لله لانه يجوز ان يسبحنا احد، وعن الصادق (ع) كنا انواراً صفوفاً حول العرش نسبح فيسبح اهل السماء بتسبيحنا، الى ان هبطنا الى الارض فسبحنا فسبح اهل الارض بتسبيحنا وانا نحن الصّافون وانا نحن المسبحون [وَأَن كَانُوا] انهم كانوا [لَيَقُولُونَ] اى المشركون [لَوْ أَن عِندَنَا ذِكْرًا مِنَ الْوَالِينَ] اى كتاباً من كتبهم، او شريعة من شرائعهم، او نبياً من انبيائهم (ص) [لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ] فكفروا به اى بالذكر الذى هو محمد (ص) او القرآن او شريعة محمد (ص) او ولاية على (ع) [فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ] عاقبة كفرهم [وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا] بالوعد والنصر [لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ] او المعنى لقد سبقت كلمتنا التى هي فعليّة الانسانيّة

(١) اى تزوج منهم بنتاً فولدت له الملائكة .

التي هي دليل كل خير وطريق كل مطلوب وفعلية كل كمال، اوسقت كلمتنا التي هي الولاية كلمة الشيطان فصارت كلمة الشيطان مغلوبة، واذا صارت كلمة الشيطان مغلوبة صارت جملة جنوده الداخلة والخارجة مغلوبة، وصارت جملة جنود الحق الداخلة والخارجة غالبية والآية تسلية للرسول والمؤمنين وتهديد للكافرين [إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ] بدل من كلمتنا او جواب لسؤالٍ مقدّر في مقام بيان الكلمة او في مقام التعليل [وَأِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ] واعرض عن مجادلته ومقاتلتهم [حَتَّىٰ حِينٍ] حتى تبلغ الى موعد نصرك وقتلهم [وَأَبْصِرْهُمْ] فانك فتحت بصيرتك ويمكنك ابصارهم على حالهم الفظيعة التي تؤذيهم الى الجحيم والى العذاب الاليم، او ابصرهم على حالهم التي يكونون عليها في القيامة وعند الحساب، او في الجحيم وعند العذاب فانك لا حاجة لك الى اتيان القيامة بعد فان القيامة صارت حالك [فَسَوْفَ يَبْصِرُونَ] ذلك في القيامة لعدم خروجهم بعد عن مضيق طبعهم وسجن نفوسهم وحجب اهويتهم [أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ] تهديد لهم، روى انه لما نزل فسوف يبصرون قالوا متى هذا؟ فقال تعالى تهديد لهم: افعذابنا يستعجلون [فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ] اي وقت المنذرين فانه كثيراً ما يستعار الصباح لمطلق الوقت [وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يَبْصِرُونَ] تأكيد لا اول وتعقيب لكل من الوعد والوعيد بذلك اتماماً لطرفي الوعد والوعيد [سُبْحَانَ رَبِّكَ] عن كل ما يصفه الواصفون وخصوصاً عما يصفه المشركون [رَبُّ الْعِزَّةِ] لانه ليس كمال ولا وصف الا انه تعالى خالقه وربّه [عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ] اي سلامة او الله او نحية السلام [عَلَى الْمُرْسَلِينَ] كانه تعالى قال: فالنقمة على المشركين وسلام على المرسلين فان قوله سبحانه ربك رب العزة في مقام ان يقال نقمة عظيمة من غير دافع على المشركين وسلام على الموحدّين [وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ] تعليم للعباد وانشاء للحمد تعظيماً لنفسه، واخبار بان كل كمال وكل صفة كمال خاصّ بالله فكيف يكون له شريك في ملكه .

سُورَةُ ص

مكيّة وهي ثمان وثمانون آية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[ص] قرى بالتسكون وهو الاصل في فوائح السور، وقرى بكسر الدال اما لا لتقاء الساكنين والتحرّيك بالكسر، او لجعله امرآ من المصاداة وهي المعارضة، وقرى بفتح الدال لا لتقاء الساكنين، او لجعله علماً للسورة ومنع صرفه وفي اخبار كثيرة ان ص عين تنبع من تحت العرش، او من يمين العرش، او من ركن من اركان العرش وهي ماء الحياة، وفي خبر ان ص من اسماء الله، او من اسماء النبي (ص) وقد سبق في اول البقرة تفصيل تام يغنيها ههنا عن التعرّض لبيانها [وَالْقُرْآنِ] اقسام بالقرآن [ذِي الذِّكْرِ] والجواب محذوف اي ان القرآن حق، وانتك حق، وان الكافرين به او بك كفروا به لا لحجة

[بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَ] مناعة عن قبول الحقّ وتأنف منه و [شِقَاقٍ] وفي طرف مع الله ورسوله ولذلك لم يقبلوا رسالة رسوله ولا كتابه [كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ] أمة هالكة تهدد لهم على كفرهم [فَنَادَوْا وَلَا تَحِينَ مَنَاصٍ] هو من قولهم وماتنادوا به او من الله او من الملائكة، حكى بتقدير القول اى فنادوا وقال الله او الملائكة لات حين مناص وزيادة التاء على لا للتأكيد [وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ] والحال انه لا ينبغي ان يكون المنذرا لا منهم [وَقَالَ الْكَافِرُونَ] اى قالوا ، ووضع الظاهر موضع المضممر لظاهر ذمتهم وبيان مبنى قولهم [هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ] قد مضى بيان السحر فى سورة البقرة عند قصة هاروت وماروت [أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا] استغربوا ما سمعوه من خلاف ما اعتادوه [إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ] بالغ فى العجب [وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ] يعنى انطلق الستهم ولذا اتى بان التفسير بآية بعده او انطلقوا بارجلهم والمعنى انطلقوا عنه مسارين [أَنْ أَمْشُوا] من عند هذا الرجل او امشوا على دينكم [وَأَصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا] الذى هو من جملة البلايا والمصائب [لَشَيْءٌ يُرَادُ] بنا او ان هذا الذى يدعى من الرئاسة على العباد والترفع فى البلاد شىء يريد به كل واحد [مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْأُولَى] اى الملة التى هى غير هذه والملة التى ادركناها [إِنَّ هَذَا إِلَّا خِتِلَاقٌ] وقد ورد الاخبار بان الآيات نزلت بمكة بعد ان اظهر رسول الله (ص) دينه وسمعت به قريش وذلك انه اجتمعت قريش الى ابى طالب (ع) وقالوا: يا ابا طالب ان ابن اخيك قد سفه احلامنا وسب آلهمنا وافسد شبانتنا وفرق جماعتنا فان كان الذى يحمله على ذلك العدم جمعنا له مالا حتى يكون اغنى رجل فى قريش ونملكه علينا، فأخبر ابو طالب (ع) رسول الله (ص) فقال: لو وضعوا الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى ما اردته ولكن يعطونى كلمة يملكون بها العرب ويدين لهم بها العجم ويكونون ملوكا فى الجنة، فقال لهم ابو طالب ذلك، فقالوا: نعم وعشر كلمات، فقال لهم رسول الله (ص): تشهدون ان لا آله الا الله واتى رسول الله فقالوا: ندع ثلاث مائة وستين آلهاً ونعبداً لها واحداً؟! فأنزل الله سبحانه بل عجبوا (الآية) [عَ أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا] مع انه كان يتيماً لا مال له ولا علم ولا شأن [بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي] لانهم ايقنوا بالذکر وانكروا ان تكون انت هو او تكون انت صاحبه [بَلْ لَمَّا يَدْعُوا عَذَابٍ] حتى ايقنوا بعذابي وايقنوا بذكرى يعنى انهم ابطرتهم كثرة النعم والفراغ من البلايا فاشتغلوا بلذائذ النفوس وانكروا ما وراءها [أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ] حتى يختاروا لرحمته التى هى النبوة ونزول الذکر من شاؤا من رجل من القريتين عظيم [أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] حتى يتصرفوا فيها بما شاؤا ويجعلوا فيها من شاؤا رئيساً ومن شاؤا رؤساءً [فَلْيَرْتَقُوا] امر للتعجيز [فِي الْأَسْبَابِ] فليصعدوا فى اسباب الصعود الى العرش فينزلوا الذکر على من شاؤا، وقيل: المراد بالاسباب السماوات لانها اسباب المواليد السفلية [جُنْدُ مَا هَنَالِكَ مَهْرُومٌ مِنَ الْخَزَائِنِ] الجملة جواب سؤالٍ مقدركا أنه قيل: فما حالهم ومآل امرهم؟ فقال: انهم سيهزمون لانكارهم الذکر وصاحبه لكنه قال: جنود كثيرة او عظيمة فى مقام هذا الانكار الذى هو ابعاد المقام عن مقام العقول صاروا مهزومين من الفرق المتفرقة المختلفة من العرب والعجم والترك والديلم ليكون تنبيهاً ودليلاً وتهديداً على المقصود [كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ] بيان للاحزاب المكذبين المنكرين وبيان لانهم اهمهم بالتلويح [ذُو الْأَوْتَادِ] سمى به كما فى الخبر لانه كان اذا اراد ان يعذب احداً بسطه فى الارض على وجهه واوتديده ورجليه باربعة اوتاد فى الارض وربما

بسطه على خشب منبسط فاوتدها كذلك وتركه حتى يموت ، وقيل : معناه ذوالملك الثابت بالاوتاد، وقيل : معناه ذوالاركان القوية فانه كان صاحب جنود كثيرة وامراء عظيمة ووزراء قوية [وَتُمَوِّدُ قَوْمَهُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ] اى قوم شعيب [أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ] المهزومون فانظروا حالهم ومآل تكذيبهم وانكارهم [إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَبَ الرُّسُلِ] اى رسلهم اوجميع الرسل لان تكذيب واحد تكذيب للجميع [فَحَقَّ عِقَابٌ وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ] نصريح بما عرّض به من عقوبة المنكرين من قريش والمراد بهؤلاء المنكرون من قريش [إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً] هى الصيحة عند الموت او عند القيامة يعنى المراد به التفخة الاولى او الثانية [مَأْلَاهُمْ فَوْاقٍ] توقف اورجوع اوراحة اوافاقة من الغشى ورجوع الى الدنيا اوفتور [وَقَالُوا] اى يقولون بعد الصيحة واذاه بالماضى لتحقيق وقوعه، اولاته قد وقع بالنسبة الى محمد (ص)، والى معنى انهم بلسان حالهم سألو انزل العذاب الموعود بهم، او بلسان قالهم كما قالوا: ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او كما قالوا متى يكون هذا الوعد [رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنًا] قسطنا من العذاب الموعود [قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ] استعجلوا ذلك استهزاء واستعجلوا لشدة عذابهم قبل القيامة فى البرازخ بظن ان عذابهم قبل يوم الحساب ينجيهم من عذابهم فى البرزخ او من عذاب يوم الحساب [إِصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ] ولا تحزن بقولهم فانهم لا يفوتوننا ولا ينالونك بمكروه من غير اذننا وراجع ربك على كل حال [وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ] جمع اليد بمعنى القوة والنعمة كما فى الخبر [إِنَّهُ أَوْ أَبٌ] مع كونه كثير القوة والنعمة فراجع انت ربك [إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ] بيان لقوته ونعمته [مَعَهُ يُسَبِّحُنَّ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ] يعنى وقت اشراق الشمس او هو كتابة عن الغداة [وَالطُّيْرَ مَحْشُورَةً] اليه من كل جانب او حالكون الطير محشورة من اوتارها [كُلُّ لَهُ أَوْ أَبٌ] قد سبق الآية بتركيبتها وتفسيرها فى سورة الانبياء وفى سورة السباء [وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ] يعنى قويناه بحيث لا يمكن لاحد الاخلال فى ملكه [وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ] المراد بالحكمة آثار الولاية فان الحكمة ليست الا دقة العلم واتقان العمل والدقة فيه وهى من آثار الولاية فان الانسان ما لم يقبل الولاية بشروطها المقررة عندهم لم يفتح بصيرته وما لم يفتح بصيرته لم يصبر نظره دقيقاً، وما لم يصبر نظره دقيقاً لا يمكنه الاتقان فى العمل وقد مضى مكرراً بيان الحكمة مفصلاً والمراد بفصل الخطاب آثار الرسالة فانه باى معنى كان كان من جهة الاشتغال بالكثرات والاشتغال بالكثرات من جهة العباد ليس الا لاجل الرسالة اليهم ولا لاجل قبول الرسالة من الرسول (ع) وقد فسّر فصل الخطاب فى خبر مروى عن على (ع) بقوله: البيئته على المدعى واليمين على المدعى عليه، وفى خبر مروى عن الرضا (ع) انه معرفة اللغات، وفسّر فصل الخطاب بتمييز الحق عن الباطل، وبالكلام المفصول المبين الذى لا يشبهه على سامعه، وبالخطاب القصد الذى ليس فيه ايجاز مخل ولا اطناب ممل، وبمطلق العلم بالقضاء [وَهَلْ أَتَىكَ نَبَأُ الْخَصْمِ] تنبيه له (ص) ولا مته على ان الامتحانات الالهية كثيرة تكون بصورة اتيان المتخاصمين وبصورة الاذلال والاعزاز وبصورة عناد المعاندين ومحبة المحبين فلا تغفلوا عن امتحانه ولا تغثروا بانعامه واعزازه، واتى بالاستفهام للتعجب من حاله (ع) ومبادرته بنسبة الظلم الى الخصم من غير تثبت واستظهار ليكون آكد فى ذلك التنبيه [إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ] التّسوّار الدّخول من قبل السور، والمحراب مجلس الاشراق الذى يحارب دونه وهو مقامهم الخاص لعبادتهم او نزاھتهم وخلوتهم [إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ] لانهم دخلوا فى غير وقت دخول الاغيار ودخلوا من دون اذن ومن غير المحل المعتاد للدخول [قَالُوا]

بعد ما رأوا انه فرع منهم [لَا تَخَفْ خَصْمَانِ] كأنهم كانوا جماعة وقال بعضهم: هذان خصمان، أو: نحن خصمان [بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ] لانجر في الحكومة [وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ] المرضي لله وللعلل [إِنَّ هَذَا أَخِي] بيان الصورة المخاصمة [لَهُ تَسْعُ وَتَسْعُونَ نَعْجَةً] هي الانثى من الضأن [وَلِي نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا] ملكيتها من الكفل بمعنى النصيب اى اجعلها نصيبى، أو من الكفالة اى اجعلنى كفيلها [وَعَزَّيْنِي فِي الْخِطَابِ] غلبنى فى المخاصمة [قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعَجِكَ إِلَى نِعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ] مازائدة او وصفية لتأكيد التقليل [وَوَظَنَ دَاوُدُ] بعد ما تبادر فى الحكم بالظلم [أَنَّمَا فَتَنَاهُ] امتحنام بذلك [فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ] من تبادره فى الحكم [وَوَحَّرَ رَأْسَهُ] خاضعاً [وَأَنَابَ] رجع الى الله بالاعتذار [فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ] التبادر [وَأَنَّ لَهُ عِنْدَنَا لُزُفًا] قربه [وَحُسْنُ مَأْثَبٍ] يا داوود [على طريق الحكاية اى قلنا يا داود [إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً لَّنَا] اول الانبياء والملوك الماضين [فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ] قد سبق فى سورة لقمان بيان ما لخلافة داود (ع) فى ذيل بيان حال لقمان (ع) وحكمته وعن الرضا (ع) فى بيان عصمة الانبياء، واما داود (ع) فما يقول من قبلكم فيه؟ فقيل: يقولون: ان داود (ع) كان يصلى فى محرابه اذ تسوّر له ابليس على صورة طير احسن ما يكون ففقط داود صلوته وقام ليأخذ الطير فخرج الطير الى الدار فخرج فى اثره فطار الطير الى السطح فصعد فى طلبه فسقط الطير فى دار اور يابن حيان، فاطلع داود فى اثر الطير، فاذا بامرأة اور ياقتسل فلما نظر اليها هويا وكان قد اخرج اور يافى بعض غزواته فكتب الى صاحبه ان قدم اور يا امام التابوت فقدم فظفر اور يا بالمشركين فصعب ذلك على داود (ع) فكتب اليه ثانية ان قدمه امام التابوت فقدم فقتل اور يا فتزوج داود بامرأته، قال: فضرب الرضا (ع) يده على جبهته وقال: ان الله واننا اليه راجعون. ! لقد نسبتم نبياً من انبياء الله الى التهاون بصلوته حتى خرج فى اثر الطير ثم بالفاحشة ثم بالقتل، فقيل: يابن رسول الله (ص) فما كانت خطيئته؟ فقال: ويحك! ان داود (ع) انما ظن ان الله ما خلق الله عز وجل خلقاً هو اعلم منه، فبعث الله عز وجل اليه الملكين فتسوّر المحراب فقالا له: خصمان بغى بعضنا على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا الى سواء الصراط ان هذا اخى له تسمع وتسمعون نعمة ولى نعمة واحدة فقال: اكفلنيها وعزني فى الخطاب فعبث داود (ع) على المدعى عليه فقال: لقد ظلمك بسؤال نعمتك الى نعاجه ولم يسأل المدعى البيّنة على ذلك ولم يقبل على المدعى عليه فيقول له: ما تقول؟ فكان هذا خطيئته رسم حكم لا مذهبهم اليه، الا تسمع الله يقول: يا داود انا جعلناك خليفة فى الارض فاحكم بين الناس بالحق (الى آخر الآية) فقيل: يابن رسول الله (ص) فاقصته مع اور يا؟ قال الرضا (ع): ان المرأة فى ايام داود (ع) كانت اذا ماتت بعلمها او قتل لاتزوج بعده ابدافول من اباح الله تعالى ان يتزوج بامرأة قتل بعلمها، داود (ع)، فتزوج بامرأة اور يا قتل وانقضت عدتها فذلك الذى شق على اور يا والاخبار فى انكار ما روته العامة كثيرة عن ائمتنا (ع) حتى انه روى عن امير المؤمنين (ع) انه: من حدث بحديث داود على ما يرويه القصاص جلده مائة وستين جلدة، يعنى جلده حديثين للمفتري، وفى خبر عنه حد النبوة وحد الاسلام وروى عنهم تصديق ما روته العامة ايضا وقد ذكر فى بيان الحكم بين الناس بالحق ان يكون المدعى والمدعى عليه عند الحاكم متساويين فى النظر والتكلم والمجلس والبشر، وقد ذكر ان الحكم بالحق ان يكونا متساويين فى ميل القلب بمعنى انه يكون ميل قلبه من حيث حكومته ومن حيث احقاق الحق اليهما متساوياً لا انه يحب ان يكون الحق لاحدهما، ولا يختلف الحال عنده ايتهما

كان محققاً، ولا يبعد ان يكون نوله تعالى [وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ] تلويحاً اليه فان النهي عن اتباع الهوى يشير الى النهي عن الهوى وميل النفس الى احدهما من باب المقدمة [فِيضِلُّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ] وهو الحكم بالحق [إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ] واتباعوا هوى النفس [وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا] هذه من تنمة خطاب داود (ع) فتكون الجملة الحالية او استئناف خطاب لمحمد (ص) كما يشعر به اخبارنا فتكون معطوفة بلحاظ المعنى كأنه قال: ما فتنا داود عبثاً انما فتناه لنخلصه من النقص الذي كان فيه وما خلقنا السماء، او تكون الحالية يعنى لخلق السماء والارض غايات عديدة هي مشهودة ومعلومة لكم وهي توليد المواليد، وتوليد المواليد ايضاً غايات عديدة هي ايضاً مشهودة ومعلومة لكم، وترجع جملتها الى انتفاع الانسان في معاشه وليس حياة الانسان الدائمة غاية الغايات ونهاية النهايات لفنائها وعدم بقائها، ولا يكون الفاني الدائر غايةً للدائم الباقي فبقي ان يكون حياته الباقية الدائمة غاية الغايات ونهاية النهايات حتى لا يكون خلق الكل باطلاً، وعليهذا لا يكون المؤمن والمفسد ولا المتقي والفاجر متساويين [ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا] بالله او بالرسالة او بالخلافة او بالآخرة [فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ] المراد بالمتقين والفجار هما المؤمنون والمفسدون كرتهمما بتغيير الوصفين تأكيداً أو تصریحاً بان التقوى لا تكون الا للمؤمن، والفجور ليس الا للمفسد، سئل الصادق (ع) عن هذه الآية فقال: الذين آمنوا وعملوا الصالحات امير المؤمنين (ع) واصحابه كالمفسدين في الارض قال: حبتو زريق واصحابهما، ام نجعل المتقين كالفجار حبتو زلام واصحابهما [كِتَابٌ] خبر مبتدئ محذوف او مبتدئ خبره مبارك اوليدبروا والمعنى ان القرآن كتاب: او على (ع) كتاب [أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ] ذو بركة وخير على المتمسك به والتفسير بعلي (ع) اوفق بقوله وهبنا لداود سليمان [لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرُوا أُولُوا الْأَلْبَابِ] قد مضى مكرراً ان الانسان ما لم يتصل بالولاية كان بلا لب واذا اتصل بالولاية بشروطه المقررة عندهم صار ذال لب فهو بدون الولاية يكون كالجوز الخالي عن اللب ويكون لائقاً للنار والولاية نصير كالجوز الذي يكون له لب، عن الصادق (ع) ليدبروا آياته امير المؤمنين والائمة (ع) فهم اولوا الالباب [وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ] سليمان (ع) [لَئِنْ أَوَّابٌ] مثل داود (ع) [إِذْ غُرِضَ] ظرف لا وَّاب او لما يلزم قوله نعم العبد من المدح لكنهما يوجبان تقييد ما المقصود منه الاطلاق او ظرف لا ذكر مقدر، فان المقصود من قوله وهبنا تذكيره (ص) بحال سليمان (ع) وتنبهه على هبة على (ع) له [عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِئَاتُ الْجِيَادُ] الصافن الفرس الذي يقوم على طرف سنبك يد او رجل وهو من الصفات المحمودة للخيل، والجياد جمع الجواد بمعنى سريع السير جيده [فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي] احببت بمعنى تقاعدت فان احب استعمل بمعنى برك او من المحبة والمعنى احببت نوع حب الخير متقاعداً عن ذكر ربي او حب الخير مفعول به حينئذ واذا كان احببت بمعنى تقاعدت يكون حب الخير مفعولاً له والمراد بالخير الخيل لان العرب تسمى الخيل بالخير، وروى عن النبي (ص) انه قال: الخير معقود بنواصي الخيل الى يوم القيامة، او المراد به المال الكثير كما فسر الخير به في قوله تعالى: ان ترك خيراً [حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ] اي توارت الشمس بقرينة الحال وقرينة ذكر العشي المستلزم لسير الشمس، وقيل: حتى توارت الخيل عن نظره بالحجاب الذي لها من مريضها

اوانته امر باجرائها فكان مشتغلاً بالتفكير فيها والنظر اليها حتى توارت عن نظره [رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ
وَالْأَعْنَاقِ] قد ورد الاخبار من طريق الخاصة ان سليمان (ع) اشتغل ذات يومٍ بالعشى بعرض الخيل لانه كان يريد الجهاد
فقات وقت صلوة عصره وتوارت الشمس وغربت، وفي بعض الاخبار فات اول وقت صلوة وقيل فات صلوة نفلته فقال: للملائكة
بأمر الله ردوا الشمس على حتى اصلي صلوتي في وقتها فردوها عليه، فمسح ساقيه وعنقه وامر اصحابه الذين فاتتهم الصلوة
معه بمثل ذلك وكان ذلك وضوءهم ثم قام فصلتي فلما فرغ غابت الشمس وطلعت النجوم، وقيل: انه قال لاصحابه:
ردوا الخيل على فردوها عليه فضرب سوقها واعناقها بالسيف لانها كانت سبب فوت صلوته، وقيل في تصحيحه: انها
كانت اعز مال له فذبحها ليتصدق بلحومها على المساكين فانه لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون وقيل: جعل يمسح
اعراف خيله وعراقيبها بيده حباً لها، وقيل: مسح اعناقها وسوقها وجعلها مسبلة في سبيل الله، وقيل: انه لما قتل الخيل
ضل خاتمه بسبب قتلها سرقة شيطان اربعين يوماً وجلس مكانه وفر سليمان ثم وجد خاتمه في بطن الحوت، وقد ذكر
قصته في سورة البقرة عند قوله تعالى وما كفر سليمان قال ابن عباس: سألت علياً عن هذه الآية فقال: ما بلغك فيها يا ابن
عباس؟ قلت: سمعت كعباً يقول: اشتغل سليمان (ع) بعرض الافراس حتى فاتته الصلوة فقال: ردوها يعني الافراس كانت
اربعه عشر فامر بضرب سوقها واعناقها بالسيف فقتلها فسلبه الله ملكه اربعة عشر يوماً لانه ظلم الخيل بقتلها، فقال علي (ع):
كذب كعب لكن اشتغل سليمان (ع) بعرض الافراس ذات يوم لانه اراد جهاد العدو حتى توارت الشمس بالحجاب فقال
بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس: ردوها على فردت فصلتي العصر في وقتها، وان انبياء الله تعالى لا يظلمون ولا يأمرون
بالظلم لانهم معصومون مطهرون [وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ] امتحناه [وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ]
روى عن النبي (ص) ان سليمان (ع) قال: يوماً في مجلسه لا طوفن الليلة على سبعين امرأة تلد كل امرأة منهن غلاماً
يضرب بالسيف في سبيل الله، ولم يقل، ان شاء الله، فطاف عليهن فلم تحمل منهن الا امرأة واحدة جائت بشق ولد
ثم قال: فوالذي نفس محمد بيده لو قال: ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرساناً والجسد الذي كان على كرسية كان
هذا، وعن الصادق (ع) ان الجن والشياطين لما ولد لسليمان بن داود (ع) قال بعضهم لبعض: ان عاش له ولد لنلقين
منه ما لقينا من ابيه من البلاء، فاشفق منهم عليه فاسترضعه في المزن وهو السحاب فلم يشعر الا وقد وضع على كرسية ميتاً
لتنبيهه على ان الحذر لا ينفع من القدر وانما عوتب على خوفه من الشياطين، وقيل: ان المراد بالجسد هو الشيطان الذي
جلس مكانه على كرسية سمى بالجسد لخلوه من روح الانسان، وذكر في سبب ابتلائه (ع) بسلب ملكه ان امرأة كانت تعبد
في بيته صورة اربعين يوماً ولم يشعر به، ونقل ان سليمان (ع) لما تزوج باليمانية ولد منها ولد وكان يحبه فتزل ملكه
الموت على سليمان وكان كثيراً ما يتزل عليه فنظر الى ابنه نظراً ففرغ سليمان من ذلك فقال لامه: ان ملك الموت نظره
اظنه قد امر بقبض روحه فقال للجن والشياطين: هل لكم حيلة ان تفروه من الموت؟ فقال واحد منهم: اناضعه تحت
عين الشمس في المشرق فقال سليمان (ع): ان ملك الموت يبلغ ذلك، فقال آخر: اناضعه في السحاب والهواء فرفعه
ووضعه في السحاب وجاء ملك الموت فقبض روحه في السحاب فوق جسد ميتاً على كرسى سليمان، فعلم انه قد اخطأ
فحكى الله ذلك في قوله والقينا على كرسية جسد اثم انا بامثال هذه وامثال روايات سلب ملك سليمان (ع) وجلس
الشيطان على كرسية وكون ملكه منوطاً بخاتم ليس الا من الرموز التي رمزها الاقدمون ثم اخذها العامة بصورها الظاهرة
ومفاهيمها العامة ونسبوا الى الانبياء عليهم السلام ما لا يليق ان ينسب الى مؤمن فكيف بكامل او نبي (ع) [قَالَ رَبُّ
اغْفِرْ لِي] بعدما استشر باننا فتنه [وَهَبْ لِي مَلِكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ] يعني
لانك تكون كثير الهبة وكانت عادتك ذلك وكانت الوهابية منحصرة فيك سألتك هذا السؤال فانه ان كان عظيماً

بالنسبة اليها فهو حقيرٌ بالنسبة الى وهابيتك .

اعلم ، انه يرى من ظاهر الآية ان سليمان (ع) بخل بعباء الملك لغيره وقد اشير في الاخبار الى ذلك مثل قول رسول الله (ص) : رحم الله اخي سليمان بن داود (ع) ما كان ابخله ، وقد ذكر في الاخبار في دفع توهم البخل ان مراده (ع) لا ينبغي ان يقال من بعدى انه مأخوذ بالغلبة والجور فأعطاه الله تعالى ملكاً لا يمكن ان يقال : انه مأخوذ بالغلبة مثل ملكة الجبارة حيث سخر له الريح وجملته دواب الارض وطيرها ، وذكر في الاخبار في بيان قول النبي (ص) ان مراده (ع) ما كان ابخله بعرضه وسوء القول فيه ، او المراد ما كان ابخله ان كان اراد ما كان يذهب اليه الجهال ، وعن الاكابر ان مراده هب لى ملكاً لا ثقاً بمقامي لا ينبغي لاحد يكون مقامه بعد مقامي وليس هذا بخلاً بل سؤالاً لما يليق بمقامه او بما يليق بمن يكون مقامه فوق مقامه [ف] اجبناه وأعطيناه ذلك و [سَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً] ليتة [حَيْثُ أَصَابَ] اى اراد اصابتة [وَالشَّيَاطِينَ] وسخرنا له الشياطين [كُلَّ بَنَاءٍ وَغَوَّاصٍ] بدل تفصيلي من الشياطين [وَأَخْرَيْنَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ] قائلين [هَذَا] الذي اعطيناك من الملك الذي لم يكن لاحد من البشر او هذا الاعطاء [عَطَاؤُنَا] عطيتنا او اعطائنا [فَأَمْنُنْ] ما شئت لمن شئت [أَوْ أَمْسِكْ] ما شئت ممن شئت [بِغَيْرِ حِسَابٍ] وتقدير منك لما مننت وامسكت لوفور ما اعطيناك وعدم نقصانه باعطائك بغير حساب وتقدير او بغير مطالبتنا منك حساب ما اعطيت او امسكت لتفويض الامر اليك ، عن الصادق (ع) في قوله تعالى : هَذَا عَطَاؤُنَا (الآية) قال : اعطى سليمان (ع) ملكاً عظيماً ثم تجرت هذه الآية في رسول الله (ص) فكان ان يعطى من شاء ما شاء ويمنع من شاء ما شاء واعطاه افضل ما اعطى سليمان (ع) لقوله : مَا آتَيْكُمْ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَنْهَيْكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُمْ أَوْقِيلَ : للرضا (ع) حقاً علينا ان نسألكم؟ قال : نعم ، قيل : حقاً عليكم ان تجيبونا؟ قال : ذاك الينا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل ، ثم قرأ هذه الآية [وَأَنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى] رفع لتوهم ان درجات الآخرة والقرب من الله لعلها تنا في هذا الملك العظيم في الدنيا لان الدنيا والآخرة ضررتان لا اجتماع [وَحُسْنُ مَأْثَبٍ] واذكر عبدنا أيوب [إِذْ نَادَى رَبَّهُ] بدل من عبدنا بدل الاشتمال كما ان أيوب بدل منه بدل الكل والمعنى اذكر أيوب (ع) وابتلاءه وشدة بلائه ليكون تسلية لك عن ابتلائك فان الانبياء (ع) قلما يكونون بلا بلاء واذكر وقت التجائه الينا لشدة بلائه ليكون اسوة لامتك في ذلك حتى يتذكروا ذلك ويلتجئوا حين الاضطرار الينا ، واذكر اجابتنا له باحسن الاجابة حتى تكونوا على رجاء تام باجابتنا [أَنِّي مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ] النصب بضم النون وسكون الصاد وضمها وفتح النون وسكون الصاد وفتحها التعب ، وقرئ بها جميعاً ، ونسب العذاب الى الشيطان تكرماً وحياء من نسبة السوء الى الله ، وقيل : كان الشيطان يوسوس اليه ويقول : طال مرضك ولا يرحمك ربك ، وقيل : كان يقول : كنت في نعمة وولدوا هاهنا ، وقعت الآن في بليّة كذا لعله يجزع ، وقيل : اشتد مرضه حتى اجتنبه الناس فوسوس الى الناس ان يستقذروه ويخرجوه ولا يتركوا امرأته ان تدخل عليهم وكان أيوب (ع) يتأذى بذلك فشكا ذلك ولم يشك البليّة [أُرْكُضْ] يعنى اجبناه وقلنا : اركض [بِرَجْلِكَ] الارض فضر برجله الارض فنبعت عين فقلنا له [هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ] اى ما يغتسل فيه وما يشرب منه ، والمقصود الامر بالاغتسال والشرب منه فاغتسل وشرب وبراء كاحسن ما يكون [وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ] الذين هلكوا في اول ابتلائه [وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ] اى الذين هلكوا من قبل ابتلائه وقد سبق في سورة الانبياء بيان نسبة أيوب (ع) ونسبة امرأته وقد بين هناك مدة ابتلائه وكيفية ابتلائه وبيان ابتلاء اهله وكيفية ابتلاء مثلهم معهم [رَحْمَةً مِنَّا] من غير استحقاق

منه [وَذِكْرِي] وتذكيراً [لِأُولَى الْأَلْبَابِ] حتى لا يكونوا على بأسٍ متاً ويكونوا راجين رحمتنا حين سلب النعمة منهم، وقد سبق مكرراً أن اللب لا يحصل للانسان الا بتلقيح الولاية فان الانسان ما لم يحصل له الولاية بالشروط المقررة عندهم يكون كاللوز والجوز الخالي من اللب التالقي للنار، وحصول الولاية للانسان مثل التأثير للنخلة يجعله ذا ثمر وذال لب فليس المراد بالولي الالباب الاشيعه على (ع) الذين حصل لهم ولايته بشروطها [وَأَخَذَ بِيدِكَ] عطف على اركض [ضِعْثًا] حزمة من خشب [فَأَضْرِبْ بِهِ] زوجتك [وَلَا تَحْنُتْ] قسمك وذلك انه كما قيل : حلف بعد ما اخبر ان زوجته اخذت في الزنا وقطعت ذؤابتها ورأى ذؤابتها مقطوعة ان يضر بهامائة وندم على ذلك بعد ما اخبرته انها باعته واخذت له طعاماً [إِنَّا وَجَدْنَاهُ ضَايِرًا] تعليل لاذكر اولقلنا اركض برجلك اولو هبناله اهله اولو هبنامثلهم معهم اولقلنا خذ بيدك ضِعْثًا او للمجموع او بيان لحاله في جواب سؤال عن حاله [نِعْمَ الْعَبْدُ] ايوب (ع) [إِنَّهُ أَوْ أَبٌ] كثير الرجوع شديد الرجوع تام الرجوع الى الله، عن الصادق (ع) انه سئل عن بليّة ايوب (ع) التي ابتلى بها في الدنيا، لأي علة كانت؟ قال: لنعمة انعم الله عز وجل عليه بها في الدنيا وادى شكرها وكان في ذلك الزمان لا يحجب ابليس عن دون العرش فلما صعد ورأى شكر نعمة ايوب حسده ابليس فقال: يا رب ان ايوب لم يؤد اليك شكر هذه النعمة الا بما اعطيته من الدنيا ولو حرمته دنياه ما دى اليك شكر نعمة ابدأ، فسلطني على دنياه حتى تعلم انه لا يؤدى اليك شكر نعمة ابدأ، فقيل له: قد سلطتك على ماله وولده، قال: فانهدر ابليس فلم يبق له مالا ولا ولداً الا اعطيه^(١)، فازداد ايوب لله شكراً وحمداً، قال: فسلطني على زرعه، قال: قد فعلت، فجمع شياطينه فنفخ فيه فاحترق، فازداد ايوب لله شكراً وحمداً، فقال: يا رب فسلطني على غنمه، فسلطه على غنمه، فأهلكها، فازداد ايوب شكراً وحمداً، فقال: يا رب سلطني على بدنه، فسلطه على بدنه ما خلا عقله وعينه، فنفخ فيه ابليس فصار قرحة واحدة من قرنه الى قدمه فبقى في ذلك دهر أطويلاً يحمد الله ويشكره حتى وقع في بدنه الدود، فكانت تخرج من بدنه فيقول لها: ارجعي الى موضعك الذي خلقتك الله منه وننتن حتى اخرج اهل القرية من القرية والقوة في المزرعة خارج القرية، وكانت امرأته رحمة بنت يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم تتصدق من الناس وتأتيه بماتجده، فلما طال عليه البلاء ورأى ابليس صبره اتى اصحاباً لا يوب كانوا رهباناً في الجبال وقال: لهم مروا بنا الى هذا العبد المبتلى فنسأله عن بليته، فركبوا بغلاً شهباً وجاؤا فلما دنوا منه نفرت بغالهم من نتن ريحه فنظر بعضهم الى بعض ثم مشوا اليه وكان فيهم شاب حدث السن فقعدهوا اليه فقالوا: يا ايوب لو اخبرتنا بذنبك لعل الله كان يملكنا اذا سأناه وما نرى ابتلاءك بهذا البلاء الذي لم يبتل به احد الا من امر كنت تستره، فقال ايوب (ع): وعزة ربّي انه ليعلم اني ما اكلت طعاماً الا وبيتم او ضعيف يأكل معي، وما عرض لي امران كلاهما طاعة لله الا اخذت بأشدهما على بدني، فقال الشاب: سوّة لكم غيرتم نبي الله حتى اظهر من عبادة ربه ما كان يسترها؟ فقال ايوب (ع): يا رب لو جلست مجلس الحكم منك لادليت بحجتي، فبعث الله عز وجل اليه غمامة فقال: يا ايوب ادل بحجتك فقد اقعدتك مقعد الحكم، وهاناذا قريب ولم ازل، فقال: يا رب انتك لتعلم انه لم يعرض لي امران قط كلاهما لك طاعة الا اخذت بأشدهما على نفسي الم احمدك؟ الم اشكرك؟ الم استبحك؟ قال فنودي من الغمامة بعشرة آلاف لسان: يا ايوب من صيرك تعبد الله والناس عنه غافلون؟ وتحمده وتسبحه وتكبره والناس عنه غافلون؟ امن على الله بما الله فيه المنّة عليك؟ قال: فاخذ التراب فوضعه في فيه ثم قال: لك العتبي يا رب، انت فعلت ذلك بي، فانزل الله عليه ملكاً فركض برجله فخرج الماء فغسله بذلك الماء فعاد احسن ما كان واطره، وانبت الله عليه روضة خضراء ورد عليه اهله وماله وولده وزرعه وقعد معه الملك يحدثه ويونسه فاقبلت امرأته معها

(١) عطب عطا واعطى = هلك واعطيه = أهلكه .

الكسرة فلما انتهت الى الموضع اذا الموضع متغير واذا رجلان جالسان فبكى وصاحت وقالت: يا ايوب مادي بك؟ فنادها ايوب فاقبلت فلما رآته وقد ردا الله عليه بدنه ونعمته سجدت لله عز وجل شكرًا، فرأى ذو ابنتها مقطوعة وذلك انها سئلت ان يعطوها ما تحملها الى ابوب من الطعام وكانت حسنة الذوائب فقالوا لها: تبيعينا ذؤابتك هذه حتى نعطيك، فقطعتها ودفعتهما اليهم واخذت منهم طعاماً لا يتوب فلما رآها مقطوعة الشعر غضب وحلف عليها ان يضر بها مائة، فأخبرته انه كان سبيه كيت وكيت، فاغتم ايوب من ذلك فأوحى الله عز وجل اليه: خذ بيدك ضعفاً فاضرب به ولا تحنث فأخذ عذفاً مشتملاً على مائة شمراخ فضر بها ضربة واحدة فخرج من يمينه، قال: فرد الله عليه اهله الذين ماتوا قبل البلاء، وردت عليه اهله الذين ماتوا بعد ما اصابهم البلاء كلهم، احياهم الله له فعاشوا معه وسئل ايوب بعد ما عافاه الله: اى شيء كان اشد عليك مما عليك، فقال: شماتة الاعداء قال: فأمر الله عليه في داره جراد الذهب وكان يجمعه فكان اذا ذهب الريح منه بشيء عدا خلفه فردة فقال له جبرئيل: اما تشيع يا ايوب؟ قال: ومن يشيع من رزق ربه عز وجل. وعنه (ع) عن ابيه (ع) قال: ان ايوب ابتلى بغير ذنب سبع سنين وان الانبياء معصومون لا يذنبون ولا يزغون ولا يرتكبون ذنباً صغيراً ولا كبيراً، وقال: ان ايوب مع جميع ما ابتلى به لم تتن له راحة، ولا قبحت له صورة، ولا خرجت منه مدة من دم ولا قيح، ولا استقدره احد رآه، ولا استوحش منه احد شاهده، ولا تدوشى من جسده وهكذا يصنع الله عز وجل بجميع من يبتليه من انبيائه واوليائه المكرمين عليه وانما اجتنبه الناس لفقره وضعفه في ظاهره لجهلهم بما له عند ربه تعالى من التأييد والفرج وقد قال النبي (ص): اعظم الناس بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل، فانما ابتلاه الله بالبلاء العظيم الذي يهون معه على جميع الناس لثلا يدعوا له معه الربو بيته اذا شاهدوا ما اراد الله تعالى ذكره ان يوصله اليه من عظام نعمه متى شاهدوه ليستدلوا بذلك على ان الثواب من الله على ضر بين استحقاق واختصاص، ولثلا يحقر واضعفاً لضعفه، ولا فقيراً لفقره، ولا مريضاً لمرضه، وليعلموا انه يسقم من يشاء ويشفى من يشاء، متى شاء، كيف شاء، باى شيء شاء ويجعل ذلك عبرة لمن يشاء، وشفاوة لمن يشاء، وسعادة لمن يشاء، وهو عز وجل في جميع ذلك عدل في قضائه، وحكيم في افعاله، لا يفعل بعباده الا الاصلح لهم ولا قوة الا بالله [وَاذْكُرْ عِبَادَنَا اِبْرَاهِيمَ وَاسْحَقَ وَيَعْقُوبَ اُولٰٓئِى الْاَيْدِى وَالْاَبْصَارِ] يعنى انهم كانوا صاحبى النعم في الدنيا وصاحبى البصيرة في امر الآخرة حتى لا تنسى انت ولا امتك حين النعمة امر الآخرة وتجعلوا دنياكم مقدمة لاخرتكم كما فعل هؤلاء [اِنَّا اَخْلَصْنَاهُمْ] بسبب النعمة [بِخَالِصَةٍ] بخالصة خالصة لنا [ذِكْرَى الدَّارِ] بدل من خالصة يعنى بخالصة هى تذكرهم دائماً لدار الآخرة او مفعول له نحصيلي او حصولي اى اخلصناهم بعبادة خالصة لنا لذكري الدار الآخرة، واطلق الدار اشعاراً بان الآخرة هى الدار ومحل القرار لا الدنيا فانها معبر للاشرار والاخيار [وَاِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْاَخْيَارِ] واذكر اسمعيل بن ابراهيم [وَالْيَسَعَ] قد مضى في سورة الانعام [وَذَا الْكِفْلِ] قد مضى في سورة الانبياء [وَكُلٌّ مِّنَ الْاَخْيَارِ هَذَا] المذكور من الانبياء واحوالهم [ذِكْرٌ] وعبرة لمن اراد الآخرة [وَاِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَّآبٍ] سواء كانوا نبياً او لم يكونوا [جَنَّاتٍ عِدْنٍ مُّفْتَحَةٍ لَهُمْ الْاَبْوَابُ مُتَكِئِينَ فِيهَا] كناية عن الاستراحة فيها [يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ] اى يدعون احبابهم الى فاكهة كثيرة او يدعون غلمانهم وجوارهم بسبب الاتيان بفاكهة كثيرة او يدعون نفس الفاكهة والشراب فان امتعة الجنة كلها ذوات علم وشعور وتأتى بانفسها الى طالبها، وزيادة الباء لتأكيد لصوق الدعوة الى الفاكهة [وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ] عن غير ازواجهن [أَتْرَابٌ] لدات^(١) لا عجوز فيهن ولا صبية لا يمكن الاستمتاع بهن نقول نحن او ملائكتنا لهم: [هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ] ان هذا لَرزقنا

(١) لدات ، جمع لدة وهو الترب (بالفارسية ، همسال)

مَالَهُ مِنْ نَفَادٍ] انقطاع [هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَأْبٍ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَشْسُ الْمِهَادُ] فسر الطاغين بنى امية واولياءهم، وقد تكرر ان الاصل فى كل شرٍ وذى شرٍ اعداء على بنو امية ومن وافقهم ولذلك صح تفسير كل شرٍ وذى شرٍ ذكر فى القرآن بهم [هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ] هذا مبتدء وليذوقوه خبره، والفاء زائدة، او منصوب على شريطة التفسير والفاء زائدة او منصوب بمضمر مثل المذكور والفاء غير زائدة، او مبتدء بتوهم اما او تقديره والفاء غير زائدة، او مبتدء خبره حميم وفليذوقوه معترضة، او خبر مبتدء محذوف، او مبتدء خبر محذوف اى العذاب هذا وهذا هو العذاب، او المعنى خذوا المذكور من كون شر المأب للطاغين [حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ] غسق الجرح غسقاً سال منه ماء اصفر والمراد به ما سال من ابدان اهل النار من الصديد [وَأَخْرَجُوا مِنْ شَكْلِهِ] عطف على حميم او مبتدء خبر محذوف اى لهم عذاب آخر من مثل هذا العذاب او مذوق آخر من مثل هذا المذوق، او مبتدء خبره [أَزْوَاجٌ] اى عذاب آخر لهم من مثله ازواج او خبر مبتدء ازواج والمعنى صنف آخر مثل هذا الصنف ازواج لهذا الصنف وانواع مختلفة بحسب الباطن وقرئ آخر على الجمع [هَذَا فَوْجٌ] جملة حالية او مستأنفة على تقدير القول [مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ] الاقتحام الدخول فى الشدة بنحو الشدة يعنى يقال للرؤساء اولبنى امية: هذا السواد اى المتبوعون او بنو العباس فوج مقتحم معكم [لَا مَرْحَبًا بِهِمْ] جملة حالية او وصفية او مستأنفة جواباً للسؤال مقدراً والدعاء عليهم من كلام الله ومن قول الرؤساء للمتبعين بتقدير القول [إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ] تعليل وقيل: يقول بنو امية: لا مرحباً بهم [قَالُوا] اى الاتباع للمتبعين او بنو العباس لبنى امية [بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ] لاقدامكم او لا على ما ادخلنا فى النار وكونكم فى ذلك قدوة لنا [أَنْتُمْ قَدْ مُتُّمُوهُ] اى هذا العذاب او الدخول فى النار او هذا الدعاء [لَنَا] باقدامكم او لا وبجعلنا اتباعكم [فَيَشْسُ الْقَرَارُ] جهنم [قَالُوا] قيل: ثم يقول بنو امية [رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ] لتأسيسهم ظلم آل محمد (ص) واتباعنا لهم فى ذلك [وَقَالُوا] اى الاتباع او بنو العباس او قال المتبوعون وبنو امية والمجموع [مَا لَنَا لَانَرَى رَجُلًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ] قيل: ثم يقول اعداء آل محمد (ص) ذلك والمراد شيعة امير المؤمنين (ع) [أَتَخَذْنَا هُمْ سِخْرِيًا] قرئ بكسر الهمزة صفة اخرى لرجالاً، وقرئ بهمزة الاستفهام على الانكار التوبيخى [أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ] ام معادلة لقوله ما لنا لانرى كأنهم قالوا ليسوا ههنا فلا نرىهم ام كانوا ههنا ولكن مالت ابصارنا عنهم فلا نرىهم [إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ] واقع [تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ] بدل من ذلك، عن الصادق (ع) لقد ذكركم الله اذ حكي عن عدوكم فى النار بقوله وقالوا ما لنا لانرى (الآية) قال والله ما عنى الله ولا اراد بهذا غيركم صرتم عند اهل هذا العالم من اشرار الناس وانتم والله فى الجنة تحبرون وفى النار تطلبون، وروى اما والله لا يدخل النار منكم اثنان، لا والله ولا واحد، والله انكم الذين قال الله تعالى وقالوا ما لنا وفى رواية: اذا استقر اهل النار فى النار يتفقدونكم فلا يرون منكم احداً فيقول بعضهم لبعض ما لنا (الآية) وذلك قول الله تعالى ان ذلك لحق تخاصم اهل النار يتخاصمون فيكم كما كانوا يقولون فى الدنيا [قُلْ] للمشركين او للمنافقين من امتك [إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ] لست اجبركم على التوحيد او على ولاية على (ع) [وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ] فلا حكم الا له لقهاريته فلا معبود سواه فلست احكم بالخلافة من قبل نفسى ولا احكم لمن اشركتموه به [رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا] فلا ربوية لشركائكم فى شيء منها

ولا حكم لاحد في خلقه بنصب الخليفة من قبل نفسه [الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ قُلْ هُوَ] اى التوحيد او ما ائبأكم به من ولاية على (ع) وامامته كما فسرني الخبر بأمر المؤمنين (ع) وامامته [نَبَوُّ عَظِيمٍ] لان الولاية هى النبأ الذى لانبأ الا وهو نبأ منه ولا امر ولا نهى ولا رسالة ولا نبوة ولا بشارة ولا انذار ولا وعد ولا وعيد الا به وله [أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ] والاعراض عنه اعراض عن اللطيفة الانسانية وهى اللطيفة الالهية وهى رب كل مربوب فى مقامه النازل وهى اسم الرب وهى العبودية التى كنهها الربوبية وهى الحبلى من الله الذى ضرب عليهم التذلة الا به وبحبل من الناس [مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ] بقول قوله (ص) يعنى قل لهم ما كان لى علم ان سألوك عن الملاء الاعلى اوبنبههم على ان الملاء الاعلى الذين لا التفات لهم الى الارض واهلها يختصمون فى هذا النبأ لسبب العلم باختصاصهم عن نفسك وقل: ما كان لى من علم قليل [بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ] فى هذا النبأ العظيم لعظم اختصاصهم وعظم المختصم فيه كانه لا يمكن للبشر العلم باختصاصهم مع اننى قد اطلعت على مقامهم وكلامهم [إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ آلَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ] قرى بفتح همزة انما بتقدير التلام او بجعل الجملة فى موضع مرفوع يوحى ، وروى ابن عباس عن النبى (ص) انه قال: قال لى ربى: اتدرى فيم يختصم الملاء الاعلى؟- فقلت: لا، قال: اختصموا فى الكفارات والدرجات فاما الكفارات فاسباغ الوضوء فى السبرات، ونقل الاقدام الى الجماعات، وانتظار الصلوة بعد الصلوة، واما الدرجات فافشاء السلام، و اطعام الطعام، والصلوة بالليل والناس نيام، وعليهذا يكون هذا الكلام على الحكاية بتقدير محذوف كانه قيل: قال لى ربى: اتدرى فيم يختصم الملاء الاعلى؟- قلت: لا علم لى (الى الآخر) وذكر فى خبر المعراج مضمون هذا الخبر ويجوز ان يكون المراد بالنبأ العظيم خبر خلق آدم ويكون قوله ما كان لى من علم بالملاء الاعلى اذ يختصمون بمعنى اذ يختصمون فى خلق آدم (ع) ويكون قوله [إِذْ قَالَ رَبُّكَ] متعلقاً باختصمون او بدلاً من اذ يختصمون واذ يختصمون ظرف لكان او بدل من الملاء الاعلى يعنى ما كان لى من علم بالملاء الاعلى بوقت قوله تعالى [لِلْمَلَأِ ثِكَّةٌ إِنِّى خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِى فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ فَسَجَدَ الْمَلَأِ ثِكَّةٌ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدَى اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِى مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ] قد مضى فى اول البقرة بيان تام لهذه الآيات وقد اشير الى بيانها فى سورة الاعراف ايضا [قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ وَأَنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِى إِلَى يَوْمِ الدِّينِ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِى إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ] قد مضى بيان هذه الآيات فى سورة الحجر [قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ] قرى بنصب الحق فى كليهما، وعلى هذا يكون الحق الاول مقول فعل محذوف اى فأحق الحق اوفالحق تقول، او يكون مفعولا لا قول ويكون الحق الثانى معطوفا للتأكيد او يكون مفعولا لخذ محذوفا بقرينة المقام، او يكون منصوبا بحذف حرف القسم، وقرى برفع الاول ونصب الثانى، وعليه يكون الحق الاول مبتدأ محذوف الخبر اى الحق مقول لى او مقول لك او يعينى او منى، او يكون خبره جملة القسم المحذوف وجوابها فان الحق فى معنى الجملة، او يكون الحق الاول خبراً محذوف المبتدأ اى انا الحق او قولى الحق او قولك الحق، وقرئ امر فوعين على ان يكون الحق الاول على الوجوه السابقة، ويكون الحق الثانى مبتدأ واقول خبره

محذوف الضمير او يكون تأكيداً للاول و اقول مستأنفاً او يكون الحق الاول مبتدء و اقول خبره والحق الثاني تأكيداً له ، و قرنا مجرورين على اضمار حرف القسم و قرئ بجراً الاول و نصب الثاني و وجهه ظاهر [لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ] استئناف خطاب لرفع وصمة الحرص عنه وللوعيد والوعيد يعنى قل لكفار مكة: ان ادعائى هذا ان كان كذباً فلا يخلو ان اكون طالباً للدنيا، وان كنت طالباً للدنيا كان يظهر منى بالتلويح طلب مال منكم او طلب اعتبار و ما ظهر منى الى الآن شيء من ذلك، او قل لهم: لا اسألکم عليه اجراً حتى تتهمونى بالطمع فى اموالکم وتعرضوا عنى [وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ] ولو كنت كاذباً لكنت متكلفاً لامحالة، او اخبار بانته لا يتكلف فى شيء من اموره لافى لباسه ولا فى غذائه ولا فى ضيافته ولا لاضيفه و اصحابه، والمراد بالضمير المجرور التبليغ او النصيح والتذكير والقرآن [إِنَّهُ هُوَ الْاَذِكُرُّ] تذكراً وشرف وصيت [لِلْعَالَمِينَ] او المراد انه ليس على (ع) او تبليغ ولايته الا ذكراً للعالمين [وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ] اى نبأ تبليغى او نبأ القرآن او نبأ على (ع) وولايته [بَعْدَ حِينٍ] بعد الموت او يوم القيامة او يوم بدر او بعد تمام سلطنتى واستكمالها .

صفحة	عنوان	صفحة	عنوان
١٨٣	سورة القصص	١	سورة مريم
١٩٣	في اسلام ابى طالب (ع)	١٠	بيان لتعدد الافلاك والشموس والاقمار
٢٠١	سورة العنكبوت	١٦	سورة طه
٢٠٨	الجزء الهادى والعشرون	٤٢	سورة الانبياء
٢١٣	سورة الروم	٤٢	الجزء السابع عشر
٢١٧	مراتب التحقيق في العلم	٤٨	اعلم (قول في تعبير المسيح بابن الله)
٢٢٦	سورة لقمان	٦٥	سورة الحج
٢٢٨	شرح في احوال لقمان	٦٨	اعلم (قول في صحة التقليد وعدم جوازه)
٢٣٥	سورة السجدة	٨٨	سورة المؤمنون
٢٣٧	سجدة واجبة	٨٨	الجزء الثامن عشر
٢٣٩	سورة الاحزاب	٩٠	اعلم (قول في الفرق بين الارث الصورى والمعنوى)
٢٤١	بيان في الابوة الروحانية والقالبية	١٠٢	بيان في الدفع بالاحسن الى المسمى
٢٤٥	الجزء الثانى والعشرون	١٠٣	بيان لترقى الارواح فى البرزخ
٢٤٧	اعلم (اشارة الى مراتب السلوك)	١٠٣	شرح فى نفخ الصور
٢٥٤	فضيلة الصلوة على النبى (ص) واسرارها	١٠٦	سورة النور
٢٥٨	سورة سباء	١١٨	آية النور
٢٦٤	اعلم (تأويل فى معنى القرى بمشاىخ الائمة (ع))		تطبيق اجزاء المثل بالمثل له على الاحتمالات
٢٦٥	اعلم (تأويل الآية فى منافق امة)	١٢١	الاربعة عشر فيه على عدد آل محمد (ص)
٢٦٩	بيان للاتصال بالملكوتين العليا والسفلى	١٢٢	وجوه اعراب آية النور
٢٧٣	سورة فاطر	١٣٤	سورة الفرقان
٢٧٦	تحقيق البداء	١٣٧	الجزء التاسع عشر
٢٨٠	اعلم (اشارة الى مراتب الانسانية)	١٤١	حكاية اصحاب الرّس
٢٨١	تفسير سابق بالخيرات بالامام	١٥١	سورة الشعراء
٢٨٤	سورة يس		اعلم (قول فى قضاء الشهوة وتصرف الشيطان
٢٨٧	الجزء الثالث والعشرون	١٦٠	فيه على خلاف الطبيعة)
٢٩٢	اعلم (قول فى فناء البدن الطبيعى وبقاء الروح)	١٦٦	سورة النمل
٢٩٣	سورة الصافات	١٧٦	الجزء العشرون
٣٠٤	سورة ص	١٧٧	معنى المضطر (واجابة الدعاء)
٣١١	فى بليته ايتوب (ع) واحواله	١٧٨	معنى الغيب